

CHECKED 1995

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل القرآن من باري رسالة شريفة

Checked
1987

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



تأليف منيف حقايق آگاه معرفت و نگاه واقف ربوبه علی و خفي
منا حضرت شاه لطف علی صاحب مودودي المعروف بصاحبزاده ضاحق
باشام تاجر باهوش و عظمی مودودي محمد مراد صاحب پشاورى
کتاب فروش

طبع نور الاسلام حیدرآباد دکن من حیاء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي جعل التوبة موجب الغفران المحوبة والعصيان وجعل
 البيعة موجب الرضوان والصلوة والسلام على من بيعته بيعة الرحمن
 بحكم القرآن وبيعة خلفائهم بيعته كما بيعته بيعة الديان وعلى
 آله واصحابه واتباعه الذين هم هداة الزمان ومُرشدو
 مناهج منازل الاخصان والعرفان لاهل الضلالة والطغيان واهل الفجور والعصيان
 اما بعد پس کہتا ہے انفقوا العباد حج میرزا خادم العلماء الفقراء الفقراء العلماء
 لطف علی المحسنی المودودی آباد المحسنی القادری آباد المحسنی البرودی وطن
 والحبید را آبادی ابتلاؤہ فمیتا غفر اللہ لہ ولو الدیہ واحسن الیہا والہ کہ بعضی
 احباب اس فقیر کے بہت دن سے مدعی اس امر کے تہی کہ یہ فقیر غلط کرے
 اور اسلئے کہ زبان وطنی اس فقیر کے فارسی ہی اور اردو گوئی اور اردو نویسی
 میں یہ فقیر خدا بن مہارت نہیں رکھتا ہے اور کلمہ اردو کہتے مذکور اور تائیت
 اور مفرد اور جمع کا فرق اور کلمات اردو کا امتیاز اس فقیر کو نہیں اور
 جو وقت کہ یہ فقیر وطن سے غارم ہندوستان کا ہوا تو اسنے رائے میں وارو

پنجاب ہو کر دوسرے تک دھال کے اطراف اور انصاف میں سیر و سیاحت
 کرنا رہا اور کچھ کچھ پنجابی زبان بھی سمجھتے لگا جو کہ ابتداً کچھ پنجابی سیکھی
 تو اب تک بعض الفاظ پنجابی زبان کی اس فقیر کی زبان پر جا لکیر میں اور علاوہ
 ازان اس لئے کہ یہ فقیر سرسبع الکلام ہے اور وہ موجب فصاحت نہیں بن سکا
 یہ فقیر اب ایام اجابت سوال اجاب سے استغناء کرنا رہا مگر جب اصرار
 اور نگاہ بد رجوع غایت ہو چکا اور نہ جو کہ ہدایت عوام کہ عبد اللہ با عجب عظیم کے
 سے ملحوظ رہی برابر ان اس فقیر نے بایں ہمہ سدیع البیان فی عدم جہارت
 لسانی و پیچیدائی کی محض مراقبۃ اللہ کمر بستہ ماند کر کتاب معدن النجات
 فی المنجات والمہلکات کا لکھنا شروع کیا جیسا کہ اب تک اس کا مسودہ ہو رہا
 ہے انشاء اللہ تعالیٰ اگر حیات مستعار کچھ ایام باقی رہے اور طاقت
 مساعد ہوئی اور وہ کتاب تیار ہوئی تو طالبین حق کے لئے بہت مفید ہوگی
 بآئکہ وہ کتاب اب تک تسوید میں ہے مگر کثرت التماس تھے دوستوں کی
 اس فقیر کو عازم اس امر کا گیا کہ کوئی باب اس کا کہ مسودہ ہو گیا ہو مفید کیا جا
 کہ ناقض مسودہ کامل اس کتاب کے وہ باعث ہدایت کا ہو بنا برآں
 اس فقیر نے اجابت لائے سیم باب توبہ کا کہ ابواب منجات سے اس
 کتاب کے سے باوجود اس کی کہ وہ بھی ناقص اور اصلاح طلب ہے بعض
 کر کے اویٹنے حوالہ کیا تاکہ وہ لوگ اس کو پڑھیں اور سناوین اور چونکہ
 یہ باب توبہ کا کتاب معدن النجات فی المنجات والمہلکات کے اور
 ابواب کا نمونہ ہے بنا برآں اس فقیر نے اس باب کو رسالہ شتی نمونہ خردا رہی

میں معروف کیا اگرچہ کلام اردو اس کتاب کی فصیح نہیں بلکہ بیدار دو
 ولایتی ہے یعنی مجھ سے کہ ولایتی آدمی اپنے ملک سے اول پنجاب میں ہو کر
 ہندوستان میں آکر غیر فصیح اردو بولنے لگتے ہیں اور ہندوستانی آدمی
 اس کے کلام غیر فصیح کو سن کر ہنستے ہیں تو اردو اس کتاب کی بھی ویسی ہے
 مگر اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے کچھ بعد نہیں کہ اس غیر فصیح کلام کچھ
 بیان کو کہ علت غائی اوسکی نصیحت مسلمان کی ہی قبول فرما کی اسکو موجب
 آیات عوام کا کہے اور اسکی مولف کو اوجہ عطا فرماوے۔ اِنَّهُ عَلٰی
 ذٰلِكَ قَدِيْمٌ وَّمَا ذٰلِكَ عَلٰی اللّٰهِ بِعَسِيْرٍ مِّنْ لِّمَنۡ يُّهٰدِ اللّٰهُ فَلَآ
 مُضِلَّ لَهٗ وَّمَنۡ يُّضِلِّ اللّٰهُ فَلَآ هَادِيَ لَهٗ وَهُوَ الْهَادِیْ وَمِنۡهُ الرِّشَادُ

انتہا

فقیر مولف بعض جہاں اس رسالہ میں اور کتابوں سے اولیاء حقانی اور
 علماء ربانی کے اقوال اپنی تقریر کی تائید میں لایا ہے اور بعضی جہاں
 علماء کے اقوال بھی لکھے ہیں کہ وہ ارباب تصوف نہیں ہیں اگرچہ مطابق
 فرمودہ حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ کے۔ لَا تَنْظُرْ اِلٰی مَنْ قَالَ
 وَاَنْظُرْ اِلٰی مَا قَالَ قول کو دیکھنا چاہیے نہ کہ قائل کو شیخ سعدی نے
 فرمایا ہے۔

مرد باید کہ گیر داند رگوش و در نشست بند برد یوار

مگر عوام جب کسی عالم یا ولی یا شیخ کی حالت اور ولایت اور کرامت اور
 علم اور تقویٰ اور طہارت سے بخوبی واقف ہوتی ہیں تب اس کے کلام کو

مستقر اور لائق سند کے جانکر یا عقائد تمام متوجہ ہو کر گوش دل اور شکو
 سنگر عمل میں لاتی ہیں اور جس قائل کے حال سے واقف نہیں ہوتے
 تو اس کے قول کی طرف چندان متوجہ نہیں ہوتے اور چونکہ علم اور تقویٰ اور
 قنوتی اور زہد اور طہارت اور کمال اور بزرگی اور کرامات اور خوارق عطا
 و سایر صفات غوث الاغوث ربانی قطب الاقطاب صمدانی قائل قول
 قد می ہذا علی رقبۃ کل ولی للہ واقف اسرار لی مع اللہ امام الصدیقین
 حجتہ العارفین سلطان الواصلین شیخ المکملین سید المحققین سند الدقیقین شیخ الاسلام
 والمسلمین محبوب حضرت رب العالمین السید محی الدین عبدالقادر الجیلانی
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک خواص و عوام کے اظہر من الشمس امین من
 الاسس تہی اور اقوال کرامت اشمال اس ذوالمجد والکمال کے نزدیک
 خواص کے بعد کتاب اللہ و احادیث حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اور بعد انا حضرت صحابہ عظام و تابعین کرام و ائمہ ذی الاحرام کے ہم پایہ
 اقوال صفات اشمال ہدایت سنوال حضرت عبدالواحد بن زید اور حضرت
 حبیب عجمی اور حضرت معروف کرخی اور حضرت ہارید بسطامی اور حضرت
 فضیل بن عیاض اور حضرت سفیان ثوری اور حضرت ذوالنون مصری اور
 حضرت سری سقطی اور حضرت جنید بغدادی اور حضرت ابوبکر شبلی اور اور
 طریقت اور محققین تصوف کے سمجھی جاتی ہیں مگر نزدیک عوام کے بعد حضرت
 و احادیث نبویہ علیہ افضل التمجیہ کے پایہ اعتبار میں گنی جاتی ہیں بنا بر ان اس
 فقیر نے اس رسالہ مشتمل نہ نہ خردار ہی میں اقوال کرامت اشمال حضرت

محبوب سبحانی شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب غنیۃ الطالبین
 سے اور اقوال اور ادلیار اور علماء کے اور کتب معتبرہ سے نقل کئے چونکہ
 تمام عبارت اور اقوال کے لکھ کر جو نظر سمجھانی عوام کے اور سارے ترجمہ اردو
 میں لکھنا موجب طوالت کا اور سامعین اور ناظرین کی ملالت کا تھا بنا علیہ
 اس فقیر نے جمیع حضرات کے اقوال سے شہادۃ ایک یاد و سطر یا کچھ کم و
 زیادہ اس سے لکھ کر الح کر کے کسی جگہ اور اقوال کا سارا ترجمہ اور
 بعضی جاؤں کا خلاصہ ترجمہ لکھا ہے اگر ناظرین یا سامعین کو اس میں شبہ
 واقع ہو تو اور اقوال کو اس کتاب میں جنکا اس فقیر نے حوالہ دیا ہے
 دیکھ لیں اور اکثر احادیث جو اس رسالہ میں لکھی گئی ہیں وہ شکوۃ شریف سے
 منقول ہیں مگر بعضی احادیث اسکی غنیۃ الطالبین سے اور اور کتب معتبرہ
 صوفیہ سے کہ مولف اذق کے محدث بلکہ محدثین میں محقق ہوئی ہیں منقول ہیں
 اور احادیث کے اول میں یا اور احادیث کے مضمون کی اول میں
 نام اس کتاب کا مرقوم ہوا ہے اور چونکہ یہ رسالہ وعظ کیلئے لکھا گیا ہے
 اور اس میں مفہم عوام کی مد نظر تھی سابر الی احادیث و اخبار و نقول عربی کا
 حاصل ترجمہ لکھا گیا ہے نفی ترجمہ لکھا نہیں گیا سدا عوام کے فہم میں نہ آوے
 اسے ہائیو۔ یہ رحمہم اللہ تعالیٰ جانتا چاہیے کہ توبہ جو معصیت طاعت
 کی طرف رجوع کرنا ہے اول قدم مرید و نکاح اور باغادراں سالکوں کا ہے کسی
 آدمی کو اس سے بارہ نہیں اسلئے کہ اول آفرینش سے آخر تک گناہوں سے
 پاک ہونا کام فرشتوں کا ہے اور تمام عمر عصیان اور طغیان میں مشغول ہونا

کام شیطان کا ہے اور عصیت طاعت کی طرف رجوع کرنا اور اپنے گناہوں سے
 نادم ہونا کہ وہ حقیقت توبہ کے ہی کام حضرت ادم علیہ السلام کا اور اذنی اولاد کا
 یعنی آدمیوں کا ہے جسے توبہ سے اپنے گناہوں کا مدار کش کیا گویا اس نے نسبت
 اپنی اہمیت کی اپنے دادا حضرت ادم علیہ السلام سے درست کی اسلئے کہ
 حضرت ادم علیہ السلام نے اگرچہ براہ سہو و سببان مخالف فرمان واجب
 حضرت سبحانہ تعالیٰ شانہ ہو کر دانہ شہی عنہ کہا یا مگر بعد ازاں اس سے
 نادم اور تائب ہو کر کہا رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ
 مِنَ الْخَاسِرِينَ یعنی ہمارے رب ہم نے تافرمائی کر نیسے اپنی نفسوں پر ظلم
 کیا ہے اگر تو نہ مہم نہ بخشے گا اور نہ رحم کرے گا البتہ ہم زبان کا روں میں ہونگے
 چونکہ آدمی کو تمام عمر طاعت میں رہنا محالات سے ہے اسلئے کہ حضرت اللہ تعالیٰ
 نے ابتدا آدمی پر شہوت کو کہ وہ آلہ شیطان کا ہے مسلط فرمایا اور عقل کو
 کہ وہ خصم شہوت کا ہے تب پیدا فرمایا کہ پہلے شہوت نے بدن انسان کے
 قلعہ کو گھیر لیا تھا یعنی مسلط ہو چکی تھی اور نفس اس سے مالوف ہو گیا تھا
 جب عقل پیدا ہوا دیکھا کہ شہوت آدمی پر غالب ہو چکی ہے تب عقل کو
 توبہ اور مجاہدت سے حاجت پڑی تا آدمی کو شیطان اور شہوت کی
 پہنچی سے چھوڑا آدمی اور عصیان سے طاعت کی طرف متوجہ کرے پس
 آدمی کے لئے سخت ضرورت ہے کہ وہ اپنی گناہوں سے توبہ کرے ۔

توبہ کی حقیقت کا بیان

جاننا چاہیے کہ آغاز توبہ کا نور معرفت کا اور نور ایمان کا ہے کہ آدمی پر

ظاہر ہوتا ہے اور آدمی اوس نور سے دیکھتا ہے کہ گناہ زہر قاتل نہیں
 مثال اوس کی مثل اوس آدمی کے ہے کہ زہر کہا جاتا ہے اور جب وہ
 ملاکت کے نزدیک پہنچتا ہے تب اوس میں سر اس اور خوف طاری
 ہوتا ہے اور وہ اپنی انگلیوں کو اپنے حلق میں مارتا ہے اور قہی کرتا ہے
 تاکہ وہ زہر قہی کے ذریعہ سے بدن سے نکل جاوے اور بسبب اوس
 سر اس کے وہ اپنا معالجہ کرنا چاہتا ہے کہ تاثر اوس زہر کا کہ اوس نے
 کہا یا ہے اوس کے بدن میں زہر ہے اور ایسا ہی جسے گناہ کیا ہے جب
 اوس میں نور ایمان کا جلوہ گر ہوتا ہے تو وہ جانتا ہے کہ ہنسے شہد میں زہر کیا
 یعنی ظاہر گناہ اگرچہ وہ مانند شہد کے شیریں ہے ہنسے کے مگر اوس میں
 زہر گناہ کا تھا کہ وہ باعیت اطفال نور ایمان کا ہے اور وہ آدمی ادا گناہ سے
 پشیمان ہوتا ہے اور خوف الہی جل شانہ کے آگ اوس کی جان سے شعلہ
 ہوتی ہے اور عزم راسخ کرتا ہے کہ توبہ سے ایام ماضی کے گناہوں کا تدارک
 کرے اور آئندہ زمانہ استقبال میں گناہ کرے اور وہ اپنے سب حرکات
 و سکنات کو بدلتا ہے اور جیسا کہ آگے اس سے غفلت کی سرور میں تھا
 اب اوس سے روتا ہے اور پشیمان ہوتا ہے پس توبہ پشیمان ہونا بحر
 گناہوں سے اور اصل ادسکانو معرفت کا اور نور ایمان کا ہے اور فرار
 ادسکانی احوال کا بدلنا اور نقل کرنا سے منصبت سے طاعت کی طرف
 عزت الاعظم قطب الانام حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رحمہ
 اللہ تعالیٰ عنہ نے غیبت المطالبین میں فرمایا ہے وحقیقة التوبة

فی اللغۃ الوجوع یقال تاب فلان من کذا انما رجع عنه اطلع بی
 توبہ کی حقیقت اور روئے لغت کے زجوع کرنا ہے یعنی پہرنا ہے جیسا کہ کہا
 جاتا ہے تاب فلان من کذا ایمنی فلان سمح فلان چیز سے پہرا اور باز
 رہا اور توبہ کے شرعی معنی پہرنا ہے مذمومات شرعیہ سے محمودات
 شرعیہ کی طرف اور گناہوں کو اور عصیان کو ہلاک کرنا والا اور خدا تعالیٰ سے
 دور کرنا والا اور جنت سے باز رکھنے والا سمجھنا اور گناہوں کی ترک کرنی کو
 موجب قربت حق تعالیٰ اور دخول بہشت کا سبب جاننا اور نصوص مشتق
 ہے نضاح سے کہ معنی لغوی اوسکی خط ہے یعنی تاگاہی اودعا دوس سے
 خلوص لیتے ہے کہ بغیر امیرش کسی چیز کی ہو اور توبہ نضوح وہ ہے کہ
 خالصاً اللہ ہو کر نہ کوئی اور چیز بغیر عزم قربت اللہ تعالیٰ کی اوس سے متعلق ہو
 اور نہ وہ کسی اور چیز سے متعلق ہو اور وہ استقامت طاعت کے لئے
 اور ترک معصیت کیلئے خاص ہو کہ اوسین رو بہ بازی نہ ہو اور وہ اپنی
 نفس کو گناہوں پر عود کرنا دلاسا اور تسکین نہ دے جیسا کہ اوسے
 معاصی کا خالصاً ابتلاع شہوات نفسانی کے لئے کیا تھا ایسا ہی گناہ
 خالصاً اللہ توبہ کرے تاکہ اوسکا حسن خاتمہ ہو حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہے کہ توبہ مجھے چار رکھن ہیں ایک یہ کہ جناب الہی جل شانہ میں
 زبان سے اپنے گناہوں کی آمرزش طلب کرنا اور دوسرا یہ کہ دل میں
 گناہوں سے نادم ہونا تیسرا یہ کہ گناہوں کو ترک کرنا اعضا سے چڑھنا
 کہ دل میں یہ قصد نہ کہنا کہ پہر گناہ کروں گا یعنی اپنی نفس کو دلاسا گناہوں

پوچھ کر کیف تو بہ بڑا دل پر از دق گناہ پوچھتے ہو۔
اور کسی نے کہا ہے۔

۱۔ درود ہوس گناہ پر توبہ ۲۔ درصحت فی خوری و درتب توبہ ۳۔
 پسر روز شکستن آب شرب توبہ ۴۔ زاین توبہ نادرست یارب توبہ ۵۔
 شیخ العرفاء حضرت ابوالقاسم شافعی قشیری نے رسالہ قشیریہ میں فرمایا ہے
 کہ توبہ کے معنی شرماء رجوع کرنا ہے۔ حیاتیات شرعیہ سے حیات شرعیہ
 کی طرف اور اہل سنت جماعت کی محققین نے فرمایا ہے کہ شرط صحت
 توبہ کے تین اشیا ہیں ایک ندامت گناہوں سے دوسرا ترک ذلت
 حال کا تیسرا عزم و اتق کرنا کہ پہر گناہوں اور نواہی شرعیہ کی طرف رجوع
 نہ کرے پس پہلارکان توبہ کے تین کہ بغیر انکے توبہ صحیح نہیں ہوتی علما نے
 فرمایا ہے کہ حدیث ہے الندام توبہ یعنی گناہوں سے پشیمان ہونا توبہ پر
 توبہ مقصود شارع کا اس سے بیان کرنا منظم ترین ارکان توبہ کا چھبیا کہ
 حدیث ہے ۱۔ الحج عرفة یعنی حج عرذ ہے تو مقصود اس سے پہر کہ مغنہ ترین
 ارکان حج کا عرذ ہے یعنی وقوف عرکہ کا نہ پہر کہ بغیر وقوف عرذ کے اور کہی
 رکمن حج کا نہیں اب ہی الندام توبہ کے معنی بہنہ میں کہ مغنہ ترین ارکان توبہ
 ندامت ہے اور محققین نے کہا ہے کہ توبہ میں ندامت کافی ہے اسلی کہ توبہ
 کے اور درکن کہ ایک اور نہیں سے ترک ذلت حال کا اور ثانی عزم عدم
 رجوع گناہوں کا ہے یہ دونوں ندامت کو لازم ہیں اسلئے کہ جو شخص گناہوں

سے نادم ہوگا تو فردر وہ ترک زلت حال کا اور غم ترک زلت زیادہ اس کا
 کا کر گزیدہ العرفاء المحققین شیخ الاسلام حضرت علی العزونی الجویری رحمہ اللہ نے
 نے اپنی کتاب کشف المحجوب میں کہ وہ سند عرفاء کہے ہے لکھا ہے کہ توبہ
 لغت میں معنی رجوع کرنے کے ہیں جیسا کہ عرب میں کہتے ہیں تباب ارجع
 پس حقیقت توبہ کے پہرنا ہے گناہوں سے اور نجاتا اور امر کا ہے اور حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے الذمہ بتوبۃ یعنی بشما لی
 گناہوں سے توبہ ہے اور یہ قول شامل ہے تینوں صفات توبہ پر کہ ایک
 اور غم سے افسوس کرنا ہے ایام ماضی کے گناہوں پر اور دوسرا غم
 ترک زلت حال کا ہے اور تیسرا گناہوں کو نیکامی نہ کرنا ہے زمانہ استقبال
 میں اور یہ تینوں صفات ندامت سے متعلق ہیں اس لئے کہ جب گناہ کرنے
 سے اس کے دل میں ندامت ہوگی توبہ تین صفات اور اس کو لازم ہوگی اور
 گناہ کے ندامت کی بھی تین سبب ہیں ایک سبب تو خوف الہی جل شانہ
 کا ہے کہ جب وہ دل پر غالب ہوگا تو آدمی گناہوں سے نادم ہوگا اور دوسرا
 سبب امید دخول جنت کے ہے کہ جب وہ امید اسکی دل پر غالب ہوگی اور
 وہ جانتا ہے کہ دخول جنت بغیر ترک زلت کے نہ ہوگا تو وہ اس گناہوں سے
 نادم ہوگا اور تیسرا غم کہ وہ جب اللہ تعالیٰ کو اپنی سب احوال اور افعال
 پر حاضر و ناظر جائیگا تب اندر سے شرم کے وہ گناہوں سے نادم ہوگا

اف نام توبہ کے بیان میں

پس انہیں سے ایک نایب ہے وہ تیسرا نایب ہے

اور انابت اور ادب ہی بمعنی رجوع کرنے کے طرف اللہ تعالیٰ کی ہیں اور
 توبہ خوف عذاب الہی جل شانہ سے ہوتی ہے اور انابت طلب ثواب
 کے لئے اور ادب رعایت فرمانِ الہی تعالیٰ شانہ کے لئے اس لئے کہ توبہ
 مقام عام مومنین کا ہے اور وہ گناہوں سے ہوتی ہے اور انابت مقام
 اولیاء مقربین درگاہ حضرت اللہ جل جلالہ کا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں
 ہے من خشی الرحمن بالغیب وجاء بقلب منیب یعنی وہ کہ اللہ تعالیٰ
 سے یمن دیکھے ڈرا اور سات دل رجوع کرنے والے کے آیا اور ادب
 مقام انبیاء اور مرسلوں کا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے نعم العبد
 انہ اذ اب یعنی وہ اچھا بندہ ہے تحقیق وہ رجوع کر نیا لایا ہے پس توبہ کبار
 سے حق تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہے اور یہ عوام مومنین کیلئے ہے
 اور انابت غفلت چھوڑ خودی سے اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرنا ہے
 یہ خواص کے لئے ہے کہ مراد اذن سے اولیاء اور مقرب درگاہ
 حضرت ہیزدی کی ہیں اور ادب التفات غیر سے اللہ تعالیٰ کی طرف
 رجوع کرنا ہے اور یہ انبیاء و مرسل کے لئے ہے کہ افضل خواص
 خلق کے ہیں جیسا کہ ما زاغ البصر و ما طغی کہ حضرت سید الانبیاء علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے حق میں ہے اس پر دلالت کرتا ہے :-
 در بیان آیات قرآن مجید کہ در باب توبہ کو وارد ہوئی ہیں
 جانتا چاہئے کہ بعض آیات صراحتی در باب امر توبہ کو وارد ہوئی ہیں کہ وہ
 مقتضی وجوب توبہ کے ہیں ہر فرد مومن کے لئے اور بعض آیات تدبیراً

وعدہ عفو گناہوں تا ب کی بلکہ در باب تبدیل سیات باب مومن
 خارج کی حسنات سے ہیں اور بعض آیات در باب تحذیر اور تذکرہ عظیم توبہ
 کی اور بعض آیات در باب محبوبیت تا ب کے روشن ہوئی ہیں اور وہ آیات
 کہ در باب امر توبہ کر نیکی اور تقضی وجوب توبہ کے ہر فرد مومن کیلئے ہیں
 یہ ہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے و توبوا لی اللہ جمیعاً ایہ المؤمنون
 لعلمکم تفلحون یعنی اسے مومن اپنی گناہوں گناہوں سے سب توبہ کرنا کہ
 تم رستگاری پاؤ اور لفظ جمیعاً کا اور ایہ المؤمنون کا تقضی وجوب توبہ کا ہے
 ہر فرد مومن کے لئے یعنی ہر فرد مومن پر واجب ہے کہ توبہ کرے خواہ
 وہ مرکب گناہوں صغائر یا کبائر کا ہوا ہو یا نہ چنانچہ وجہ اس کی آگے اشارہ
 وجوب توبہ کے بیان میں آئیگی اور اجماع امت کا بھی ایسے ہر فرد
 مومن پر توبہ کرنا واجب ہے جیسا کہ سلطان الابدال والا افراد والا دتار
 حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین
 میں لکھا ہے فالنوبة من سائر الذنوب واجبة باجماع الامة یعنی توبہ
 کرنا گناہوں سے ہر فرد مومن کو واجب ہے از روئے اجماع کے اور اراد
 جگہ غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے فالنوبة فرض عین فی حق کل شخص لا یشک
 ان یشکی عنھا احد من البشر یعنی توبہ کرنا فرض عین ہے ہر شخص پر
 کہ اس سے کوئی آدمی مستغنی نہیں جیسا کہ بیان اس کا انشاء اللہ تعالیٰ ایندہ
 مفصلاً لکھا جاوے گا اور دوسری آیت قرآن مجید کی کہ اوس میں یہی
 اللہ تعالیٰ نے امر توبہ کر نیکیا جمیع مومنین کو فرمایا ہے کہ وہ بھی تقضی وجوب

توبہ کے لیے یہ ہے یا ایہا الذین امنوا اتوبوا لی اللہ توبۃ
انصوحا عسیٰ ربکم ان یتغفر عنکم سیئاتکم ویدخلکم جنات
تجری من تحتھا الانهار یعنی اسے نوسنتوبہ کر داور رجوع کر د
اللہ تعالیٰ کے توبہ خالص اسید ہے کہ تمہارا رب تمہاری گناہ تم سے دور
کر دینگا اور تمہیں ایسی جنت میں داخل فرما دینگا کہ اونکی پہنچ سے نہرین جاری
ہونگی اور تیسری آیت قرآن مجید کی کہ وہ درباب توبہ کر نیکی اور متبغی و جوب
توبہ کی ہے یہ ہے ان استغفر و او یکم ثم توبوا الیہ یعنی اپنے
پروردگار سے اپنے گناہوں کی آمرزش چاہو اور توبہ کر داور رجوع کر د
اللہ تعالیٰ کی طرف حضرت انس سے روایت ہے کہ جب
یہ آیت اتری تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع انہی
صحابہ کے ہر روز ایک صوبار فرماتے تھے لستمغفر اللہ و نوب الیہ یعنی
طلب آمرزش کی کرتے ہیں ہم اللہ تعالیٰ سے اور توبہ اور رجوع کرتے
ہیں ہم اللہ تعالیٰ کی طرف جیسا کہ اکی اشار اللہ تعالیٰ یہ حدیث آئینگی
اور یہ آیت درباب تنذیر اور تذکر عدم توبہ کی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے
قرآن مجید میں فرمایا ہے وَمَنْ لَّمْ یَتُبْ فَأُولَٰئِکَ هُمُ الظَّالِمُونَ یعنی
جو کوئی توبہ نہ کرے گا تو وہ لوگ ظالم ہیں فقیر مودودی مؤلف اس رسالہ کا
کتا ہے کہ اس آیت میں تنبیہ اور تحذیف شدید ہے درباب توبہ نہ کر نیکی
اسلے کہ قرآن مجید میں اکثر آیات میں اطلاق ظالم کا کافر یا ہے
جیسا کہ قرآن مجید میں ہے وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ یعنی کافر ظالم ہیں تو

اللہ تعالیٰ سے معروضہ ہم میں معذور فرمایا جلافت ظلم کے کہ وہ کفر میں مجبور
 نہیں اسلئے قرآن مجید میں اطلاق ظالم کا غیر کافر رہی آیا ہے جیسا کہ
 آیت من لکم توبۃ فاولئک هم الظالمون میں آئے کہ توبہ عام ہے
 کہ سیئات صغائر سے ہو یا کبائر سے ہو اور میں ہے کہ عدم توبہ صغائر
 سے مستلزم کفر کی نہیں ایسا ہی عدم توبہ کبائر سے کہ وہ در صورت
 اصرار کے قریب کفر کی ہے نہ کفر و گنہ لازم آتا ہے کہ مومن صغر کبائر
 کا کافر نہ ہو اور یہ باطل ہے مگر نزدیک معتزلہ اور خوارج کے اصرار کے
 ارتکاب کبیرہ کا بھی کفر ہے تو اس سے معلوم ہوا کہ نزدیک اصل حجت
 کے کفر مستلزم ظلم کا ہے نہ ظلم مستلزم کفر کا اور وہ دو آیتیں کہ در باب
 قبول توبہ کے اور غفوا و رغر ان گناہ تائب کے میں ایک اور میں سے
 یہ ہے هو الذی یقبل التوبۃ عن عساکہ و یغفر عن السیئات
 یعنی اللہ تعالیٰ وہ ہے کہ اپنے بندوں کی توبہ قبول فرماتا ہے اور گناہ مٹا
 رہا ہے اور دوسری آیت یہ ہے انی غفار لمن تاب و آمن
 و عمل صالحا ثم اهتدی یعنی میں بخشنی والا مومن اور اس شخص کیلئے
 کہ او سنے توبہ کیا اور ایمان لایا اور عمل صالح کیا پس او سنے یہ آیت
 پائی اور وہ آیت کہ در باب تبدیل سیئات تائب مومن کی حسنات
 سے بشرط عمل صالح کے ہے یہ ہے الا من تاب و عمل عملا صالحا
 فاولئک یدل اذلہ سیئاتہم حسنات یعنی جس نے
 کہ توبہ کیا اور ایمان لایا اور عمل صالح کیا پس اللہ تعالیٰ اذ کی سیئات

حسنات سے بدل فرماتا ہے اور یہ تبدیلِ سیئات کی حسنات سے
 بعد توبہ کرینگی گناہوں سے اور حفظِ جمیع شرائط اور ارکان اور لوازمِ اوکی
 اور بعدِ ایمان لانگے اور عملِ صالح کی ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ مومن تائب
 صالح کی سیئات کو حسنات سے بدل فرماتا ہے کہ اس کی سیئات حسنات
 ہو جائیں گی اور وہ مثلاً کرشمگی کہ اسے کاشش ہمارے گناہ بہت ہوتے
 تو آج وہ حسنات ہو جائی جیسا کہ یہ بروایت حضرت ابن مسعود
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی افشاء اللہ تعالیٰ آگے لکھا جاوے گا
 خواہ اس سے کمالِ فضل الہی جل شانہ کا ادبِ ناسین کے حق میں ثابت ہو
 کہ وہ اپنی سیئات سے توبہ نصوح کر کے عملِ صالح کرتے ہیں جیسا کہ یہ آیت
 اس پر دلالت کرتی ہے **الْمُتَّئِسُونَ الْعَابِدُونَ لِمُحَمَّدٍ وَن**
السَّامِعُونَ لِلرَّائِعُونَ السَّاجِدُونَ الْكَاهِنُونَ
بِالْمَعْرُوفِ وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ
 یعنی وہ توبہ کر نیوالے کہ عبادت کر نیوالے اور اللہ تعالیٰ کی حمد کر نیوالے
 اور روزہ رکھنے والے اور رکوع کر نیوالے اور سجدہ کر نیوالے یعنی
 نماز پڑھنے والے اور امر کر نیوالے امورِ شریعہ کے اور نہی کر نیوالے
 امورِ غیرِ شریعہ سے اور اللہ تعالیٰ کے حدین کو نگہبانی کر نیوالے
 شہادۂ دہی مومنوں کو آخر آیت تک یعنی اللہ تعالیٰ تائبوں کو صفات
 مذکورہ سے موصوف فرما کر فرماتا ہے کہ ان کو بشارۂ دہی غرض اس
 آیت سے یہ ہے کہ وہ قائب مومنین کہ ان صفات سے موصوف ہوں

وہ مستحق بشارت کے ہیں تو تائب کو چاہئے کہ بعد توبہ کی اعمال صالحہ
 کہ آیت مذکورہ میں ہیں کسری تاکہ وہ مستحق بشارت کا ہو اور اللہ تعالیٰ
 بھی اوں تائبوں کی سنیات کو خشات سی بدل فرماتا ہے کہ وہ تصف بھقا
 مذکورہ آیت مزبورہ کی ہوں اور وہ آیت کہ اوس سے محبوبیت تائبین کی
 ثابت ہے یہ ہے ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین یعنی تحقیق
 اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے توبہ کرنے والوں اور دوست رکھتا ہے طہارت
 کرنے والوں کو اور فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا کہتا ہے کہ مختار نزدیک
 اس فقیر کے یہ ہے کہ متطہرین سی ہی مراد توابین ہیں اور یحب المتطہرین
 عطف تفسیری یحب التوابین کا ہے اس لئے کہ جس نے گناہوں سی توبہ کیا تو
 وہ گناہوں سی پاک ہوا اور اوس کو گناہوں سے کہ وہ نجاست حکمی اور رجاست
 باطنی ہی طہارت حاصل ہوئی اور اگر متطہرین سی طہارت ظاہری کرنے والی
 حدث اور خباہت سی مراد لئو باوین تو لازم آتا ہے کہ جمیع طہارت کرنے والی
 حدث اور خباہت سی اللہ تعالیٰ کے محبوب ہوں تو یہ باطل ہے اس لئے کہ
 اگرچہ طہارت ظاہری کہ برابر طہارت حدث اور خباہت سی امر محمود ہے لکن کیونکہ
 اوس کا مستحق ایسی رقبہ اعلیٰ کا نہیں ہو سکتا چنانچہ کتاب غنیۃ الطالبین میں نحو
 ابی منہال نے مروی ہے کہ کہا اوسنی کہ میں ابی عیالہ کے پاس تھا اوس نے ابھی وجہ
 وضو کیا میں نے یہ آیت پڑھی ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین
 اویہوں نے جواب دیا کہ وضو کون ایسی چیز ہے جسکی وسطہ اللہ تعالیٰ تعریف فرمادی
 میں اوس کو دوست رکھتا ہوں ہاں وضو البتہ اچھی چیز ہے لکن اللہ تعالیٰ شانہ کی نزدیکی

متطہرین سی مراد وہ لوگ ہیں جو اپنی گناہوں سے پاک رکھتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے
 انہیں کی تعریف فرمائی کہ میں ان کو دوست رکھتا ہوں اور اس آیت کی اقتضا
 النص سے معلوم ہوتا ہے کہ جو کوئی اپنی سنیات سے ناام ہو اور اپنی خطیات سے توبہ کیا تو
 اللہ تعالیٰ اس کا محب ٹھہرا اور جب اللہ تعالیٰ اس کا محب ہوا تو لاجرم وہ اللہ تعالیٰ
 کا محبوب ہوا تو دیکھنا چاہئے کہ توبہ کرنے کا عند اللہ کتنا باعث علو درجہ تکملہ ہے اور یہ توبہ
 رفیعہ حاصل نہیں ہوتا نیز توبہ کرنے سے جمیع سنیات کی کہ وہ ظاہری ہوں یا باطنی چھان
 یا سہواً افعالی ہوں یا اقوالی کہ اوشی بصدق قلبی اخلص دل و بغزم عدم رجوع
 کی تائب ہونا فلا غنیۃ الطالبین میں سعید بن جبیر مروی ہے کہ اوشی کہاں اللہ
 یحب التوابین من الشراک والمتطہرین من الذنوب یعنی شک سے توبہ کرنے والا
 کو اور اپنی آپ گناہوں سے پاک کرنے والا کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے وقیل
 التوابین من الکفر والمتطہرین بالایمان یعنی کہا گیا ہے کہ کفر سے توبہ کرنے والا کو
 اور ایمان سے پاک ہونے والا کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے وقیل التوابین من الذنوب
 لایجودون فیما والمتطہرین منہم لایعبوہا یعنی کہا گیا ہے کہ گناہوں سے توبہ کرنے والا کو
 کہ وہ پہلے اس گناہ کی طرف متوجہ نہیں ہوتے اور گناہوں کو اپنی آپ کو پاک کرنے والا کو
 کہ وہ پہلے اس گناہ کی نزدیک نہیں جاتی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے وقیل التوابین
 من الکبائر والمتطہرین من الصغائر یعنی کہا گیا ہے کہ گناہوں کی بڑی سے توبہ کرنے
 والا کو اور گناہوں کی چھوٹی سے پاک رکھنے والا کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے
 وقیل التوابین من سوء الاقوال والافعال
 والمتطہرین من العتود والاحقاد یعنی کہا گیا ہے کہ اقوال و افعال بد سے

توبہ کرنے والوں کو اور بد ارادوں اور دساوس سنہ سی دل کو پاک رہنے والوں کو
اللہ تعالیٰ سی دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من الجلاثم والمتطہرین
من خبث السلاثم یعنی کہا گیا ہی کہ گناہوں سی توبہ کرنے والوں کو اور وہ لوگ
میل دور کرنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من الاثام
والمطہرین من الاجام یعنی کہا گیا ہی کہ گناہوں سی توبہ کرنے والوں کو اور گناہوں
سی پاک رہنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من الذنوب
والمطہرین من العیوب یعنی کہا گیا ہی کہ گناہوں سی توبہ کرنے والوں کو اور عیوب
شریعہ سی پاک رہنے والوں کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہی وقیل لتوا بین من
کلمات الذنوب یعنی کہا گیا ہی کہ تواب وہ شخص ہی کہ جو توبہ کہ وہ گناہ کری و توبہ
بین وہ توبہ کری اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہی انہ کان للذائبین
غفوراً یعنی اللہ تعالیٰ رجوع کرنے والوں کو بخشنی والا ہے بیان احادیث کا کہ
در باب توبہ میں جانا چاہئے کہ موجب اقتضای النص ایہ ان اللہ یحب التوابین
و یحب للمتطہرین کی محبوبیت تائبین کی بسا احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل التحدید
سی بھی معلوم ہوتی ہے جیسا کہ موجب حدیث کی کہ کتاب کشف المحجوب میں مرقوم ہے
ما من شیء احب الی اللہ من شاب تائب یعنی نہیں کوئی شئی زیادہ دوست
اللہ تعالیٰ کو جو ان توبہ کرنے والی سی یعنی اللہ تعالیٰ سبب شیعہ سی جو ان تائب
زیادہ دوست رکھتا ہے اور جب اللہ تعالیٰ نے جو ان تائب کو دوست رکھا
تھا اللہ تعالیٰ فی اوس کامع ہوا اور وہ اللہ تعالیٰ کا محبوب ہوا اور موجب
اس حدیث کی کہ کتاب کیمای سعادت میں التائب حبیب اللہ یعنی توبہ کرنے والا

اللہ تعالیٰ کا حبیب ہی اور اس لمی کہ فعلیل کبھی معنی ملعول کی بھی آتے ہیں جیسا
 جرج معنی مجروح کی اور قتیل معنی مقتول کی تو حبیب اس جاہ معنی محبوب کے ہی
 تو معنی اس حدیث کی یہ نہ ہو کہ توبہ کرنے والا اللہ تعالیٰ کا محبوب ہی اور مطا بق اس
 حدیث کی کہ مشکوٰۃ شریف میں ہی عن علی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ان الله يحب العبد المؤمن المفلتن التواب یعنی حضرت علی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سی روایت ہی کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی تحقیق
 اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اوس بندہ مومن کو کہ گناہوں میں مبتلا ہوتا ہے
 اور بہت توبہ کرتا ہے وعن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم التائب من الذنب لمن لا ذنب له رواہ ابن ماجہ
 والبیہقی فی شعب الایمان روایت ہے عبد اللہ بن مسعود ہی کہ کہا فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی کہ گناہوں ہی توبہ کرنے والا اوس شخص جیسا ہی
 کہ اوس گناہ کیا ہی نہیں یعنی جی کہ گناہ ہی توبہ کی اور جی کہ گناہ نہیں کیا یہ دونو
 برابر میں نقل کیا یہ بن ماجہ فی اور بیہقی فی شعب الایمان میں اور فضیۃ الطالبین
 میں ہے کہ فی لفظ ولوعاد فی الیوم سبعین مترا یعنی ایک روایت میں یہ
 حدیث یوں ہی ہے کہ توبہ کرنے والا گناہوں ہی اوس شخص جیسا ہی کہ اوس فی گناہ
 کیا ہی نہیں اگرچہ خود کری تا تب گناہ پر ایک روز میں ستر بار یغوتب ہی اوکی
 لمی گناہ نہیں کہتا ہی فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا کہ مضمون اس حدیث کا مطلق
 آیات قرآن مجید کی ہی کہ ایک دن میں سی ان الله یقبل التوبۃ عن
 عباده ولیعفو عن السيئات ہے اور دوسری آیت یہ ہی انی لغفار لمن

تاب و امن و عجل صالح اس لئے کہ توبہ کرنا گناہوں سے موجب غفران
 سیات اور بد گناہوں کا ہے اور غفران سیات اور بد رعیاضی
 موجب سلب گناہوں کا ہے پس ثابت ہوا کہ التائب من الذنب
 کمن لا ذنب لہ اگرچہ شکوۃ بشفیع میں ہے کہ اس حدیث کو ابن ماجہ
 اور شعب اللیثان میں بیہقی بروایت عبد اللہ ابن مسعود کی لائی ہیں مگر
 قشیرہ میں استاد اساتذہ تصوف امام ابوالقاسم شیری نے اس
 حدیث کو حضرت انس بن مالک سے یوں روایت ہے کہ سمعت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول التائب من الذنب کمن لا ذنب لہ واذا اب
 اللہ عبداً لم یضلا ذنب ثم تلا ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین
 قیل یا رسول اللہ وما علامۃ التوبۃ قال الندامة یعنی
 سنا میں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس نے گناہوں
 توبہ کی وہ ایسا ہی کہ اس نے گناہ نہیں کیا اور جب اللہ تعالیٰ کسی
 بندہ کو دوست رکھتا ہی تو اس کو گناہ ضرر نہیں کرتا یعنی وہ بسبب گناہ کے
 دوزخ میں نہیں جاتا پس پڑھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 آیت ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین کے پوچھا گیا کہ
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی علامت توبہ کی کیا ہے فرمایا کہ گناہوں
 پشیمان ہونا فقیر مودودی مؤلف اس رسالہ کہتا ہے کہ تقدیر اللہ
 عبداً لم یضلا ذنب کی بقرینہ مقام توبہ کی اور بقرینہ پڑھنی حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کے آیت ان اللہ یحب التوابین ویحب المتطہرین

کو بعد فرمائی اذ احب الله عبدا لم یضرب ذنب کی نزدیک اس فقیر کے
 یوں معلوم ہوتی ہے کہ اذ احب الله عبداً اجتنبہ لم یضرب ذنب
 یعنی جنب بسبب توبہ کر شیعہ کسی بندہ کو اللہ تعالیٰ نے دوست رکھا
 تو گناہ اوں کو ضرر نہیں کرتا اور وہ بسبب اپنی گناہ کی دوزخ میں نہیں
 جاتا اس لیے کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدوین
 اذ احب الله عبدا لم یضرب ذنب کے آیت ان الله مجیب
 التوابعین وحب المتطہرین کے پڑھی تو گو یا حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم نے اول یہ بیان فرمایا کہ جنب اللہ تعالیٰ کسی بندہ کو دوست
 رکھا اوس کو اوں کا گناہ ضرر نہیں کرتا یعنی وہ بسبب اپنی گناہ کے دوزخ
 میں نہیں جاتا اور اس فرمان کی بعد حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 سبب دوستی کہہنی اللہ تعالیٰ کا بیان فرمایا کہ اللہ تعالیٰ توبہ کرتے ہو اوں
 کو دوست رکھتا ہے اور جنب اللہ تعالیٰ نے بسبب توبہ کرنے کی کسی کو دوست
 رکھا تو گناہ اوں کا عذاب ہو جاوے گا اور اوں کا گناہ اوں کو ضرر نہ کرے گا
 اور وہ بسبب گناہ کی دوزخ میں نہ جاوے گا وعن عائشہ قالت قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد اذا اعترف ثم تاب
 تاب الله عليه متفق علیہ یعنی روایت ہی حضرت عائشہ سی کہ کہا فرمایا
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق جب بندہ اقرار کرتا ہے
 یعنی اپنی گناہوں کا اور توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ توبہ اوس کی قبول فرما دے
 نقل کی یہ بخاری اور مسلم نے وعن ابی ہریرہ قال قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم من تاب قبل ان تطلع الشمس من مغربها تاب اللہ
 علیہ یعنی روایت ہے ابی ہریرہ سی کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جو شخص کہ توبہ کرے پہلے کھائی اذان کے بعد جسے طرف سے قبول کرے گا
 اللہ تعالیٰ توبہ اوس کی وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اللہ اشد فرحاً بتوبۃ عبدہ من احبکم کانت راحلۃ باطن
 فکلاً فانفلتت منه وعلیہا طعامہ وشرابہ فیلس منھا فانی شجرة فاضح
 فی ظلماء قد ایس من راحلۃ فیہما اھو کذا اللک اذھو بہا قائمہ عند
 فاحذ بخطا مہاتم قال من شدة الفرح اللہم انت عبدی وانا ربک
 اخطاء من شدة الفرح رواہ مسلم یعنی روایت ہے حضرت انس سی کہ کہا
 فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے البتہ اللہ تعالیٰ بہت خوش ہوتا ہے
 ساتھ توبہ کرنی اپنی بندگی کی جو وقت کہ وہ توبہ کرتا ہے بہ نسبت ایک تہدی
 کے کہ ہو سواری اوس کی زمین جنگل میں پہر وہ سواری اوس سی جاتی رہی اور
 اوس کا کہنا تاپنا اوس پر تھا پس اوس کو تلاش کر کے اوس سی نا امید ہو آپس وہ
 ایک درخت کے پاس گرا پنی سواری کی پانیسی نا امید ہو کر اوسکی سایہ میں بیٹھا
 پس وسوقت کہ وہ اسی طرح تھا یعنی وہ اپنی سواری کی پانیسی اور اپنی زندہ رہنے
 نا امید تھا تو ایسی وقت میں اوسنی دیکھا کہ ناگہان نزدیک اوس کی اوس کی اسی
 کھڑی ہے پس مہار اوسکی کھڑی اور نہایت خوشی کی اسی کہا یا آپسی تو بندہ میرا ہی رہا
 تیرا ہوں اونی چکر کیا زیادہ خوشی کی ماری نقل کی یہ سنہ سلمیٰ جانا چاہئے کہ اوسکی ارادہ
 یوں کہنی کا تھا کہ یا الہی تو رب میرا ہے میں بندہ تیرا ہوں بالکن بسبب افساطحی کی

مدہوش ہو کر بجای اوس کی کہنی لگا کہ یا الہی تو بندہ میرا میں رب تیرا ہوں اور
 مقصود حدیث شریف کا بیان کرنا اس بابت کا ہے کہ اللہ تعالیٰ بندہ کی توبہ کثری
 ایسا خوش ہوتا ہے جیسا کہ وہ شخص سبب پانی اپنی سواری کی خوش ہوا اور زری
 شدت خوشی کی بجای اس کی کہ وہ کہتا ہے کہ یا الہی تو رب میرا ہے میں بندہ
 تیرا ہوں تو اوس کی زبان سے یہ نکلتا ہے کہ یا الہی تو بندہ میرا ہے میں
 رب تیرا ہوں تو اللہ تعالیٰ سبب توبہ کرنے اپنی بندہ کی اوس بندہ کی خوشی
 سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ توبہ اپنی بندہ کی قبول فرما
 ہے وعنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل بني آدم خطاء
 خيرا الخطا بين التوابون وسدا للترمذی وابن ماجه وللدارمی
 روایت ہی حضرت انس سی کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جو نبی آدم ہے خطا کار ہے اور اچھی خطا کر نیوالوں سے توبہ کرنے والے ہیں
 نقل کی یہ ترمذی اور ابن ماجہ اور دارمی نے وعن ابی ہریرہ قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا اذنب كانت نقطه
 سوداء في قلبه فان تاب واستغفر صقل قلبه وان زاد نرادت حتى تعلو عليه فذلك
 النار الذي ذكر الله تعالى كلامه بل زمان على قلوبهم ما كانوا يكسبون وسدا لاحد
 والترمذی وابن ماجه وقال الترمذی هذا حديث حسن صحيح یعنی روایت
 ہے حضرت ابی ہریرہ سے کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے تحقیق مؤمن جب گناہ کرتا ہے ایک نقطہ سیاہ اوکو
 دل میں ہوتا ہے پھر اگر وہ توبہ کرتا ہے

اور طلب بخشش کی کرنا ہے صاف کیا جاتا ہے دل اوسکا اور اگر زیادہ کی گناہ زیادہ
 مہربانی سے نقطہ پہنچان تک کہ اوسکے دل پر وہ جہا جاتا ہی پس بہہ ہی ران یعنی رنگ
 کہ ذکر کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کلا یل دان الایۃ یعنی سرگز نہیں یوں
 بلکہ اوس چیز نے کہ کرتی تھی اوسکے دنوں پر رنگ باندھا ہے یعنی گناہ یہاں تک
 کہ باقی نہیں رہی اومیں خبر سرگز نقل کی یہہ احمد نے اور ترمذی نے اور ابن ماجہ
 اور کبائر ترمذی نے یہہ حدیث حسن صحیح ہے اور جانا چاہے کہ چہا جاتا ہے یعنی دہا
 لیتا ہے دل کے نور کو پس وہ بندھا ہوتا ہے دل کی بنیائی سے پس نہیں دیکھا کوئی
 چیز علموں نفع دینے والوں سے اور حکمتوں فائدہ بخشی والوں سے اور شفقت اور
 رحمت اوسکی دل سے جاتی رہتی ہے کہ نہ اپنے پردہ رحم کرتا ہے نہ اور وں پر اور
 انا ظلمت ظلم اور فتنہ کے اوسکے دل میں پیدا ہوتے ہیں اور وہ گناہوں پر جرت
 کرنا ہے وعن صفوان بن عسال قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ان اللہ تعالیٰ جعل بالمغرب باباً عرضہ مسیرۃ سبعین عاماً للتوبۃ
 لا یعلق ما لم تطلع الشمس من قبلہ وذلک قول اللہ تعالیٰ یومر بانی بعض
 آیات ربک لا ینفع نفساً ایما فہا لم تکن امنتم من قبل رواہ الترمذی
 وابن ماجہ یعنی روایت ہے صفوان بن عسال سے کہ کہا فرمایا حضرت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ نے پیدا کیا ہے جانب مغرب کے ایک
 دروازہ توبہ کے لئے کہ اوسکا عرض مقدار مسافت تیریس کے ہے بندہ نہیں کیا جاتا
 جب تک کہ آفتاب مغرب کی طرف سے نہ نکلے گا اور طالع ہونا آفتاب کا مغرب
 کی طرف سے مانع ہے قبول توبہ کا اور یہ قول اللہ تعالیٰ کا ہے یومر بانی بعض

ایات ربك الاية یعنی اس دن کہ بعضی نشانیاں تیرے پر دروگہا رکھے اور نیکی
نہ نفع دیوگا کسی جان کو ایمان اور سکا ایسی جان کہ پہلے سے ایمان نہ لائے تھے یعنی
پہلی آنی نشانوں کے قتل کی بہتر ترغیبی اور ابن ماجہ نے وعن ابن عمر قال
ان كنا لنعذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم في المجلس يقول رب اغفر
وتب علي انك انت التواب الغفور مائة مرة رواه احمد والترمذي
وابوداؤد وابن ماجہ نے روایت ہے ابن عمر رضی اللہ عنہ سے کہ تحقیق ہم
التبتگتے تھے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک مجلس میں سو بار کہتے
رب اغفر لي الخ یعنی اے میرے پروردگار بخش مجھے اور قبول کر توبہ میری
تحقیق تو یہی ہے قبول کر فوالا توبہ کا او بخشنے والا نقل کی یہہ احمد و ترمذی اور
ابوداؤد اور ابن ماجہ نے وعنہ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغفره رواه الترمذي وابن ماجہ نے
روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے تحقیق اللہ تعالیٰ قبول فرماتا ہے بندے کی توبہ جب تک کہ اسکو غفرہ نہ لگے
روایت کی یہہ ترمذی اور ابن ماجہ نے حاصل حدیث شریف کا یہہ ہے کہ جب تک نہ لگے
یقین نہیں تب تک توبہ بندے کی مقبول ہے اور جب یقین موت کا ہو تو توبہ بندگی
مقبول نہیں تو اس حدیث سے یہہ معلوم ہوا کہ مطلق توبہ قبل نزاع کے درست ہے
خواہ وہ توبہ کفر سے ہو خواہ وہ گناہ سے ہو لکن یہہ کہ قرآن مجید میں ہے لیست
الشرية الذين يعملون السيئات حتى اذا حضر احدكم الموت قال اني
كنت الان بآية اني توبہ نہیں کرے کام کرے عین اور جب اسکو موت

اتی رہے تو کہا ہے وہ کہ میں نے اب سو ہی سو مرتبہ توبہ کی ہے
 وقت ہے کہ اس وقت میں توبہ قبول نہیں اور اسکے آگے توبہ قبول ہے جیسا
 کہ حدیث میں گذرا اور بعضوں نے کہا ہے کہ میرے وقت توبہ گناہوں کی درست
 نہ کفر سے پس نزدیک اور ان کے ایمان پاس کا غیر مقبول ہے اور توبہ پاس کی مقبول
 اور طبی نے کہا ہے کہ یہ حکم گناہوں سے توبہ کرنا ہے اگر کوئی ایسی حالت میں برکا
 حق اور اس سے بچتا ہے تو صحیح ہے غوث الاغوات ربانی محبوب سبحانی حضرت
 محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب غنیۃ الطالبین میں
 لکھا ہے کہ حدیث شریف ہے قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان
 ابلیس حبس اھبط الی الارض قال وعزتك وجلالك لا ازال اغوي
 ابن آدم ما دام الروح فی جسد لا وقال الرب وعزتي وجلالي لا
 امنعه التوبۃ ما لم یتغیر عن نفسه یعنی فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے جب کہ شیطان علیہ اللغۃ بہشت سے زمین کی طرف کھلا گیا تو اس نے
 کہا کہ قسم تیری عزت اور جلال کے ہے جب تک کہ انسان کے جسم میں جان ہے
 میں اونکو گمراہ کروں گا خداوند تعالیٰ جل شانہ نے فرمایا کہ میں اپنی عزت اور جلال
 کی قسم کہتا ہوں کہ بندے کو گناہوں کی توبہ کرنے سے باز نہ رکھوں گا جب تک کہ اس کی
 جان کو غرغزہ نہ لگے وغن محمد بن عبد اللہ السلمی رحمہ اللہ قال
 جلسنا الی نفر من اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جاہل
 فقال رجل منهم سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من تاب قبل
 موته بنصف یوم تاب اللہ وقال الاخر سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

یقول من تاب قبل الغرغرة تاب الله عليه یعنی محمد بن عبد اللہ سلمیٰ سے
 روایت ہے کہ میں صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی جماعت میں مدینہ کی مقام میں بیٹھا تھا
 کہ ایک شخص نے اذیتیں سے کہا کہ میں سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جس شخص نے نصف روز قبل از غرغ کے توبہ کی حق تعالیٰ اور اسکی توبہ قبول
 فرماتا ہے اور ایک دوسرے شخص نے بیان کیا کہ میں نے سنا کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی غرغہ سے پہلی توبہ کرے گا خداوند تعالیٰ اور اسکی توبہ
 قبول فرماتا ہے ورونی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ قال
 اذا تاب العبد وتاب الله عليه انسى الله تعالى حفظه ما كان
 قبل عمل من مساوی عملہ وانسى جوارحه ما عملت من الخطايا وانسى مما
 من الارض وانسى مقامه من السماء في يوم القيامة وليس عليه شيء
 شھید اعلیہ یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ
 فرمایا جب کہ بندہ نے توبہ کی اور خداوند تعالیٰ نے اور اسکی توبہ قبول فرمائی تو جو گناہ
 کہ او نے قبل توبہ کے کئے تھے خداوند تعالیٰ وہ گناہ کو اٹا کا تبین کی یاد سے پہلا دیتا
 ہے اور اس کے اعضاء وہ گناہ بہول جاتے ہیں اور زمین سے مقام گناہ اور اس کا
 پہلا دیتا ہے اور آسمان سے مقام گناہ اور اس کا پہلا دیتا ہے اور جب آتا ہے وہ
 قیامت کے دن تو اس بندے کے گناہ کا کوئی گواہ ثابت نہیں ہوتا و عن
 ابن مسعود انہ قال ينظر الانسان في كتاب يوم القيامة فيرى اوله
 المعاصي وفي آخر الحسابات فاذا جع الى اول الكتاب سراى كل الحسنات
 وذلك قوله تعالى فاوئيك يبدل الله سيئاتكم حسنات الخ یعنی حضرت

ابن مسعود سے روایت ہے کہ کہا تھا کہ جس سے دن آدمی اسے اعمال نامہ لودیلیکا
 اسکے اول میں گناہ درج ہونگے اور آخر میں نیکیاں لکھی ہونگی پس وہ جب پہر
 اول حساب پر نظر ڈرا تو بچائے گناہوں کے سب نیکیاں لکھی باوگیا اور یہہ ہوا
 قول خداوند جل شانہ کی ہے **قَالَ لَكَ مِثْلُ اللَّهِ سُبْحَانَ حَسَنَاتٍ** یعنی وہ کو
 ہیں کہ اللہ تعالیٰ گناہ اوندکے نیکیوں سے بدل فرماتا ہے اور یہہ تبدیل سیات کی
 حسنات سے اوندن توبہ کرنیوالوں کے حق میں ہے کہ اوس نے توبہ اور انابت کی
 اور ادسکا خاتمہ توبہ سے ہوا اور بعضی بزرگوں سلف نے فرمایا ہے کہ جب بندہ اپن
 گذشتہ گناہوں سے توبہ کرتا ہے تو وہ گناہ اوسکے حق میں حسنات بن جاتی ہیں
 اور اسی سبب سے حضرت ابن مسعود نے فرمایا ہے **وَلْيَتَمَنَّيَنَّ اَنَامُنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
اَن يُلْتَرَسِيَّانَ فَعَمَّ یعنی قیامت کے روز بہت لوگ ارز و کرنگے کہ کاشکے
 ہمارے گناہ بہت ہوتے تو وہ حسنات بن جاتے اور حضرت ابن مسعود نے اسلئے
 یہ کہا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے اور وہ جسکے لئے چاہیگا اوسکی سیات کو حسنات
 سے بدل فرمائیں گا وروی الحسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم **اَنَّهُ قَالَ اِذَا اَخْطَا احَدُكُمْ حَتَّى يَمْلَأَ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْاَرْضِ ثُمَّ تَابَ**
تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلِهَذَا جَاءَ فِي الْخَيْرِ يَا ابْنَ اَدَمَ لَوْ لَقِيتَنِي بِقَرَابِ الْاَرْضِ
ذُنُوبًا لَقَبَيْتُكَ بِقَرَابِهَا مَغْفِرَةً یعنی حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا اگر تم میں سے کسی شخص نے اسقدر گناہ کیا کہ درمیان زمین اور آسمان کے
 نہر گئی اور بعد ازاں توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اوسکی توبہ کو قبول فرماتا ہے اور اس سبب

کے «ایٹ قدیمی» میں آیا ہے اسے فرزند آدم کے اگر بمقدار وسعت زمین کے تو گناہ کر کے سیرۂ سائنسے آیا یعنی توبہ کیا تو میں بمقدار اس کے بخشش کے ساتھ تجھے

بلاتی ہوں گا۔
شیوخ طریقت کے اقوال کے بیان میں کہ توبہ میں آلی میں

قال ابو علی الدقاق رحمه الله تعالى التوبة على ثلاثه اقسام اولها التوبة

واسطها الا انابة واخرها الادبة فالنوبة بدایة والانابة واسطة والا ادبة

نہایتہ فکان من تاب لحوف العقوبة کان صاحب توبة ومن تاب طمعا

فی الثواب اور ہمتیہ من العقاب کان صاحب انابة ومن تاب مراعاة

للآمل لا لرغبة فی الثواب اور ہمتیہ من العقاب کان صاحب ادبة یعنی

حضرت ابو علی دقاق علیہ الرحمۃ نے فرمایا ہے کہ توبہ تین قسم پر ہے اول اسکا توبہ

اور اوسط اسکا انابت ہے اور آخر اسکا ادبت ہے پس توبہ آغاز ہے اور انابت

اوسط ہے اور ادبت نہایت ہی پس گویا جس نے کہ خوف عذاب خدائے تعالیٰ سے

توبہ کی وہ صاحب توبہ کہے اور جس نے کہ توبہ کے طمع پر یا عذاب کے خوف سے

توبہ کی وہ صاحب انابت کہے اور جس نے کہ محض رعایت فرمان الہی جل شانہ کے

لئے توبہ کی نہ طمع ثواب سے اور نہ خوف عذاب سے تو وہ صاحب ادبت کہے وقیل

التوبة صفة المومنین قال الله تعالى توبوا الى الله جميعا ايها المومنون

اعلم تفلحون والانابة صفة الاولياء المقربين قال الله تعالى وجهه قلب

منيب والادبة صفة الانبياء قال الله تعالى نعم العبد انه اواب یعنی کہا

کیا ہے کہ توبہ صفت مومنین کی ہے ابع تعالیٰ نے فرمایا ہے و توبوا الایة توبہ کرو تم

طرف خدا تعالیٰ کے سبب اسے سونوتا کہ رستگاری پاؤں اور انابت صفت الیہ
 مقربین کی ہے البتہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وجاء بقلب منیب یعنی آیا ساتھ دل
 رجوع کرنیوالے کے اور اوبت صفت انبیاء و ان کی ہے خداوند تعالیٰ نے فرمایا ہے
 نعم العبد انه اذ اب یعنی اچھا بندہ ہے ایوب کہ وہ رجوع کرنے والا ہر طرف
 حق تعالیٰ کے وقال المجتہد رحمہ اللہ التوبة علی ثلاث معان الاول انہ
 والثانی یغفر علی ترک المعاد و الثانی لما فی اللہ عنہ والثالث یسعی فی اداء المظالم
 یعنی حضرت جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ توبہ کے تین معنی ہیں اول یہ کہ وہ
 گناہوں سے پشیمان ہو اور دوسرا یہ کہ جن گناہوں سے خداوند تعالیٰ نے منع فرمایا
 ان کے ترک کر نیکی اور ان سے باز رہنے کی وہ نیت کرے تیسرا یہ کہ وہ ظلموں کے
 کفارہ میں کوشش کرے یعنی حقوق العباد کی ادائیں سعی کرے وقال سہل بن
 عبد اللہ التوبة ترک التسلیف یعنی سہل بن عبد اللہ نے فرمایا ہے کہ توبہ ترک کرنا
 تاخیر کا ہی ہے گناہ سے جلد توبہ کرنا چاہئے وقال الجنید سمعت الحارث یقول
 ما قلت تطاللم انی اسئلک التوبة ولكنی اقول اسئلک شحوة التوبة
 یعنی حضرت جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں نے سنا کہ حارث کہتی تھی کہ میں نے
 کبھی یہ نہیں کہا کہ اے اللہ تعالیٰ میں تجھے توبہ چاہتا ہوں لاکن یہ کہتا ہوں
 کہ میں خواہش توبہ کی تجھے چاہتا ہوں وقال الجنید دخلت علی السمری
 رضی اللہ عنہ یوما فی ایتہ مستغیرا فقلت له مالک فقال دخل علی
 فسألنی عن التوبة فقلت له ان لا تنس ذنبک فعارضنی وقال بل التوبة
 ان تنس ذنبک فقلت ان الامر عندی علی ما قالہ الشاب فقال لم

قلت لانی اذ اکت فی حال الجفاء فقلنی الی حال الوفاء فذلک الجفاء
 فی حال الصفاء جفاء یعنی حضرت جنید نے فرمایا کہ ایک دکان میں حضرت سری
 سقطی کی خدمت میں آیا میں نے عویکہا کہ اونکا رنگ متغیر ہے میں نے اون سے پوچھا
 کہ تیرا کیا حال ہے اوس نے فرمایا میرے پاس ایک جوان آیا اور مجھے توبہ کا حال
 پوچھا میں نے اوس سے کہا کہ اپنی گناہ کو مت بھول بس اوس نے معارضہ کیا
 بیچنے اور کہا بلکہ توبہ یہ ہے کہ اپنے گناہ کو بھول جا دین گناہ کے نزدیک میر توبہ وہی کہ
 اوسکو جوان کہہ یعنی توبہ وہ کہ اپنے گناہ کو بھول جاو پس حضرت سری سقطی نے فرمایا کسے میں نے
 کہا اگلے کہ جب تین خال ریخ تیرا پس یا نکال کر مجھے مقام راحت میں پہنچایا تو حالت را میں اوس
 ریخ اور تکلیف کا ذکر کرنا موجب ریخ و تکلیف کا ہے یعنی توبہ کی حالت کہ وہ حالت ترک گناہ کی
 ہے گناہ کا ذکر کرنا جفائے پس حضرت سری سقطی خاموش ہوئے اور حضرت پہل
 ابن عبد اللہ نے فرمایا ہے التوبة ان لا تنسى ذنبك یعنی توبہ وہ ہے کہ نہ بھولے
 تو گناہ اپنے اور جب حضرت جنید سے پوچھا گیا توبہ کا حال تو فرمایا التوبة ان لا تنسى
 ذنبك یعنی توبہ وہ ہے کہ بھولی تو گناہ اپنے اور حضرت ابو نصر سراج نے ان
 دونوں کو توبہ کے بارے میں کہا ہے کہ حضرت پہل نے تو اشارہ مریدوں کے توبہ
 کی طرف کیا ہے کہ وہ کہی تو اپنی نفع کیلئے کوشش کرتی ہیں اور کہی واسطے دفع
 اپنے نقصان کے لیکن حضرت جنید رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے محققین کی توبہ کی طرف
 اشارہ کیا ہے کہ وہ لوگ اپنے گناہوں کو یاد دہن کر کے اسلئے کہ ان کے دلوں کی
 عظمت و شان خداوند تعالیٰ غالب رہتی ہے اور اسکی یاد میں ہمیشہ وہ مشغول
 رہتی ہیں اور ابو نصر سراج نے کہا کہ حضرت جنید کا قول مثل قول حضرت رویم

کے ہے کہ جب اون سے پوچھا گیا کہ توبہ کیا ہے تو اس نے جواب میں فرمایا ہے
 التوبة من التوبة یعنی توبہ سے توبہ کرنا اور نزدیک فقیر مودودی کی دودھ توبہ کی یاد
 بھی توبہ کرنا چاہیے ایک قویہ کہ ترک گناہ کی حالت میں توبہ کی یاد بھی فراموش گناہ کے
 سے اور دوسرا یہ کہ از روئے دلالت تصنیعی یہی توبہ گناہ پر دال ہے اسلئے کہ توبہ کو
 سببی گناہوں سے پشیمان ہونا ہے تو گناہ بھی جزو مدلول توبہ کا ہے اور ذالنون
 مصری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے توبۃ العوام من الذنوب و توبۃ الخواص
 من الغفلة یعنی توبہ عوام کے گناہوں سے ہے اور توبہ خواص کی غفلت سے ہے
 اور حضرت ابوالحسن نوری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے التوبۃ ان تقوب من کل
 شیئی سوى الله عز وجل یعنی توبہ یہ ہے کہ بغیر خدا کے تعالیٰ کے ہر چیز سے
 توبہ کریں اور عبداللہ بن محمد بن علی رحمہم اللہ نے فرمایا ہے مشتان بین تائب
 یتوب من الزلاۃ و تائب یتوب من الغفلاۃ و تائب یتوب من دویۃ
 الحسنات یعنی مرقی ہے درمیان اوس تائب کے کہ وہ توبہ کرتا ہے گناہوں سے اور
 درمیان اوس تائب کے کہ وہ توبہ کرتا ہے غفلتوں سے اور درمیان اوس تائب کے
 کہ وہ توبہ کرتا ہے اپنی حسنات کے دیکھنے سے حضرت ابوبکر واسطی نے فرمایا ہے
 التوبۃ النصوح ان لا یبقی علی صاحبھا الذم من المعصیۃ سر ولا جھل
 ومن کانت توبتہ نصوحا لا یمالی کیف امسلی واصبح یعنی توبہ خالصہ ہے
 کہ صاحب توبہ پر نشانی مخفی اور ظاہر گناہ کے نہ رہے اور وہ شخص کہ توبہ اس کے
 خالص ہے خوف ہین رکھتا کہ کس طرح شام ہوئے اور کس طرح صبح ہوئے اور
 حضرت یحییٰ بن ساعدی نے مناجات میں فرمایا ہے الہی لا اقول قبت

ولا اعود لما اعرف من خلقي ولا اضمن ترك الذنوب لما اعرف من
 ضعفي ثم اني اقول لا اعود لعلني اصوت قبل ان اعود يعني اسے باز نہیں
 نہیں کہتا ہوں میں کہ توبہ کی میں نے اور گناہوں پر نہ عود کروں گا اسلئے کہ میں
 اپنی عادت پہچانتا ہوں اور اپنے ترک کرنے گناہوں کا فاضل نہیں ہوتا اسلئے کہ
 میں اپنی کمزوری سے واقف ہوں پس شخص گناہوں کہ میں گناہوں کی طرف
 عود کروں گا اسلئے کہ کاشکے جس رجوع کرنے طرف گناہوں کے مرجع اور جہت
 ذوالقون معری نے فرمایا ہے الاستغفار من غیر اقلاع توبۃ الکذابین
 سے بغیر کلمی گناہوں کے یعنی بغیر عزم راسخ ترک کرنے گناہوں کے قلب آمرزش
 کرنا توبہ چھوڑ دینا ہے اور یہی فرمایا ہے - حقیقۃ التوبۃ ان تصیق علیک الذل
 بہاں حبت حتی لا یكون لك قرار تم تصیق علیک لفساد کما اخبرہ اللہ
 فی کتابہ العزیز وضاقت علیہ الارض بما رحبت وضاقت علیہم السموات
 لا اهل من اللہ الا الیہ - یعنی جفت توبہ کی یہ ہے کہ باوجود اس سراسر غمی
 کے زمین تیرے اور تنگ ہو جائے یہاں تک کہ ٹھوہانکی کی جگہ باقی نہ رہے
 نہ نفس تیرے اور تنگ ہووے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کتاب بزرگ میں
 خبر دی ہے وضاقت علیہم السموات من الایۃ ہے تنگ ہونی زمین اور پر باد و عواصف
 فرامی کہے اور تنگ ہوا اور اونکی نفس اور گناہوں نے جانا کہ خداوند تعالیٰ
 کے عذاب سے کوئی جائے پناہ کی نہیں ہے مگر طرف اور کے اور حضرت ابن عباس
 رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے التوبۃ توبۃ الانابة والتوبۃ الاستغفار
 توبۃ الانابة ان یؤا العبد خوفا من عقوبتہ وتوبۃ الاستغفارة ان یسوی

حیاء من کو مہینے توبہ و قسم کی ہے توبہ انابت ہے اور توبہ استجابت ہے پیر
 توبہ انابت وہ ہے کہ بندہ خدا تعالیٰ کے عذاب کے خوف سے توبہ کرے اور توبہ استجاب
 وہ ہے کہ بندہ خداوند تعالیٰ کے کرم کی شرم سے توبہ کرے اور بعض کتابوں میں
 سب کے توبہ استجاب کے توبہ استجاء واقع ہے اور حضرت یحییٰ بن معاذ رازی
 رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے ذلۃ واحد لا بعد التوبۃ اقیع من سبعین قبلہا
 یعنی بعد توبہ کر نیکی ایک گناہ بدتر شکر گناہوں سے ہے اور حضرت ابوالحسن شہرستانی
 نے فرمایا ہے اذا ذكرت الذنب ثم لا تجد حلاوتہ عند ذکرہ فهو التوبۃ
 یعنی جب دیکھ تو گناہ کو اور ادائے ذکر کرنے سے اپنے دل میں تولدت نہاد
 پس وہ توبہ ہے اسے ذکر معصیت کا یادداشت سے اور جہت سے ہوتا ہے
 یا ارادت سے ہوتا ہے جب کوئی شخص اپنے عیال کو صبر سے اور زحمت
 سے یاد کرے تو وہ تائب ہے اور وہ شخص کہ ارادت سے گناہ کو یاد کرتا ہے تو وہ
 گنہ گار ہوتا ہے اسلئے کہ معصیت کے فعل میں عذران آفت نہیں ہوتی جہاں آفت
 کہ معصیت کی ارادت میں ہوتی ہے اس واسطے کہ فعل معصیت کا ایک ساعت ہوتا
 ہے اور ارادہ اس کا ہمیشہ دل میں رہتا ہے پس وہ شخص کہ ایک ساعت میں ہے
 معصیت کا صاحب ہوتا ہے نہ ایسا ہے کہ ہمیشہ دل سے معصیت کا مصاحبت
 حضرت ابو حفص عداد نے فرمایا ہے ليس للعبد في التوبة شيء لان التوبة
 الله لا مہینے توبہ میں بندہ کے کوئی حق نہیں اسلئے کہ توبہ اللہ تعالیٰ سے
 بندہ کو نصیب ہوتی ہے اگرچہ نزدیک اکثر علماء کی توبہ کسی سے ہے اسلئے کہ اگر توبہ کسی
 ہو تو اللہ تعالیٰ ایات فرمائی ہیں اور توبہ کرنا کا فرمانا مگر صوفیہ کرم کہی ہیں کہ توبہ

ہی اللہ تعالیٰ کی جانب سے ہے اور یہ ایت پانچ توبہ کی اور انتقام توبہ پر یہ
 دو نو فہمی ہیں کبھی نہیں آیت قل کل من عند اللہ اسکی مود سے کسی نے حضرت
 رابعہ بصری کو کہا کہ میں نے بہت گناہ کئے ہیں اگر میں توبہ کر دوں تو اللہ تمہارے
 میری توبہ کو قبول فرمایگا بی بی رابعہ بصری نے جواب دیا کہ لا بل لو تاب علیک
 لتبیت یعنی ایسا نہیں کہ توبہ کرنا تمہارے اختیار میں ہے بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کے
 اختیار میں ہے اگر وہ توبہ کرنا چاہیگا تو توبہ کر دے تم **النتیجہ** جانا چاہئے
 کہ توبہ کی شرط نا بد نہیں یعنی توبہ کے قبول ہونے کی شرط یہ نہیں کہ تائب اون گناہوں
 کہ توبہ کی ہے وہ گناہ آئندہ کبھی اون سے سرزد نہ ہوں اور وہ ہمیشہ اوس توبہ پر
 قائم رہے اور پھر وہ ابد اوس گناہوں کی طرف رجوع نہ کرے تو نا بد شرط توبہ کی
 نہیں مگر در صورتی کہ تائب کو قدرت واقع ہو اور اوس گناہ کا کہ وہ اوس سے
 تائب ہوا ہے اگر بعد صحت عزم عدم رجوع اوس کے ایام توبہ میں وہ پھر اوس گناہ پر
 توبہ تائب ثواب توبہ کا پاویگا اور بعضی متدی اور تائب ایسے ہی ہوتے ہیں کہ وہ
 گناہوں سے توبہ کر ستمین اور پھر وہ خاصی اون سے سرزد ہوتی ہیں اور وہ
 پھر دوبارہ تائب ہوتی ہیں ایک شیخ نے کہا کہ میں نے شتر بار توبہ کی اور پھر میں
 مرکب معصیت کا ہوا ایک شتر بار میں توبہ کی اور اوس پر قائم رہا حضرت ابو عمر نے فرمایا
 ہے کہ نبی حضرت عثمان حیری کی خدمت میں توبہ کی اور کہتے روزا دس پر قائم رہا اور
 پھر میں مرکب معصیت کا ہوا اور حضرت عثمان حیری کی صحبت سے اعراض کیا
 اور جسوقت میں حضرت عثمان حیری کو دور سے دیکھتا تھا بسبب شرمندگی کے
 اوس نے ہانک تھا کہ وہ مجھے نہ دیکھیں اتفاقاً ایک دن اوس نے مقابل ہوا حضرت

عثمان حیرتی نے مجھے فرمایا اسے فرزند اپنے دشمنوں سے محبت نہ کرنا جب تک کہ تم
 بے عیب نہ ہو اسلئے کہ دشمن عیب میں ہوتا ہے اور جب تم میں دشمن عیب پاویگا
 تو وہ خوش ہوگا اور جب آپ سے کوئی گناہ سرزد ہو تو تمہارے پاس آنا کہ ناہم
 اور سکا علاج کر کے اس سے آپکو نجات دیں تاکہ آپ دشمن کام نہوں اور سنے کہا
 کہ حضرت عثمان حیرتی کے اس فرمانیے میں دل میں اور اس گناہ سے نادام ہوا اور
 مجھے توبہ حاصل ہوئی اور ایک شخص نے گناہ سے توبہ کی اور پھر وہ گناہ اس سے
 سرزد ہوا اور پھر وہ اس گناہ سے پشیمان ہوا اور اپنے دل میں کہا اللہ تعالیٰ
 کے جناب میں حال میرا کیسا ہوگا اتف سے مغیب سے آواز دیا اطعنا فمَنکنا
 ثم ترکنا فاصلمنا فان هدت الینا قبلنا ینے فرمان برواری کی تو نے
 ہماری پس شکر کیا ہے تمہارا پر چوڑ دیا تو نے ہمکو پس ملت دی ہے تمکو پھر اگر
 ادگی تو ہماری طرف ساتھ طاعت کے قبول کریں گے ہم تمکو۔

و بیان وجوب توبہ کے کہ ہر آدمی پر توبہ کرنا واجب ہے

اے بہاؤ پر حکم اللہ و یعدیکم الی صراط استبوع الشریعة النبویہ علی صاحبہا
 افضل الخیہ جانا چاہئے کہ توبہ کرنا تمام مومنین اور مسلمین پر کبہ تمام آدمیوں
 واجب ہے اسلئے کہ آدمی جب بالغ ہوا اگر وہ کافر ہے تو اسکو چاہئے کہ کفر سے
 توبہ کرے اور اگر وہ مسلمان ہے اور مسلمان اسکی تعلیم دی ہے یعنی بہ تعلیم اپنے
 والدین کی کہ وہ مسلمان میں یہ بھی مسلمان ہوا ہے اور توبہ خدا جل شانہ کا اور
 رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا اقرار کیا ہے لاکن دل اسکا اس
 غافل ہے تو اسکو بھی چاہئے کہ اس مسلمان تعلیم دی ہے اور غفلت قلبی سے

توبہ کرے اور ایسا کرے کہ دل اور کایمان کی حقیقت سے آگاہ ہو بلکہ سلطانِ آ
 کا اوسکے دل پر غالب ہو کہ اوسکا حکم اور سکی تمام مملکت میں جاری ہو اور ہر
 افعال اوسکے ساتھ فرمان ہو ایمان کے جو بہ ساتھ فرمان نفس امارہ کے اور سلطان
 اور ہر کوئی شخص گناہ کبیرہ کرتا ہے تو اس وقت میں ایمان اور کمال نہیں ہوتا
 جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی شخص زنا نہیں
 کرتا اور چوری نہیں کرتا کہ وہ سو سن ہو زنا کی وقت میں اور چوری کی وقت میں
 چنانچہ ساری یہ حدیث مع ترجمہ کے اس حال مثنوی نمونہ خوداری میں ذنب
 کبار کے بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھی جا رہے گی اور اس سے یہ مراد نہیں
 کہ مسلمان زنا کی وقت میں یا چوری کی وقت میں کافر ہو جاتا ہے بلکہ اوس سے
 یہ مراد ہے کہ زنا کی وقت میں یا چوری کی وقت میں سلطانِ شہوت کا اوسکے
 ایمان پر غالب ہو جاتا ہے اور اس حال میں ایمان اور کمال اور سکی شہوت سے
 ہٹا جاتا ہے یا ایمان اور کمال اور سکی شہوت میں ناپید ہو جاتا ہے جیسا کہ آیت
 ابراہیم میں مضمون ہو جاتا ہے اور کایمان کا نور اور سکی شہوت کی ظلمت میں گم ہو جاتا
 ہے پس تمہنی جان کہ اول توبہ سے واجب ہے اور اگر آدمی کافر ہو تو توبہ ایمان
 تقلیدی سے واجب ہے اور اگر ایمان اور کمال تقلیدی ہو تو توبہ ایمان کی گناہوں سے
 تو خالی نہیں ہوتا تو چاہے کہ گناہوں سے توبہ کرے اور اگر ظاہر آدہ گناہوں سے ہی
 خالی ہو تو باطن اور کمال ختم سماوی سے خالی ہو گا مثل حرص اور حسد اور حقہادیر
 اور عداوت اور دوزخی اور ریا اور خود بینی اور حب مال و جاہ اور امثال اسکی
 سے کہ یہ بہکات سے ہیں تو اولیٰ سے توبہ کرنا واجب ہے تاکہ اس شہوات

کو تابع عقل کے اور شرع کے کرے اور یہ بغیر مجاہدہ اور پیروی پیرو مشد نہ
 کہ نہیں ہو سکتا اور جب تابع کرنا مشہوات باطنیہ کا پیرو مشد کی پیروی کے اور
 موقوف ہو اس میں جیسا تابع کرنا مشہوات باطنیہ کا کہ وہ موقوف ہے واجب ہے
 ویسا ہی پیروی پیرو مشد نہ نہ کی کہ ان کا موقوف علیہ ہے واجب پیروی اور
 فرمان واجب الاذعان حضرت جل جلالہ کا فاضلوا الصل الذکر ان کنتم
 لا تعلمون امن ہر حالت کرتا ہے جیسا کہ آگے بیعت کے بیان کی انشاء اللہ
 تعالیٰ لکھا جاوے گا اور اگر غرض اور حسد اور حقداور کینہ اور عداوت اور دورنگی
 اور ریا اور خود بینی اور جب مال و جاہ اور اس سال اس کی سی اور سین نہیں تو رسوا
 اور حبیب نفس اور بدلیہ ناکردنی سی وہ ظالی ہو گا تو جانی کہ ایسی توبہ کری اگر یہ
 ہی اوس میں نہیں تو بعض احوال اور بعض اوقات من اللہ تعالیٰ کے
 ذکر سی عامل ہو گا اور اہل سب نقصان کا القادر کے باد سی غافل ہونا ہی
 اگر وہ ایک لحظہ ہی ہو کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

بیعت

ہر انکو غافل از روی یک زبان آیت دران دم کا فرست اما نہان است
 تو یہاں سے کہ وہ غفلت سے توبہ کرے اور اگر آدمی ہمہ اوقات اور ہمہ احوال میں
 اللہ تعالیٰ کے ذکر میں مشغول ہے تو ذکر کے ہی مقامات میں کہ ایک سے دوسرا
 مقام افضل ہے اور دوسری مقام ہے پہلا مقام ادنیٰ ہے اور دوسرا مقام
 سے تیسرا مقام افضل ہے اور بہ نسبت تیسری مقام کے دوسرا مقام ادنیٰ
 ہے اور علیٰ ہذا القیاس چوتھا مقام اور پانچواں مقام اور ان کے مافوق مقام

تو چاہے کہ اعلیٰ مقام پر ترقی کرے اور ادنیٰ مقام سے کہ وہ بہ نسبت اعلیٰ مقام
 کے موجب نقصان اور خسران کا ہے توبہ کرے اور یہ کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سرورِ مہر و مستر بار استغفار فرماتے تھے جیسا کہ اگے وہ حدیث
 آدھکی تو وہ اسلئے تھا کہ وہ ہر وقت عبادت کے مقامات میں اور اللہ تعالیٰ کے
 قربت کے مقامات میں ترقی فرماتے رہتے تھے جب حضرت سید المرسلین علیہ
 الصلوٰۃ والسلام ایک مقام سے دوسرے مقام قربت پر ترقی فرماتے رہتے
 تو مطابق حسنات الاہوار مسیات المقربین کے یعنی حسنات نیکوں
 کے مقربین کے لئے گناہ میں تو وہ پہلے مقام قربت سے کہ وہ بہ نسبت دوسرے
 مقام قربت کی ادنیٰ معلوم ہوتا تھا استغفار فرماتے تھے سیدالابدال والاؤ
 سلطان الانوات والافراد محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب عنیۃ الطالبین میں درباب توبہ کے کہ
 وہ سب آدمیوں پر فرض ہے بسط تمام اور عبارت طویل سے مفصل ذکر
 فرمایا ہے کہ بیان ادسکا از روئے طوالت کے سامعین پر گران ہو گا بنا برا
 فقیر مولف نے ادسکا خلاصہ یہاں لکھا ہے فالتوبۃ فرض عین فی
 حق کل شخص لا یتصور ان یتغنی عنها احد من البشر الخ
 یعنی ہر شخص کو توبہ کرنا فرض عین ہے کوئی آدمی اس سے مستغنی نہیں
 خواہ وہ عوام مومنین سے ہو یا خواص مومنین سے ہو یعنی اولیاء سے
 یا انبیاء سے ہو کیونکہ ایسا کوئی شخص نہیں جو معصیت سے خالی ہو اگر وہ
 معصیت اعضا سے خالی ہو گا تو ادب سے احیانا اپنے دل میں گناہ کر نیکا

قصد کیا ہوگا اور اگر وہ اس ارادہ سے ہی سلاست رہا ہوگا تو دوسو سو شیطانی
 سے نہ بچا ہوگا کہ اگر نہ اسے اور سکویا دالہی سے غافل کیا ہوگا اگر وہ دوسو شیطانی
 ہی بچا ہوگا تو خداوند تعالیٰ کی ذات اور صفات اور افعال کے پہچانے میں
 غفلت اور قصور کیا ہوگا اور یہ سب گناہ علی قدر مراتب اہل اسلام کے ہیں
 اور اپنی اپنی جگہ پر ہر ایک کا رتبہ اور مرتبہ ہے پس ہر حال میں ہر ایک
 آدمی کیلئے علی حسب مراتب عبادتین اور گناہ اور حدین اور شرطین مقرر ہیں
 اور اذن عبادات کی نگہداشت طاعت ہے اور ترک اذکار اور غافل رہنا
 اذن سے گناہ ہے اور گناہ کا محتاج توبہ کا ہے اور توبہ اذکار میں کبھی سے ہے
 کہ طریقہ سینہ شریعہ میں پائی گئی ہے یا اذکار کبھی سے ہے کہ اس کے مقام
 اور منزلت میں پائی گئی ہے کہ وہ اذہمیں ہے پس سب لوگ توبہ کے محتاج
 ہیں اور توبہ میں تفادات نہیں بلکہ جن امور سے کہ توبہ کرنا ہے اور نہیں
 تفادات ہے جیسا کہ عوام گناہوں سے توبہ کرتی ہیں اور خواص غفلت سے
 توبہ کرتی ہیں اور اخص النواص ماسوی اللہ کی طرف دل کے مایل کر کے توبہ
 توبہ کرتی ہیں جیسا کہ حضرت دو النون مہر ری رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے
 کہ عوام کی توبہ گناہوں سے اور خواص کی توبہ غفلت سے اور حضرت ابوالحسن
 نوری نے فرمایا ہے کہ توبہ وہ ہے کہ بغیر اللہ تعالیٰ کے ہر چیز سے توبہ کرے
 پس فرق ہے درمیان اوس تاب کے کہ وہ گناہوں سے توبہ کرتا ہے
 اور درمیان اوس تاب کے کہ وہ غفلت سے توبہ کرتا ہے اور درمیان
 اوس تاب کے کہ وہ اپنی نیکیوں کے دیکھنے سے توبہ کرتا ہے اور درمیان

اوس تائب کے کہ وہ ماسوی اللہ کے طرف ذل کے مایل کرنے سے توبہ
 کرتا ہے جیسا کہ آگے گزرا پس حضرات پیغمبر علیہم السلام بھی توبہ سے
 مستغنی نہ تھے کیا تھے اس روایت کو ہمیں دیکھا کہ حضرت سید الانبیاء علیہ
 الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے لیغان علی قلبی وانی لا استغفر للہ غیر جلی
 واللیلۃ سبعین مروتہ یعنی ہر آئینہ ہمارے دل پر پرودہ تنگ ڈالا جاتا ہے
 اور تحقیق میں دن رات میں اللہ تعالیٰ کے جناب سے شتر بار طلب آمرزش
 کے کرتا ہوں اور اور جبکہ غیبتہ الطالبین میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 سے مروی ہے کہ کان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصحابۃ
 بعد ما انزلت وان استغفروا ربکم ثم تولوا الیہ یستغفرون کل
 یوم مائۃ مروتہ ویقولون نستغفر اللہ ونسئب الیہ یعنی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مع اپنے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے بعد
 نزول آیتہ وان استغفروا ربکم ثم تولوا الیہ کے یعنی پروردگار سے
 طلب آمرزش کی کرو اور اوسکی طرف توبہ کر دو وہ ہر روز سو مرتبہ اللہ تعالیٰ
 کی جناب سے طلب آمرزش کی فرماتے تھے اور یہ کہتے تھے نستغفر اللہ
 ونسئب الیہ یعنی اللہ تعالیٰ کی جناب سے طلب آمرزش کی کرتے ہیں
 ہم اور حضرت ادم علیہ السلام نے جب کہ سنج کئے ہوئے درخت کا پہل کیا
 تو انکے بدن سے لباس ہشتی اوتر گیا اور ایک جسم مبارک پر بند ہو گیا
 مگر تاج اور عصابہ آپ کے سر پر باقی رہ گئی اور فرشتوں نے اسکی اوتارنے
 سے شرم کی پس حضرت جبرائیل علیہ السلام اودن کے یاقین تشریف لائے

اور عیاج ادا کے سر سے اور عصابہ اور سکی پیشانی سے اہ تار لیا اور بنا دی گئے
 گئی کہ آدم اور حوا میری پڑوس سے یہی چلی جاوین اور وہ شخص ہماری
 جوار میں نہیں رہ سکتا جسے ہماری نافرمانی کی حضرت آدم نے حضرت حوا کی
 طرف حیا سے ملقت ہو کے فرمایا کہ یہ پہلی شامت گناہ کی ہے کہ ہم حبیب کے
 جوار رحمت سے نکالی گئی پس حضرت آدم اور حوا بعد عیش جادوانی کے
 اور بعد بادشاہی عظیم کے اور بعد فضل بزرگ کے اور بعد عز و ناز کے اور بعد
 ارتفاع منزلت کے اکنہ شریفہ مطہرہ مقربہ الی اللہ من توبہ کی اور عاجزی کی
 اور زاری کی اور اپنے اظہار سگینی کے اور خواری کے محتاج ہوئے اگر کوئی
 شخص توبہ سے مستغنی ہوتا اور نفس امارہ کے دشمنی اور شامت اور شیطان
 کے مکر اور دوسوسن سے ایمن ہوتا اور قربت الہی قبل شانہ پر مغرور ہوتا تو
 اوسکی نرا دار حضرت آدم علیہ السلام تھے پس وہ توبہ سے مستغنی ہوئے
 اور اللہ تعالیٰ نے بفضل عیم خویش اوسکی توبہ کو قبول فرمایا جیسا کہ قرآن مجید
 میں ہے فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه انه هوى التواب الرحيم
 یعنی پس آدم نے اپنی رب سے چند کلمہ سیکھ لئے پس اللہ تعالیٰ نے قبول
 کی توبہ اوسکی تحقیق اللہ تعالیٰ قبول کر نوا لا توبہ کلمہ اور رحیم ہے اور حضرت
 امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ جب حضرت صحت
 میں حضرت آدم علیہ السلام کی توبہ قبول ہوئی تو سب فرشتوں نے حضرت
 آدم علیہ السلام کو مبارکباد دی اور حضرت جبرائیل اور حضرت میکائیل اور
 حضرت اسرافیل علیہم السلام تشریف لائے اور حضرت آدم علیہ السلام سے

ادنیوں نے کہا کہ اپنی انکھیں ہنڈی رہیں حضرت اللہ تعالیٰ نے آپ کی توبہ قبول
 فرمائی حضرت آدم علیہ السلام نے کہا اے جبرائیل اگر ہو بعد اس توبہ کے سوال
 پس میرا مقام کس جگہ ہو گا پس حضرت خذائے عزوجل کی طرف سے وحی
 نازل ہوئی کہ اے آدم تو نے اپنی اولاد کے لئے رنج اور مشقت میراث چھوڑی
 اور توبہ بھی اذنی لئے میوات چھوڑی پس جو کوئی پکارے گا مجھے تو میں توبہ اوسکی
 قبول کروں گا جیسا کہ میں توبہ تمہاری قبول کی اور جو کوئی مجھے مغفرت مانگیگا
 بخیلی نکرؤں گا اور سپریتے اوسکو بخشوں گا پس تحقیق میں نزدیک ہوں اور قبول
 کر نیوالا توبہ کا ہوں اے آدم جن لوگوں نے گناہوں سے توبہ کی اوسکا حشر
 بہشت میں کروں گا اور اذکو قبروں سے خوشحال اور نہا ہوا نکالوں گا اور دعا
 اذنی ستجاب ہے اور ایسا ہی حضرت نوح علیہ السلام کہ اللہ تعالیٰ نے تمام
 جہان کو غرق کیا بسبب دعائے بدادسکی اور بسبب حفظ ابرو اوسکی اور بسبب
 جھٹلانے اوسکی کہ وہ سکو اوسکی امت پیغمبری کی دعویٰ میں جوٹا جانتے تھے
 اور بسبب شدت غضب اذنی اپنی امت پر اور حضرت نوح علیہ السلام آدم
 ثانی تھے اسلئے کہ تمام مخلوق اذنی اولاد سے ہی کہتے ہیں کہ جو لوگ کہ حضرت
 نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں تھے اذن سے کوئی اولاد نہیں ہوئی
 سوائے حضرت نوح علیہ السلام کے اولاد کے کہ وہ تین تھے ایک سام
 و دھرا عام تیرے یافت پس تمام خلق اذن سے پیدا اور منتشر ہوئی اور حضرت
 نوح علیہ السلام نے باوجود اس علو منزلت کے بارگاہ کبریائی میں عرض کی
 جیسا کہ وہ قرآن مجید میں ہے کہ رب انی اعوذ بک ان امسکلت مالیسر

لی بہ علم وان لا تغفیری وترحمی اکبر من الخامسین یعنی اسے سیر
 پروردگار پناہ دینا ہوتا ہوں میں ساتھ تیرے اس بات سے کہ سوال کروں
 میں تجھے اوس خیر کا کہ اوسکا مجھے علم نہیں اور اگر تو آمرزش اور رحمت
 فرمائے گا اور نہ رحم کرے گا تو میں زبان کاغزوں سے ہونگا اور حضرت ابراہیم علیہ
 السلام باوجود جلیل القدری کی اور باوجود اسکے کہ اللہ تعالیٰ نے اذکو اپنے
 دوستی کے لئے پیدا فرمایا اور باوجود اسکے کہ اللہ تعالیٰ نے اذکو پیغمبر و نکا اور
 نبیوں کا باپ کیا جیسا کہ روایت ہے کہ خداوند تعالیٰ نے اوس سے اور اوسکی
 اولاد سے چار ہزار پیغمبر پیدا فرمائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے جعلنا
 ذریتہم الباقین یعنی اوسکی اولاد کو باقی رکھا ہم یہاں تک کہ ہمارے
 پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ اور
 حضرت داؤد اور حضرت سلیمان علیہم السلام وغیرہم سب حضرت ابراہیم
 علیہ السلام کی اولاد سے تھے تو وہ ہی توبہ سے اور اظہار سکنت اور افتقار
 الی اللہ سے مستفی ہوئے پس اوسنے فرمایا کہ وہ قرآن مجید میں ہے الذی
 خالقنی فھو یحیئنی والذی ھو یطعمنی ویسقین واذا مرضت
 فھو یشفی والذی یمیتنی ثم یحیی والذی اطعم ان یعفر لی خطیئتی
 یوم الذین یعنی وہ خدا کہ پیدا کیا مجھ کو اور راہ راست دکھاتا ہے مجھے اور وہ
 خدا کہ کھلاتا ہے مجھ کو اور پلاتا ہے مجھ کو اور جب بیمار ہوتا ہوں میں تو وہ شفا
 عطا فرماتا ہے مجھ کو اور وہ خدا کہ ماریکا مجھ کو پس جلائیگا مجھ کو اور وہ خدا
 کہ اوسکی رحمت عظیم سے میں امید رکھتا ہوں کہ قیامت کے دن میرا گناہ بخشے گا

اور حضرت ابراہیم اور حضرت اسماعیل علیہما السلام نے کہا جیسا کہ وہ قرآن مجید
 میں ہے وارثا منا سلکنا ونب علینا انک انت التواب الرحیم یعنی دیکھا بلکہ
 جگہ عبادت حج کی یاد کہا بلکہ مطلق عبادت اور توبہ ہماری قبول فرما تحقیق
 کہ تو قبول کر مولا توبہ کا اور مہربان ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام باوجود
 اس منزلت اور علوم و معیت کے کہ اللہ تعالیٰ نے خاص اپنے رسالت کیلئے
 اور اپنے سے کلام کرنے کے لئے اور خاص اپنے لئے اور کوبرگزیدہ کیا اور
 اور اپنی طرف محبت کو ادنیٰ القافر پایا اور معجزی غالب سے مثل ید بیضا
 کے اور عصا کے اور نو نشانوں کے کہ مراد اودن سے جراد اور قمل اور صفار
 اور دم اور حجر اور بحیر اور طیور اور طوفان اور نقص ثمرات مین اور اور
 اشیا کہ اودن کے لئے تہ مین تہی عمو و نور سے کہ رات کو جنگل مین روشنی ہوتی
 تہی اور مین و سلوئی سے کہ اوسکی امت کے لئے برساتا تھا اور بہت معجزوں سے
 اوندکو تائید فرمایا کہ اوس سے آگے کسی نبی اور مرسل کے لئے نہ تہی تو اوسے
 فرمایا جیسا کہ وہ قرآن مجید مین ہے رب اغفر لی ولاخی وادخلنا فی رحمتک
 وانت ارحم الراحمین یعنی اے پروردگار بخش مجھے اور میرے بہائی کو
 اور داخل کر سکوا اپنی رحمت مین اور تو زیادہ مہربان مہربانوں کا ہے اور
 حضرت داؤد علیہ السلام باوجود اس علو شان کے کہ حضرت اللہ تعالیٰ نے
 ایک عظیم الشان ملک کا اوندکو بادشاہ کیا تھا اور تیسس ہزار پاسبان اوند
 تھے اور جب آپ زبور پر پڑتے تھے تو بجا نور پزندہ ایک سرریف باندہ
 تھے ازربانی انبی تنزردانی سے ٹہر جاتا تھا اور جن اور انس اپنے گرد اگر د

صف باندھتے تھے اور درندہ اور گزندہ جانور ایک دوسرے کو آزار نہ پہنچاتے
 تھے اور آپ کی تسبیح کہنے سے پہاڑ بھی تسبیح کہتے تھے اور حضرت خداوند تعالیٰ شانہ
 نے آپ کی تعظیم اور جلال قدر اور حصول رنوق اور صیانت امر کے لئے عوہی
 کو نرم کر دیا تھا وہ چالیس روز تک سجدہ میں پڑے ہوئے رہا کہ یہاں تک کہ اونکی
 آنسوؤں سے کہانس پیدا ہوئے پس خداوند تعالیٰ نے اون پر رحم فرمایا
 اور اونکی توبہ قبول فرمائی جیسا کہ وہ قرآن مجید میں ہے فغفرنا له ذالک
 وان له عندنا لوفی وحسن ما ب یغفرنا منی اذ کو تقصیر اوکی اور اوکو
 ہماری بارگاہ معلیٰ میں قربت اور اچھی بازگشت حاصل ہے اور حضرت سلیمان
 بن داؤد علیہما السلام باوجود اس ملک عظیم کے کہ بعد اونکے کسی کو نہ دار
 نہ تھا اور باوجود اسکے کہ ہوا اون کی مطیع اور منخرت تھی کہ صبح سے دوپہر تک ایک
 مہینہ کی مسافت طے کرتی تھی اور دوپہر سے شام تک ایک مہینہ کی مسافت
 طے کرتی تھی جب آپ معتب ہوئی کسب اسکے کہ اونکے محل میں یک صورت
 کے چالیس روز تک عبادت کئے گئی حالانکہ حضرت سلیمان علیہ السلام
 کو وہ معلوم نہ تھا پس اس جرم میں اون سے چالیس روز تک وہ سلطنت
 چھینی گئی پس حضرت سلیمان علیہ السلام شجر مور کے دھان سے پہاگے اور
 آپ جس شخص کے آگے کہا نا مانگنے کے لئے ہاتھ پہلاتے تو آپ طعام نہ پاتے
 اور جب آپ کہتے کہ میں سلیمان بن داؤد علیہ السلام ہوں تو وہ حضرت
 سلیمان علیہ السلام کا سر مبارک توڑتے اور آپ کو مار تے اور آپ کی ہانت
 کرتے اور آپ کو جہنم جاتے ایک روز آپ نے ایک دروازہ پر سوال کیا وہ

نکالی گئی اور ایک عورت نے آپ کے منہ مبارک پر تھوک دیا اور روایت
 ہے کہ ایک بوڑھی عورت نے ایک کوزہ جس میں بیشاب بہر قبا آپ کے سر مبارک
 اٹھیل دیا پس آپ اوسے خواہری بلور ذلت میں بتلا رہے کہ خداوند عزوجل
 نے تجھ کی پیٹ سے انگٹری کو براہ کیا اور آپ نے اپنی اذگلی میں ہنسی
 اور یہ بات جب نصیب ہوئی کہ پورے چالیس روز یا م عقوق کے گزرتے ہی
 تھے پس پرندہ آپ کے سر پر جمع ہو کر سایہ فلک ہوئے اور بن اور شیطان اور
 دشمنی جانور آپ کے گرد فراہم ہو گئے اور جب اذن لوگوں نے کہ ایک ایسی
 ہستی اور آپ کو پیٹا تھا ایک سوچا نا تو وہ اپنے کردار سے پشیمان ہو کر اوسکی عذر خواہی
 کی آپ نے فرمایا کہ جو فعل تھے میرے ساتھ کئے اور میں شکوہ امت نہیں
 کرتا اور نہ اس تمہاری عذر خواہی کی میں حمد کرتا ہوں یہ جو کچھ ہوا سب امر
 ربی تھا اور میں کسی کو چارہ نہیں پس خداوند تعالیٰ نے اذکی توبہ قبول فرماد
 اور اوسکی بادشاہی اور حکومت کی اور اذکا ملک اور مال اور محل پڑنایا پس
 ایسے سردار عظیم الشان جو تمام خلق کو اللہ تعالیٰ کی طرف پہنچتی ہے اور وہ
 حاکم جہان کے اور شرع کی ہستی اور اللہ تعالیٰ کی خلق میں خلیفہ اللہ ہے تو
 نواد نکا بارگاہ معلیٰ حضرت ایزدی میں یہ حال تھا کہ ادھنوں نے جناب الہی
 جل شانہ میں ہی توبہ کی پس کیا حال ہے تیرا اور غرور تیرا اسے سبکین اور تو
 دار غرور اور جاگیر شیطان میں مقیم ہے اور لشکر دشمنوں کا کہ وہ مراد خلق
 سے اور ہوا اور موس سے اور نفس سے اور شہوات سے اور اراوات غیر
 شرع سے اور وسوسہ سے اور تزقین شیطان سے ہے تیرا نتیجہ ہے تو پائے

عبادت ظاہری صوم صلوٰۃ حج زکوٰۃ پراور ترک گناہ ظاہری پر مغرور ہوا ہے
 اور حالانکہ باطن تمہارا عربیان ہے عبادات باطنیہ سے یعنی درع سے اور تقویٰ
 سے اور زہد سے اور صبر سے اور رضا سے اور قناعت سے اور توکل سے اور تسلیم سے
 اور یقین سے اور صفائی سینہ سے اور بخاوش نفس سے اور اللہ تعالیٰ کی منت
 اور احسان کے دیکھنے سے اور حسن نیت سے اور صدق سے اور اخلاص وغیرہم
 اخلاق حسنہ سے کہ بیان اور سکا طویل ہے بلکہ تمہارا دل عادات سیئہ اور فساد
 دنیہ سے اور ان اہیات ذنوب سے کہ جس سے محنت اور بلا اور امور ہلاک کرنیوالی
 دنیا اور آخرت کے متفرع ہوتی ہیں بہرہ ہے شل ناشکری کے اور ناراضماندی کے
 تقدیر الہی اور حکم خداوند تعالیٰ پراور مقدرات پر اعتراض کرنا اور اس حاکم مطلق
 کی قضاء و قدر پر تمہارے کہنا اور اس کے وعدہ و نذر پر شک کرنا اور نافرمانی کے اور عہد
 کے اور عقد کے اور حق پوشی کے اور طلب مراتب عالی کے اور حب اپنی ثنا اور حمد
 اور حب تہاء دنیا دی کے اور رضا اور طمانیت اور سکی سے اور اللہ تعالیٰ کے بند
 تکبر کرنا اور عظمت و ہونہرنا اور تکبر سے اپنی ناک موڑنا اور اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید
 میں فرمایا ہے وَاذْا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ احَدٌ تَهَ الْعَزَّوَالَا شَمُ پنے جب اس سے
 کہا جاتا ہے کہ خدا سے تو تیرا و سکو غرور عزت اور ثروت گناہ کی طرف
 کھینچتا ہے اور مثل غضب کے اور رنگ ناموس کے اور حب ریاست کے اور عداوت
 کے اور بغض کے اور بکلی کے اور اوروں کے مال کی طرف رغبت کرنے کے اور آدمیوں
 سے خوف رکھنے کے اور مانند خوشی کے اور اپنے بزرگ نشی کے اور اہل راء کے
 تعظیم اور فراق کی توہین اور تحقیر کے اور مثل ناز کے اور تکبر کے اور نخوت کے اور دنیا

رغبت کرنے اور فخر کرنے کے اور ریا کی اور سمعہ کے اور اعراض حق کی اور اسکا
 بکے اور امور بالا یعنی میں غرض کرنیکی اور کثرت کلام غیر نافع کے اور لاف مارنے
 کے اور اور دنیا احوال آزمانا اور اپنی حلت کو ترک کرنا اور اللہ تعالیٰ کے
 کاموں میں اپنی ملکیت و قدرت ظاہر کرنا اور مخلوق کی زیادہ توقیر کرنا اور اسکو
 ساتھ مہانت کرنا اور اپنے اعمال پر عجب کرنا اور اپنی جہولتی تعریف کو دوست
 رکھنا اور خلق کی عیب جوئی کرنا اور اپنے عیبوں سے چشم پوشی کرنا اور خدا تعالیٰ
 کی نعمتوں کو فراموش کرنا اور ادن نعمتوں کو اپنی طرف یا غیر کی طرف اٹانت
 کرنا اور ظاہری باتوں پر عمل کرنا اور اعمال کے حدود و اصول پر نظر نہ کرنا اور
 وضع انشئی فی محلہ نہ کرنا اور خوشی کو اختیار کرنا اور غزن کو دشمن رکھنا اور اور
 اعمال ناشائستہ اور افعال نابالستہ کہ شرح اول کی طویل ہے کرنے غرض
 سید الاقطاب محبوب بجمالی حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 کی اس تقریر سے یہ ہے کہ انبیاء باوجود اس عظمت اور بزرگی اور قربت
 حق تعالیٰ کے کہ وہ ہادی خلق اور حاکم شرع اور خلفاء اللہ تھے تو وہ توبہ سے
 مستغنی نہ ہوئے اور آپ لوگ کہ سعدن افعال ذمیمہ اور اخلاق سیئہ کی
 میں تو توبہ کرنے سے انکار کرتے ہو پس ثابت ہوا کہ توبہ کرنا سب آدمیوں پر
 واجب ہے اسلئے کہ جب انبیاء علیہم السلام نے توبہ کی ہے پس کوئی آدمی
 اس سے کیسا مستغنی ہوگا اور جانتا چاہیے کہ وجوب دو قسم پر ہے ایک
 وجوبات شرعی ہیں اور دوسری وجوبات طریقت کے ہیں اور بعضی اقسام
 وجوب توبہ کے واجبات شرعیہ سے ہیں اور بعضی اقسام وجوب توبہ کے

واجبات طریقت سے ہیں کہ اوس سے مراد عزیمت اور تقویٰ ہے اور وہاں
 طریقت کا وہ ہے کہ عموم خلق کو طاعت ادا کی اور اس کی ہمیں ہوتی اور تارک اور
 اگرچہ عذاب و دوزخ سے رستگار ہوگا بلکن وہ عدم ترقی کی حسرت کی عذاب
 سے خلاص ہوگا جیسا کہ قیامت کے روز ایک گروہ دوسرے گروہ کو اپنے
 درجات میں فوق دیکھگا تو وہ اپنی عدم ترقی مدارج کی حسرت میں کہ
 وہ بھی ایک عذاب ہے گرفتار ہوگا جیسا کہ ایک آدمی اس جہان میں اپنے
 ہم جنس کے ترقی مدارج کی دیکھتا ہے اور اسلئے کہ وہ اوس درجہ کو ہمیں پاتا
 تو وہ اپنے ہم جنس کی ترقی کے سبب سے حسرت میں گرفتار ہوتا ہے اور چاہے
 اوس پر تنگ اور تارک ہو جاتا ہے اور غبن اور حسرت کی آگ اوس کی جان میں
 پڑتے ہی تو بعضے وجوہ وجوب توبہ کے باعث رستگاری اوس عذاب سے
 ہیں اور اللہ تعالیٰ روز قیامت کو کہ روز تقابن کا فرمایا ہے تو اسلئے کہ کوئی
 آدمی اوس دن میں غبن سے خالی ہوگا الا ما اشار اللہ جسے کہ اس جہان میں
 اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی ہوگی تو وہ اوس غبن میں ہوگا کہ کسلے میں نے
 اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور جسے کہ اللہ تعالیٰ کی عبادت کی ہوگی تو وہ اس
 غبن میں ہوگا کہ کسلے میں نے طاعت زیادہ نہ کی کہ آجکے دن وہ باعث
 ترقی مدارج کی ہوتی اور انبیاء اور اولیاء اللہ تعالیٰ کے اسلئے اللہ تعالیٰ کی
 عبادت میں مستقر نہیں ہوئے تاکہ وہ بروز قیامت اذکی لئے موجب حسرت
 کے اور غبن کے ہو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم اپنی کو بہر گہار کھتے
 تھے باوجود اس کے کہ جانتے تھے کہ سیز کہا نا حرام نہیں حضرت عائشہ صدیقہ

نے فرمایا ہے کہ جب میں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم پیٹ مبارک
 پر اپنا ہاتھ رکھتے تھے تو اس کو جو کہا پاتے تھے اور مجھ کو جھجھاتا تو میں کبھی بھی
 کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میری جان آپ پر خدا ہو گیا ہو گا اگر آپ اس
 جہان میں میرا کھایا کریں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے تھے کہ اسے
 عالمیہ اور انبیاء اور اولوالعزم میرے بھائی سمجھے آگے گئے ہیں اور انہوں نے اللہ تعالیٰ
 رُتبی اور بزرگئیں حاصل کئے ہیں میں خوف کرتا ہوں کہ اگر میں اس جہان میں نعم میں
 رہوں تو ہمارا درجہ قیامت کے دن اول کے درجہ میں سے کم ہو ایک دن حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے سر ہاتھ پتھر رکھ کر سوئے شیطان آیا اور حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو کھاکے نئے دنیا
 ترک کیا تھا کیا آپ اب دوس سے پشیمان ہوئے ہو حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جتنے
 کیا کیا ہے کہ تو نے ایسا کہا شیطان نے کہا کہ اُسے اپنے سر ہاتھ کو پتھر رکھا ہے اور
 اپنے اپنے لئے دنیا سے آسائش پائی ہے حضرت عیسیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ پتھر سر پر
 کا پھینک دیا اور فرمایا کہ میں اس پتھر کو دنیا کے ساتھ تھجہ دیا حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے نعلین کا ایک تسمہ کہ وہ نیا تھا اور چھ ماہ کا تھا کہ پتھر
 نیا نعلین سے نکالو اور تسمہ کہنا اس میں لگاؤ حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 نے ایک دن دودھ پیاجہ پینے دودھ کے اول کو اس دودھ میں کچھ شہہ معلوم ہوا تو
 انہوں نے اپنے انگلیوں کو اتنا اپنے حلق میں مارا اور تلی کیا کہ خوف جان کا کچھ
 تھا اگر یہ میرے سب دوتا شرعیہ سے نہیں ہیں لکن یہ وایات طریقت سے ہیں
 وہ موجب تقویٰ کا ہے تقویٰ اور ہی تقویٰ اور ہی تقویٰ میں رخصت سے
 تقویٰ میں عزیمت ہے اور انبیاء اور اولاد کو یہ نسبت عوام کے آئندہ حلالی کا

خوف زیادہ ہوتا ہے اور انبیاء اور اولیاء نسبت اور جمیع مخلوق کے اللہ تعالیٰ
اور اللہ تعالیٰ کے مکر سے اور اپنے راہ کے خط سے زیادہ واقف ہوتے
ہیں شاید کہ آپ جانتے ہو میں گئے کہ ان حضرات نے انشاء رب اپنے پر عیث
گوارا کیا ہے اگر عرضِ خوب بشر غی ہوتا اور وجوبِ طریقت کا نہ ہوتا تو
وہ اپنے پر انشاء رب کر کے رکھتے پس اس سے معلوم ہوا کہ آدمی کسی عالمین
توبہ سے بے پروا نہیں اور سب مؤمن پر توبہ کرنا واجب ہے اور جانا چاہیے
کہ جو کوئی کہ اوس سے گوہرِ فیض لے ہو تو وہ عمر بہر اوس کے ضائع ہونے کے
غلبہ میں گرفتار ہوتا ہے اور بہر نفس انسان کے عمر کا ایسا گوہرِ نفیس ہے کہ
اوس سے سعادتِ ابدی حاصل کر سکتا ہے جب کوئی آدمی اوس کو صرف
سہیت کا کرتا ہے تو وہ سب ہلاک نور ایمان ہوتا ہے مگر اوس ہلاک
تنب وہ واقف ہو گا کہ اوس وقت میں حسرتِ شافع نہ ہوگی اور یہ کہ قرآن
میں ہے **و انفقوا مما رزقناکم من قبل ان یاتن احدکم الموت**
فیقول سرب لولا اخذنی لالی اجل قریب لے لینے خرچ کرو اوس
کہ دیا ہے ہنئے تمکو اوس کے اگلے کہ تم میں سے ایک کو موت آوے پس کہے وہ
اسے میرے رب کا شک تو مہلت دیتا ہے تو بڑی مدت غرض یکے بعد اپنے مرنے
وقت تک ملک الموت کو دیکھتا ہے اور جانتا ہے کہ یہ وقت میرے مرنے کا ہے اور موت
اوس کے دل میں ایسی حسرت پیدا ہوتی ہے کہ اوس کی نہایت بہن وہ بندہ کہتا ہے ای
ملک الموت مجھے ایک روز کی مہلت دے تا میں اپنے گناہوں کی توبہ کر دوں **ملک الموت**
کہتا ہے کہ تم بہت روز دنیا میں زندہ نہی اب تمہارا وقت مر گیا ہے تو بھاؤ

تمہاری عیادت سے باقی نہیں رہا وہ بندہ کہتا ہے کہ مجھے ایک صحت کی مہلت دی
 تائیں اپنے گناہوں سے توبہ کروں ملک الموت کہتا ہے تمہاری عمر کے کوئی عت
 باقی نہیں رہا جب یہ بندہ کہنے کا زبانیہ ہو تا ہے اور ایمان اور اسکا اضطراب
 آتا ہے اگر عیاد با مشرودہ ازل میں شمشعی ہے تو وہ تفاوت سے مراد ہے اور بے ایمان
 ہو کر دنیا سے جاتا ہے اگر وہ ازل میں سعید ہے تو اصل ایمان اوس کا سلامت
 رہتا ہے اور اس جہان سے ایمان سلامت لے کر جاتا ہے فطوبیٰ لہ
 و بشریٰ لہ بیت۔ ایمان پستامت بلب گور بریم ۴ احنت بر این
 چستی و چالاکی ما۔ صحت توبہ کے شرائط کے بیان میں۔ اے ہائیو یہدیکم
 تعالیٰ۔ جانا چاہئے کہ شرائط توبہ کے تین ہیں اون میں ایک گناہوں سے
 ماموم ہونا ہے مطابق حدیث شریف کے التمام توبہ میں اصل توبہ میں
 پشیمان ہونا ہے گناہوں سے اور نتیجہ اوس کا توبہ کی ارادہ ہے اور گناہوں
 پشیمان ہونے کی ملامت وہ ہے کہ مدام اندوہ اور حسرت میں ہو اور کام اور کام
 گریہ اور زاری اور تضرع ہو اس لئے کہ جس نے اپنے کو قریب ہلاک پایا
 وہ شخص حسرت اور اندوہ سے کیسا خالی ہو گا در صورتی کہ کسی کا لڑکا بیمار ہو
 اگر ڈاکٹر کہے کہ یہ بیماری سخت ہے اور اس سے خوف مرنے کا ہے تو کیا غم
 اور اضطراب اس کے باپ کو لاحق ہو گا اور سمجھا جاسے کہ ہر ایک آدمی کو اپنا
 نفس نبی لڑکی سے عزیز تر ہے اور اللہ تعالیٰ اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اگر ترسے زیادہ صادق ہیں اور خوف ہلاک ایمان کا اور عذاب آخرت کا
 خوف مرگ سے عظیم تر ہے اس لئے کہ موت باعث تلف زندگی چند روزہ

کا ہے اور تلف ایمان کا موجب ہلاک آخرت اور سبب تلف عیش و تنعم جاودانی
 ہے اور دلالت معصیت کے اللہ تعالیٰ کے غضب پر ظاہر تر اور قوی تر ہے دلت
 کرنے بیماری کے نہ مرگ پر پیل اگر اس نے خوف اور حسرت نہ ہو تو اس کا سبب
 یہ ہے کہ معصیت اس کی اوس کے ایمان پر فحیط ہو گئی ہے اور نور ایمان اوس کی
 درمیان ابغصیان اوس کے ناپدید ہو گیا ہے ہر خنید آتش خست اور ندامت گناہ
 سوزان تر ہو گی اشر اوس کا تکفیر گناہ اور کفارت ذنوب میں عظیم تر ہو گا
 کہ اوس زنگ معاصی اور ظلمت بڑھ کر اوس کے دل پر بیٹھا ہے بغیر آتش ندامت
 وہ توبہ ہی کوئی اور چیز نہ بچا دے گی اور گناہ کی ندامت میں تائب کا دل زیادہ
 صاف ہوتا ہے اور غیۃ الطالبین میں حدیث شریف ہے روى عن النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ان قال جالسوا لواءین فانکم راسقانی لکافیۃ
 تائبون کے ساتھ بیٹھو کہ وہ زیادہ نرم دل ہیں اور جس قدر کہ ذلی آرمی کا صاف ہو گا
 وہ معصیت سے متنفر ہو گا اور دوسری شرط توبہ کی ترک کرنا گناہوں کا ہے جمع حالات
 اور جمع ساعات میں اور تیسری شرط یہ ہے کہ پہر گناہوں کے طرف رجوع نہ کرے
 مطابق قول حضرت ابی بکر واسطی کی کہ جب پوچھا گیا تو بوضوح سے تو انہوں نے
 لکھا کہ توبہ بوضوح وہ ہے کہ تائب پر اشر معاصی ظاہر ہو گیا اور باطنی کا باقی نہ رہے ایک
 نبی نے جو انبیاء نبی اسرائیل میں سے تھے اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں ایک شخص کے توبہ
 کے قبول ہونے کے لئے شفاعت کی کہ وہ شخص بھی نبی اسرائیل کی قوم سے تھا
 وحی آئی کہ تجھے قسم ہے اپنی عزت کی کہ اگر تمام آسمانوں کے فرشتے اوس کی شفاعت
 کریں تو میں توبہ اوس کی قبول نہ کروں گا جب تک کہ حلاوت گناہ کی اوس کے دل میں

باقی ہے اور سمجھنا چاہئے کہ مصیبت اگرچہ مرغوب و مطلوب ہے لاکن تائب کے
حق میں مانند شہد کے ہے کہ اوس میں زہر ہوا اور جس نے کہ ایک بار اوس شہد
زہر آلودہ سے چکھا ہے اور بہت رنج اوس سے دیکھا ہے جب اور بار اوس کا
اندیشہ کرے گا تو اوس کی کراہیت سے اوس کے تمام بدن کے روگئے اور ٹھیکے
اور علاوت اور لذت اوس شہد کی اوس کے خوف زیاں میں نزدیک وں
تائب کے غمی ہو جائے گی اور جو کوئی گناہوں سے تائب ہے یہ تلخی زہر گناہوں
پاؤں سے گا اگرچہ وہ بظاہر مانند شہد کے شیرین ہونگے اور زہر اس لئے اوس میں
گناہ کرنے سے اللہ تعالیٰ غضب ہوتا ہے لاکن پشیمانی گناہ کے کہ توبہ کی ارادت سے
پیدا ہوتی ہے تین زمان سے تعلق ہے حال و راضی و راستقبال سے اور پشیمانی
حال کی تو یہ ہے کہ وہ تمام ماضی کو ترک کرے اور ادائی مفروضات میں شمول ہو
آما پشیمانی مستقبل کی وہ ہے کہ غم ماضی کرے کہ آخر تک توبہ پر قائم رہے اور
اللہ تعالیٰ سے ظاہر اور باطناً عہد محکم کرے کہ ہرگز پہر گناہ نہ کرے اور اوس کے
فرائض کی ادائی میں مقصر نہ ہو دے اور تائب بنے کہ غفلت اور خاموشی اختیار
نکرے گا اور اوس کو اکل حلال اور صدق مقال نہ ہوگا اور وہ شہدات سے مجتنب ہوگا
تو توبہ اوس کی کامل نہ ہوگی اور بزرگوں نے فرمایا ہے کہ اگر رغبت خلاف شہد
کی تائب پر غالب ہو تو وہ صحت متبداون سے اپنے کورس کے پس انشاء اللہ
اوس کو اعتبار سنائی آسان ہوگا لاکن ارادت ماضی اس سے متعلق ہے کہ
گناہوں گذشتہ کو تدارک کرے اور سوچے کہ اللہ تعالیٰ کی کون سے حقوق ہیں
اور بندوں کے کونسی حقوق میں دھتہ رہا ہے اور اوس کو ادا نہیں کیا

اور اللہ تعالیٰ کے حقوق دو قسم پر تین ایک دہائی فرض کے دوسرے ترک معامی کا
 اٹا دہائی فرض کے لئے چاہئے کہ اوس روز کے کہ وہ بالغ ہو اسے اگر تمام
 فرض اوس سے قضا ہوئی ہوں ابض فرض اوس سے قضا ہوئی ہو یا کسی یا کسی روز
 اوس کی نماز قضا ہوئی ہو بغیر شرط اور ارکان نماز کے اوس نے نماز پڑھی ہو جبکہ
 نماز کو بی وضو پڑھا ہو یا وضو منقل سے پڑھا ہو اور مضطرب متشاغ و غل وجہ
 اچھا نکلیا ہو یا ریشمی کپڑے میں نماز پڑھی ہو یا کپڑے منضوب و متعین یا زمین منضوب
 پر نماز پڑھی ہو یا حالت ادائی فرض میں اوس کا کپڑا پاک نہ ہو یا وضو یا رفع جنا
 پانی غیر طہر سے کیا ہو یا جمیع فرض کی ادائی کے وقت اوس کی نیت درعت
 نہ ہوئی ہو یا اوس کے اعتقاد میں خلل اور شک واقع ہوا ہو تو ان صورتوں میں
 وہ فرض ادا کرے اور اوس روز کے کہ اوس کے پاس مال بقدر نصاب
 شرعی مکی یا اوس سے زائد منع ہوا ہو یا اور اس یا رشتہ جارت کے بقدر مال نصاب کے
 یا اوس سے زائد اوس کے پاس موجود ہوئے ہوں بشرطی کہ وہ فرض ادا نہ ہو
 اور اگر در صورتی کہ وہ فرض ادا نہ ہو تو بعد نکالنے مال مقروضہ کے اگر وہ مال بقدر
 نصاب کے یا اوس سے زائد رہا دے یا اوس کے پاس زیور یا ظروف یا اور
 اشیاء برسمین یا زبرین ہوں اور مدت ایک برس کی اوس کو اوس مال کے قابض
 ہونے پر گذر چکی ہو یا اوس کے مواشی ہوں کہ اوس کے حوائج ضروری سے زائد
 ہوں اگر اوس نے سب مکہ شریف نقیہ کے اون کی زکوٰۃ ندی ہو یا بعضی برسوں میں
 دی ہو اور بعضی برسوں میں ندی ہو اگر در صورتی کہ دی بھی ہو تو وہ مستحقین زکوٰۃ کو
 ندی ہو تو ان صورتوں میں اذنا مال زکوٰۃ کا اپنی نقد اور جنس در مواشی سے نکال کر

لشکر ساکین اور فقرا اور غیر ہماستحقین کو دیوی اگر اوس سے روزی ماہ رمضان
 کی قضا ہوئے ہوں یا اودن کی نیت فراموش کی ہو تو جتنے روزے نقصانے کہ
 یقیناً اوس کو معلوم ہوں ادا کرے اور جتنے روزوں میں اوس کو شک واقع ہو ہو
 تو غالب ظن پر اسے دن روزے رکھے اور تقویٰ یہ ہے کہ بغیر اعتبار غلبہ ظن کے
 تمام ایام شک کو کہ روزے رکھے علیٰ ہذا القیاس نماز اور زکوٰۃ کی ادائیگی میں بھی اگر
 اوس کو شک واقع ہو تو غالب ظن پر عمل کرے اور عوطیہ ہے کہ سب کو ادا کرے
 اور اگر آدمی کو استطاعت نفقہ عیال کے اور استطاعت زادہ راحلہ کے ہو اور حرمین
 الشریفین کی راہ میں اوس کو خوف تلف ہونے اپنی جان کا نہو بشرطی کہ وہ مسلم
 صبیح بصیر عاقل بالغ ہو توجع کی ادائیگی میں تو تفہم کرے غنیۃ الطالبین میں حدیث
 شریف ہے قَالَ اَلنَّبِيُّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ وَجَدَ نَزَادًا وَرَاحِلَةً
 تَبْلُغُهُ الْبَيْتَ نَكَحَ نِكَاحَ قَوْمٍ اَكْ يَمُوتُ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا
 اَوْ عَلٰى اَيِّ مِلَّةٍ شَاءَ ذَاكَ لَمْ يَمُتْ مَاتَ دَلِمَ يَحْجُ نَزَادًا شَاءَ
 اَنْ يَمُوتَ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا مَيِّتَ يَمُوتُ يَهُودِيًّا اَوْ نَصْرَانِيًّا
 فرمایا ہے کہ جو شخص تو شہ راہ اور راحلہ پر قادر ہو اور حج نہ کرے تو اوس کو باک
 نہیں کہ وہ یہودی مری یا نصرانی مرے یا کسی اور دین غیر اسلام پر مرے اور اگر
 روایت میں ہے کہ جو کوئی مرے اوس مال میں کہ اوس نے حج نہیں کیا پس اگر
 ہے کہ وہ مری یہودی یا نصرانی اور یہ اسے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ بندہ کو من حکم حج کی بجا آوری کی نگہداشت اور اوس کے ضایع
 ہو جانے سے خوف کرے اور ترک معافی کے بے جا سمجھے کہ ایام ہجرت سے

اپنے تمام معاصی مثل معاصی آنکھ کے اور کان کے اور زبان کے اور ہاتھ کے اور پاؤں کے اور شکم کے اور فرج کے اور جمیع اعضاء کے یاد کرے اور سوچے کہ وہ صغیرہ بین یا کبیرہ بین اور اون میں سے کتنے متعلق حقوق اللہ سے ہیں اور اون سے کتنے متعلق حقوق العباد سے ہیں اور سب معاصی اپنے ایک ایک برس کی اور ایک ایک مہینے کے اور ایک ایک ہفتہ کی اور ایک ایک دن اور ایک ایک ساعت کی تفصیل کرے اور اپنی نہرت گناہوں کی غور سے ملاحظہ فرماو تاکہ وہ تمام گناہوں اپنے پر مطلع ہو اور اون لوگوں کو بھی یاد کرے جو کہ اوس کے ساتھ اون گناہوں کے کرنے میں شریک تھے اور وہ تمام اور وہ جگہ بھی یاد کرے جہاں اوس نے وہ گناہ کئے تھے اور اون گہروں کو بھی خیال کرے کہ جہاں اپنی ذہنت میں اور اون کی نظروں سے وہاں چھپ کر وہ گناہ کئے تھے اور وہ غافل تھا کہ اہل کتابین کی آنکھوں سے کہ وہ بیند نہیں کرتے اور ایک طرفۃ العین بھی ان کی آنکھ بند نہیں ہوتی جو کچھ کہ آپ کرتے ہو اوس کو وہ جانتے ہیں مطابق آیت قرآن مجید کے ہو ما یلفظ من قول الا لدیہ رقیب عتید یعنی آدمی کوئی بات نہیں کہتا مگر اوس کے نزدیک نگہبان آمادہ ہیں اگر وہ معاصی نہ ہوں اور متعلق حقوق عباد سے نہ ہوں بلکہ وہ متعلق حقوق اللہ سے ہوں مثل سبک در لو اطت می اور شراب خواری کے اور اور ایسی معاصی کہ شرعاً اون پر حد واجب ہوتی ہے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ توبہ کرے اور تائب کو لازم نہیں تو بکی صحت کے واسطے اپنی آپ کو رسوا کرے اور اپنا پردہ پہاڑے کہ وہ حکم بادشاہ یا قاضی کے پاس حاضر ہو کر اوس کی حد جاری کرانے غنیۃ الطالبین میں

حدیث شریف ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں اتنی
 بیشیئی من هذا التقاد و مرات فليست تر لبترا لله تعالى ولا يبدى لنا
 صفته فان من ابد الناصفحة اقمنا عليه الحدود الله يعني شخص
 لا ہو ایسی خراب چیزیں اوس کو چاہئے کہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے
 پھر وہ میں پہنچائے اور ہمارے پس اپنے گناہوں کا اظہار نہ کرے اس لئے
 کہ ہمارے نزدیک جو کوئی اس امر کا انشا کرتا ہے تو ہم اوس پر حد شرعی جاری
 کرتے ہیں اور اگر در صورتی کہ اوس نے اپنا جرم کو ظاہر کیا اور اوس کا احوال
 حاکم وقت یا قاضی تک پہنچا اور اگر حاکم یا قاضی نے عام کے روبرو اوس پر
 حد جاری کی تو وہ گناہ اوس کا دفع ہوا اور توبہ اوس کی درست ہوئی اور
 اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی وہ مقبول ہوئے۔ اور وہ آلائش گناہ سے پاک ہوا
 بلکہ اوس کو چاہئے کہ وہ اپنے گناہ کو فاش نہ کرے اور وہ حاکم حقیقی کے بارگاہ
 عالمی میں توبہ کرے اور اوس سے رجوع کرے اور اپنے گناہوں کو مد نظر
 رکھے اور اوس سے نادم ہو کر مستغفر ہووے غنیۃ الطالبین میں حدیث شریف
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان العبد ليدخل الجنة قال لا بد من ان
 الجنة قال يا ابا بنى الله وكيف يدخل الجنة قال يكون الله تعالى له نصيب
 عليه يستغفر منه ويدم عليه حتى يدخل الجنة یعنی فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تحقیق منہ گناہ کرتا ہے پس وہ گناہ اوس کو بہشت
 میں داخل کرتا ہے لہذا صحابہ نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیسا گناہ
 اوس کو بہشت میں داخل کرتا ہے فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے

کہ وہ گناہ اوس گنہ گار کے مد نظر رہتا ہے اور وہ اوس گنہ گار کے جناب
 حضرت بار تعالیٰ سے آفرین چاہتا ہے اور اوس سے توبہ کرتا ہے
 اور پشیمان ہوتا ہے تا آنکہ وہ گناہ اوس کو بہشت میں لاتا ہے اور
 بندہ مومن کو چاہئے کہ اون گناہوں کے عوض میں محتاج بھی کرے
 اور اقسام کے مجاہدات میں مشغول ہووے جیسے کہ روزے رکھنا اور صبا
 اور لذیذ چیزوں کو کم کھانا اور شب کا قیام کرنا اور قرآن مجید کو کثرت سے
 پڑھنا اور وظیفی پڑھنا اور علاوہ اوس کے اور محتاج کرنا تاکہ وہ حسنات اوس
 سببات کو محو کرین غنیۃ الطالبین میں حدیث شریف ہے **قال رسول**
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لم ارشدنا احسن طلبا ولا اسرع
 ادراکا من حسنۃ **حدیثہ** لذنب قدیم **قال اللہ تعالیٰ** ان الحسنات
 یذهبن السلیات **وذاک ذکری** للذاکبرین یعنی کوئی چیز اچھا طلب
 کرنے والی اور جلد پانے والی ایسی مینے نہیں دیکھی جیسا کہ حسنات ہی سلیات
 پیرائے کو پاتے ہیں اور اوس کو دفع کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں
 فرمایا ہے **ان الحسنات یذهبن السلیات** الا یہ یعنی نیکیاں دفع
 کرتے ہیں بدیوں کو یہ نصیحت اللہ تعالیٰ کے یاد کرنے والوں کے لئے ہے
 اگر وہ معاصی کبیرہ اور متعلق حقوق اللہ سے ہوں لاکن اون پر حد شرعی واجب
 نہوتی ہو مانند شرک باللہ کے اور اصرار برصیت منغیرہ کے اور نفوت رحمت اللہ
 سے اور امن کمر اللہ سے اور جہاد کی صف جنگ سے ہانکنا تو ان کا کفارہ یہ ہے
 کہ وہ اون سے توبہ کرے اور ناوم ہو اور اون کو عوض حسنات کرے کم

اور اگر وہ معاصی کبیرہ متعلق حقوق العباد سے ہوں اور اوس پر عہہ شرعی
 واجب ہوتی ہو مانند قتل ناحق کے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ وہ اپنے کو
 مقتول کے وارثوں کے تفویض کرے تاکہ مقتول کے عوض اوس کو قتل
 کرین یا وہ مقتول کی ویت اوس کے وارثوں کو دیوے یا اوس سے
 مقتول کی ویت یا اوس قتل کا گناہ معاف کرے اور اللہ کی بناب میں
 توبہ کرے اور اگر یہ اور تصریح اور زاری سے اوس گناہ کا استغفار کرے
 اور مقتول کے لئے مشفرت چاہے اور مقتول کی روح کو ساتھ صدقہ کے
 اور ناسخہ کے خوشنودی کرے یا وہ گناہ مانند چوڑی کے ہو کہ وہ بھی متعلق
 حقوق سے عباد سے اور مستوجب حد شرعی کا ہے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ
 مال مسرقہ اوس کے مالک کے تفویض کرے یا اوس سے بخشواے اور در صورت
 عدم حیات مالک کے وہ مال مسرقہ اوس کے وارثوں کو دیوے اور در صورت
 عدم موجودی اوس کے وارثوں کے اور در صورت عدم تعارف مالک اوس کے
 کے توبہ کرے اور اوس سے شغفر ہو اور اوس کے مالک کے لئے بناب الہی
 استغفار کرے اور شہادت زور اور یمین الغموس اور قذف مصنفین کردہ بھی
 کہا کرے اور حقوق العباد سے ہیں کہ اوس کے جہتی گواہی دینے سے یا جو
 قسم کھانے سے یا زنا کی جہتی تہمت لگانے سے کسی سبب کو نقصان پہنچایا
 ہو یا کہ غرت ریزی کی ہو تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ حاکم یا قاضی کے آگے
 اپنی قسم کا یا شہادت کا یا تذف کا یا بطلان طاهر کرے اور کہے کہ سبب
 فلان کے حق میں جہتی شہادت دی تھی یا جہتی قسم کھائی تھی یا بطلان

زنا کی تہمت جھوٹی لگائی تھی تاکہ وہ حاکم یا وہ قاضی اوس کا حق کہ جس کی تہمین
 اوس نے قذف محض یا شہادت زور یا یمین الغموس کی تھی اوس کو دلو دی
 اور در صورت نہ دلو انے حاکم کے وہ اپنا نقصان اپنے مال سے ادا کرے
 اور اگر وہ اوس کی استطاعت نہ کہتا ہو تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ وہ
 گناہ اوس سے عذر اور تضرع سے بخشو لے اور اگر اوس کو وہ نپا وے تو
 وہ اپنے گناہوں سے نادام ہو کر توبہ کرے اور مستغفر ہو وے اور اوس کے
 لئے صدقہ دیوے اگر اوس نے کسی کو سحر سے نقصان پہونچایا ہو کہ وہ
 بھی کبائرے اور حقوق العبادے ہے تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اگر وہ
 دفع سحر کا بانٹا ہو تو اوس کو دفع کرے اور سحر بے وہ گناہ معاف کر لے
 اور اگر وہ دفع سحر کا نہ بانٹا ہو تو اوس سحر کو اور کسی کے پاس کہ وہ دفع
 سحر کا کرتا ہو لیجا کر اوس کا سحر دفع کر لے اور در صورت عدم قدرت اوس کے
 مسحور سے اپنا گناہ معاف کر لے اور سحر کرنے سے آئندہ توبہ کرے
 اور در صورتے کہ بغیر توسط اوس کے کسی اور سے دفع سحر ہو گیا ہو تو
 کفارہ اوس کا یہ ہے کہ احسان اور مہذرت اور عجز سے وہ گناہ سحر سے
 معاف کر لے اور در صورت نہ پانے اوس کے وہ گناہ اوس کے وارثوں
 سے بخشو لے اور مسحور کے لئے صدقہ دیوے اور مستغفر ہو اور اگر اوس نے
 اپنے والدین کا حقوق کیا ہو کہ وہ بھی کبائرے اور حقوق العبادے ہے تو
 کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اوس سے توبہ کرے اور در صورت حیات
 والدین کے اوس بے احسان کرنے سے اور خدمت کرنے سے اور گریہ

اور رزاری سے اور غر اور نیاز سے اپنا گناہ اون سے معاف کرے
 اور در صورت عدم حیات اون دونوں کے یا اون میں سے ایک کے اون کے
 اقربا سے اور اجاب سے احسان اور دوستی کرے اور اون کے لئے جناب
 باری میں مغفرت چاہے اور اون کے ارواح کو ناکھ اور صدقہ اور حسنا سے
 شاد کرے اور ایسا ہی اور حقوق العباد میں اگر کسی کو کسی پر حق مالی ہو کہ اوس نے
 کسی سے قرض لیکر ادا نہ کیا ہو یا کسی کا حق غصب کیا ہو یا کسی سے رشوت
 لی ہو یا کسی سے سود لیا ہو یا کسی کا مال غارت کیا ہو یا اوس نے امانت میں
 یا عاریت میں خیانت کی ہو یا کسی کا حق نہ دیا ہو اور اگر در صورتیکہ دیا ہو تو
 وہ کم دیا ہو یا اوس نے کسی چیز عیب دار کا عیب مخفی کر کے فروخت کیا ہو
 یا اوس نے بطریق فساد اور فریب کے کسی کا حق رکھا ہو یا اوس نے ہشیار
 گران میں اشیاء ارزان کو ڈال کر بچا ہو جیسا کہ موٹے میں یا چاندی میں
 پتیل یا تانیا یا اور شے کو کہ اوس سے ارزان ہوں یا دودھ میں پانی یا روغن
 میں تیل یا مسک و ملائی میں آٹا یا گیہوں کی آٹے میں جو یا جواری یا باجر کی
 آٹا ملائی بچا ہو یا کسی شے کو ناقص کر کے بچا ہو جیسا کہ دودھ کا یا دہی کا مسک
 یا ملائی نکال کر بچا ہو یا ایک چیز کے ایک جنس گران کو دکھا کر اوس چیز کی
 ارزان جنس کو بچا ہو جیسا کہ دس سیرنی روپیہ کے گیہوں کو یا چانول کو یا اور
 اجناس کو دکھا کر بارہ سیرنی روپیہ کے وہ اجناس بچے ہوں یا اچھا کپڑا دکھا
 اوس جنس سے خراب کپڑے کو بچا ہو یا ایسے اور حقوق العباد کے تفصیل
 اون کی دشوار ہے اوس پر ہوں تو کفارہ اون کا یہ ہے کہ وہ اون

گناہوں سے توبہ کرے اور نادام ہو اور جنابِ آلہی میں اُون کی استغفار کرے۔
 اور اُون سب حقداروں کو اُون کا حق پہنچا دے یا اُون کے عذر اور عذرت اور
 الحاح کی ساتھ اُون کا حق بخش دے اور در صورت نہ پانے اُون کے وہ حق اُون کے
 وارثوں کو ڈھونڈ کر دیوے اور در صورت نہ پانے اُون کے وارثوں کے
 یا عدم تعارف اُون حقداروں کے اور اُون کے وارثوں کے یا در صورت عدم
 قدرت ادائی اوس کے حقوق کے اوس کے حقداروں کے لئے جناب
 آلہی سے طلبِ آمرزش کے کرے اور صدقہ اور فاتحہ سے اُون کی ارواح کو
 خوشنود کرے غرض یہ کہ جس صورت میں کہ اوس کو کسی کاروبار یا پیسہ یا درم
 یا دینار یا قرآن یا غلہ یا اور غنیمت دینا ہو تو کفارہ اُون کا یہ ہے کہ بعد توبہ کے
 وہ اُون حقوق کے مالکوں کو دھونڈ کر وہ حق اُون کا ادا کرے اور اگر وہ اُون کے
 مالکوں کو نہ پاوے تو اُون کے وارثوں کو دیوے اور یہ بہت دشوار ہے
 حاکموں اور سوداگروں کو اس لئے کہ اُون کا معاملہ بہت آدمیوں سے واقع
 ہوتا ہے اور اگر در صورتی کہ اُون کو اُون سبوں کا بلانا اور پانا اور جمع کرنا دشوار
 ہو تو چاہئے کہ وہ اتنی عبادت اور حسنات کرے کہ اُون سب کے حقوق اوس کے
 حسنات سے وضع ہو کر اوس کے لئے بھی حسنات بچیں اور اگر در صورتی کہ
 اوس پر کفارے اور نذر ہوں تو اوس کو بھی چاہئے ادا کرے اور آدمیوں کے
 انڈیا پہنچانیکا کفارہ یہ ہے کہ اُون کے ساتھ احسان کرے اور اُون کے
 حق میں دعا خیر کرے اگر کسی کو اوس نے زبان سے انڈیا دے ہے یا اوکو
 پیٹے اور ذہن فوت ہو گیا ہو تو اوس کے لئے اللہ تعالیٰ کی جناب میں

رحمت اور حضرت مان گئے اور اوس کے فرزندوں اور وارثوں سے
 احسان کرے اور اگر اوس نے کسی کی غیبت کرنے سے یا چغلی سے یا
 گھلنے سے آبروریزی کی ہو تو کفارہ اوس کا اوس کی توفیق کرنا ہے
 اگر وہ لوگ کہ جس کی اوس نے غیبت یا چغلی یا عیب جوئی کی ہو وہ مسلمان
 ہوں تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اون میں جو باتیں لائق ستائش کی ہوں
 جن کو وہ جانتا ہو اون کے اقربا و اور احباب اور امثال کی مخلوق اور محبوبین
 میں تادہ ظاہر کرے اور اوس غیبت یا چغلی یا عیب گوئی کی باتیں میں سے
 جو کچھ کہ اوس نے اون کے حق میں کہے ہوں اپنے کو چھپائی اور کہے کہ
 ہم نے وہ باتیں جھوٹ کہیں تھی سلطان الانطاب سید الافراد محبوب سبحانی
 حضرت حمی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں
 فرمایا ہے واما الاعراض فهو سب للناس و شتمهم مشافهة و هو
 الحیاة علی القلوب و کذا الک غلبتہم و ذکرہم بالقیح و ما یسوء
 من الغیبة الخ یعنی اگر کوئی شخص نے کسی کی آبروریزی گالی گلوچ
 اوس کے روبرو کی ہو وہ گناہ دل آزاری کا ہے اور اس طرح غیبت
 یا عیب گوئی یا کی طرح کی بُرائی اور وہ وہ کلام ہے کہ اگر کسی کو وہ مقابل
 اکھا جاوے تو وہ اوس سے آزرہ ہو جائے تو جب ایسے کلام کو اوس کا
 غیبت میں کہو گے تو وہ غیبت ہے تو اوس کا کفارہ یہ ہے کہ اوس کا ذکر
 اوس کے سامنے کر کے اوس سے بخشو اے اگر کسی نے ایک جماعت کے
 غیبت کی ہو تو کفارہ اوس کا یہ ہے کہ اوس جماعت کی ایک ایک آدمی کے سامنے

جاکر کہے اور اوس سے عفو چاہے اگر اوس میں سے کوئی آدمی فوت ہو گیا
 ہو تو اوس کے تذکرہ کے لئے بہت سے نیکیاں کرے اور اسبطرح پر
 عمل کرنا اوس وقت مناسب ہے جبکہ اوس غیبت وغیرہ کی خبر اودن لوگوں کو
 اپنے اوس جماعت کے آدمیوں کو پہونچ گئی ہو کہ جس جماعت کے کہ اوس نے
 غیبت کی ہو اور اگر در صورتیکہ اوس جماعت کے آدمی اس غیبت سے
 بے خبر ہیں تو کچھ ضرور نہیں کہ اوس غیبت کی خبر اودن کو پہونچا دے اور
 اودن سے معافی چاہے اس لئے کہ اوس کی سننے سے اودن کے دلون کو
 رنج پہونچے گا بلکہ اوس کو چاہئے کہ جن لوگوں کے آگے اوس نے اودن کی
 غیبت بیان کی ہو اودن کے آگے اپنے کو وہ جھٹلائے اور اودن کی وہ تلف
 کرے کہتا ہے فقیر مودودی کہ اودن کے لئے متغفیر بھی کرے حضرت
 انس سے فرمادی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
 ان من کفارة الغيب ان تستغفر لمن اغتبتہ يقول اللهم اغفر لنا
 ولا یعنی کفارہ غیبت کا یہ ہے کہ جس کی تو نے غیبت کی ہے اوس کے
 لئے طلبِ بخشش کی کر اور کہہ کہ یا اللہ مجھے اور اوس کو مغفرت فرما۔
 غوث الاعظم قطب الانجم حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے غیبتہ الطالبین میں کہا ہے ولا بد ان يعرفہ قدرہ بجايتہ
 ولا يعرض له في سائر المظالم ولا يفتي في ذلك الاستحلال اللهم
 یعنی جانی کو ضرور ہے کہ قدر گناہ اپنے کا معنی علیہ کے آگے ظاہر کرے اور
 جمع گناہوں میں سخن نہ رتبہ سکے اس لئے کہ جب معنی علیہ کو قدر جہالت

جانے کا معلوم ہو شاید کہ وہ معاف کرنے سے خوش نہ ہو بلکہ مخفی علیہ اپنے
 عوض کو روز قیامت پر موقوف رکھے بغیر اس کے کہ تاکہ وہ اس
 گناہوں کے عوض میں جانے کے حسنات لیوی اور در صورت عدم
 موجودگی حسنات جانے کی اس گناہوں کے عوض میں اپنی سببات جائے
 کو دیوے تو چاہئے کہ جانے اپنے گناہ کے مقدار مخفی علیہ کی آگے ظاہر
 کرے اگر در صورتیکہ وہ ایسا گناہ ہے کہ اگر وہ مخفی علیہ سے کہا جاتا ہے تو
 مخفی علیہ اس کے سننے سے آنزردہ ہو جاتا ہے مانند زنا کے کہ اس کی
 بیوی یا اس کے جاریہ سے ہوا ہو یا اور گناہ تو اس صورت میں چاہئے
 کہ مخفی علیہ سے گناہ مہم معاف کرے اگر اس صورت میں کہ مخفی علیہ
 جانے کا گناہ مہم معاف کرے تو بھی مظلمہ ابہام گناہ کا جانے پر رہیگا پس
 جانے تائب کو چاہئے کہ ابہام گناہ کا جبر نقصان حسنات سے کرتے جیسا کہ جبر
 نقصان مظالم میت کا اور غائب کا حسنات سے کیا جاتا ہے اور اگر در صورتیکہ
 وہ ایسا گناہ ہے کہ اگر جانے اس کا ذکر کرے کہ مخفی علیہ سے معافی چاہتا ہے
 تو مخفی علیہ اس کو جلدی معاف نہیں کرتا یا مخفی علیہ جاتی کر با اس جنایت کی
 عوض میں نقصان پہونچا تا ہے تو اس صورت میں طریقہ اس کے معاف
 کرانیکا اور بخشوانیکا یہ ہے کہ جانے طریقہ دوستی کا مخفی علیہ سے جاری
 رکھے اور اس کے حاجت کے انصرام میں اور مہام کے انجاخ میں سعی کرے
 اور ہر وقت اسی احسان اور محبت کرتا رہے تاکہ اس کے دل میں جاگی
 طرف سے محبت پیدا ہو دے اور وہ بسبب محبت جانی کے گناہ جانیکا نشا کرے

اس لئے کہ انسان بندہ احسان کا ہے اور جو کوئی کہ کسی سے بسبب کسی گناہ کے
 نفور ہوتا ہے تو وہ بسبب مجبئی کے اور احسان کے مائل بھی ہوتا ہے اور اگر دوستی
 کرنا اور احسان کرنا اور شفقت کرنا مجبئی علیہ سے اس کو دشوار ہو ہیں کفارہ
 اس کا تکثیر حسنت ہے کرنا چاہئے تاکہ اللہ تعالیٰ پر وزیر قیامت کے جانے
 کے حسنت جنایت کی تفصیل میں مجبئی علیہ کو دیونے اور در صورت عدم قبول
 حسنت جانے کے مجبئی علیہ کو اس کے قبول میں مجبور کرے اور یہہ مانند اس
 صورت کے ہے کہ ایک آدمی اور کسی آدمی کا دنیا میں کچھ مال تلف کرتا ہے
 اور آدمی تِلْكَ اَوَّلُ تِلْكَ کے عوض میں تِلْكَ عَنْهُ کو اتنا مال دیتا ہے
 اگر تِلْكَ عَنْهُ تلف سے وہ مال قبول کرے گا تو جاگم یا قاضی اس مال کے
 قابض ہونے پر تِلْكَ عَنْهُ کو مجبور کرے گا اگر تِلْكَ عَنْهُ چاہے یا نہ چاہے
 اور ایسا ہی اللہ تعالیٰ وزیر قیامت کے در صورت عدم قبول حسنت جانی
 کی مجبئی علیہ کو اور حسنت کے قبول کرنے پر مجبور کرے گا اس لئے کہ اللہ تعالیٰ
 احکم الحاکمین اولو العدل العالمین ہے غوث الاغواث ربانی تطب اللطباب
 صدیقی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عنایت بن
 میں فرمایا ہے کلا بد لالتائب من تکثیر الحسنات والنوافل لیرضی بها
 الخصوم یوم القیامۃ و ترفع بها القراض کما قال الانبی صلی اللہ علیہ
 وسلم اکثر وامن النوافل یرفع بها القراض و کما قبل و یقصد مع اللہ
 تعالیٰ مقداً صحیحاً مؤکداً و عهداً وثیقاً لا یعود الی تملک الذنوب
 و لا انساها ابداً و یشتغین علی ذلک بالعرفان و الصمدۃ

وقتہ الاکل الخ نیوے نائب کو بجز کثرت سے یکیاں کرنے کے اور
 نفلین پڑھنے کے کوئی چارہ نہیں ہے تاکہ بروز قیامت اپنے دشمنوں کو
 بوض اپنے حسانت کے خوشنودی کرے اور ان نیکیوں اور نوافل کے
 باعث اس کے فرائض عند اللہ مقبول ہوں جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بہت سے نفلین پڑھو کہ اسباب ان کے فرائض
 مقبول ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی جناب میں پہنچتے ہیں یا ایسا فرمایا کہ
 اللہ تعالیٰ سے عقد درنت ہو کہ اور عہد محکم باندھے اسپر کہ پہرہ اوں گناہوں
 کے طرف اور اوں گناہوں کے اشغال کی طارت عود نکدرے اور وہ تہات
 گرے نقد صحیح اور عہد وثیق کے وفا کے لئے گوشہ نشینی سے اور خاموشی سے
 اور کم خوری سے اور کم خوابی سے اور حصول قوت حلال سے اور پرہیز
 حرام سے اور شبہا شنبہ داری سے کہ اس قوت حلال کو کسب حاصل کیا
 ہو یا کوئی اسباب تجارتی اس کے ہاتھ میں ہو کہ وہ اس کو اثر سے
 حاصل ہوا ہو یا اور کسی وجہ حلال سے حاصل ہوا ہو اگر درصورتیکہ اس کے
 میراث میں شبہ یا حرام ہو تو اس کو اپنے یحان سے نکالے اور اوسمین
 کچھ نہ کھاوے اور نہ اپنے کو اس سے آلودہ کرے اس لئے کہ حرام گناہوں کا
 بہ اور اکل حلال اور درع اور صفائی لقمہ کے سرمایہ دین کا ہے آدمی
 سے جو کچھ نیکی یا بدی پیدا ہوتی ہے تو وہ لقمہ کے سبب سے ہوتی ہے
 لقمہ حلال نیکی پیدا کرتا ہے اور لقمہ حرام بدی پیدا کرتا ہے جیسا کہ ہانڈی
 کہ جب پکاتی ہے وہ چیز کہ اس میں ہی اور پختگی اس کی کامل ہوتی ہے

تو اوس وقت ہوا اور بواوس طعام کی کہ اوس میں نہ تھے ظاہر ہوتی ہے
 اور ہر برتن بے وہی ٹپکتا ہے کہ اوس میں ہے لینے جس کا اکل حلال
 ہو گا ان سے حسنات اور خیرات اور عبادات ظاہر ہوں گے اور
 جس کا اکل حرام ہے اوس سے عھیان اور طغیان اور فساد پیدا ہوں گے
 اور تائب کو چاہئے کہ علماء باطنی اور فقہاء دیندار اور پرہیزگار اور اہل حق
 سے ہم نشینی اختیار کرے تاکہ اوس کی صحبت سے امر دین کا اور مصلوک اور طریقت
 الی اللہ کا اور حسن ادب طاعات کا اور قیام فی امر اللہ کا استفادہ کرے تاکہ
 اوس کو وہ رموز غموض اسرار مخفیہ سلوک الی اللہ سے آگاہ اور خبردار
 کریں اور سکھا دیں پس کسی سالک طریقت کو دلپس سے کہ اوس کو دلالت
 کرے اور مرشد سے کہ اوس کو ارشاد کرے اور ہادی سے کہ اوس کو
 ہدایت کرے اور کہینچے والی سے کہ اوس کو کہینچے چارہ نہیں تاکہ وہ اوس
 سالک کو صدق اور اخلاص اور مجاہدہ اشغال کرے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید
 میں فرمایا ہے والذین جاہدوا فینا لنمہدنہم مہلکان یعنی وہ لوگ کہ
 ہمارے راہ میں مجاہدہ کرتے ہیں البتہ دیکھاتے ہیں بھم اوس کو راہیں اپنی
 پس مجاہدہ کرنے والی صادق کے لئے ہدایت طریق وصول الی اللہ حق ہے
 اور جب مجاہدہ میں مجاہدہ کرنے والا صادق ہو گا تو اوس کو عدم ہدایت نہ ہوگی
 اس لئے کہ اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کا خلاف نہیں فرماتا اور اللہ تعالیٰ اپنے
 بندوں پر ظالم نہیں کرتا اور وہ ارحم الراحمین ہے اور بہت جہربان ہے
 اور رحیم ہے اور باریک نظر ہے واللہ ہے اپنے خالق سے اور احسان گیر ہے

ہے اپنے مخلوق سے اور جو آدمی کہ اوس کے طرف متوجہ ہوتے ہیں تو وہ باری
 کرنے والا ہے اور توفیق دینے والا ہے اور اُن کو اور جو آدمی کہ اوس سے
 موہنے پہیرنے والے ہیں اور پیٹھے دھنوالے ہیں تو وہ اُن کو اپنی طرف بلاتا ہے
 اور اللہ تعالیٰ اپنے بندہ کی توبہ کرنے سے ایسا خوش ہوتا ہے جیسا کہ کسی لڑکی کی
 ماں اپنی لڑکی سے سفر دراز سے گھر آنے کیوقت خوشی ہوتی ہے حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تحقیق اللہ تعالیٰ ساتھ توبہ کرنے ایک تہارے
 اوس آدمی سے زیادہ خوش ہوتا ہے کہ وہ زمین جنگل و اوسے گذرنا ہے اور اوس کی
 اونٹ کہ اوس پر کھانا پینا اور سباب اوس کا ہوتا ہے اوس جنگل میں اوس کے
 گم ہو جاتا ہے جب وہ اوس اونٹ کو ڈھونڈ ڈھونڈ کے نہیں پاتا اور اوس کی
 تلاش میں جان بلب ہوتا ہے تو یہ کہتا ہے کہ جہاں اونٹ گم ہوا ہے وہاں
 جا کر مر جاؤں پس وہ لوٹ کے وہاں آتا ہے اور اوس کو نیند آجاتی ہے
 جب وہ نیند سے بیدار ہوتا ہے تو وہ اپنے اونٹ کو کھانے پینے سب
 چیز کی ساتھ اپنے سر پر کھڑا پاتا ہے فقیر مودودی کہتا ہے کہ غرض اس شد
 سے یہ ہے کہ جیسا کہ وہ آدمی کہ بسبب گم ہونے اپنے اونٹ کے اور دم
 موجودی کہانے پینے کے اپنی زیست کے نا امید تھا اور یکا یک اپنے اونٹ
 اور کہانے کے پانی سے خوش ہوا تو اللہ تعالیٰ اچھے بندہ کی توبہ کرنے
 سے اوس آدمی سے بھی زیادہ خوش ہوتا ہے اور ایک ایسی حدیث توبہ
 میں آگے لکھی گئی ہے کہ اس حدیث میں اور اس حدیث میں اتنا فرق
 ہے کہ اوس میں بہہ ہے کہ وہ آدمی جب اپنے اونٹ کو کھانے پینے کیشت

پاتا ہے تو چاہتا ہے کہ بہرے کے یا آلہی تو رب میرا ہے میں بندہ تیرا ہوں تو غلام
 خوشی سے از روئے غلطی کی اوس کے منہ سے بے تحاشا یہ نکلتا ہے کہ یا آلہی
 تو بندہ میرا ہے میں رب تیرا ہوں تو یہ یہ مقولہ اس حدیث میں نہیں ایک حدیث
 دیسی آئی ہے اور دوسری حدیث ایسی آئی ہے یہ وہ حدیثیں کہ کتب
 صحاح میں موجود ہیں غوث الاعظم قطب الاعظم حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کتاب غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے وَمَظَالِمُ الْعِبَادِ
 لَا تُسَاحُ فِيهَا وَلَا تَذْرَأُ اَلْمَ عِیْنِ مَظَالِمُ بَنَدُونِ كَے موافق نہیں كے جاتے
 اور چھوڑے نہیں جاتی حدیث میں ہے کہ بندہ کو قیامت کے دن اللہ تعالیٰ كے آگے
 كہا کیا جاتا ہے اور اوس بندہ كے نیکیاں پہاڑ كے برابر ہوتے ہیں اگر اوس كے
 حسناں اوس كے لئے سلامت رہیں تو وہ اہل بہشت سے ہو پس مظلوم والی اوس
 كہڑے ہوتے ہیں اور اوس نے دنیا میں کسی كی گالیاں دینے سے آبروریزی كی ہے
 اور كیسا كمال چھین لیا ہے اور کسی كو مارا ہے پس اوس كے نیکیاں اوس كے گناہوں
 قصاص میں مظلوموں كو دی جاتی ہیں اور اوس كے پاس اپنے حسناں كے كچھ باقی
 نہیں رہتا پس فرشتے اللہ تعالیٰ كی جناب میں عرض كرتے ہیں كہ یا رب اب اوس كی
 كوئی نیکی باقی نہیں رہی اور ابھی اون كے طالب حقوق كے بہت باقی ہیں پس حضرت
 اللہ تعالیٰ حكیم فرمے گا كہ اوس كے مظلوموں كے سنیات كو اوس كے سنیات میں
 ڈالو اور اوس كے لئے پروانہ دوزخ كا لکھو پس وہ بسبب گناہ مظلوموں كے
 بطریق قصاص كے دوزخ میں ہلاك ہوتا ہے اور اسیلحہ اوس كے مظلوموں كے
 اوس كے حسناں كے دوزخ سے نجات پاتے ہیں اس لئے كہ حسناں ظالم كے عوض

اوس کے ظلم کے مظلوم کے طرف جاتے ہیں اور حضرت عائشہ صدیقہ سے مروی ہے کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اللہ وادین ثلاثہ دیوان
 یغفر اللہ تعالیٰ وادیوان لا یغفر اللہ وادیوان لا یترک منہ شیئی
 فاما الادیوان الذی لا یغفر اللہ تعالیٰ فالشک باللہ جل جلالہ قال
 اللہ عز وجل من یشک باللہ فقد حرم اللہ علیہ الجنۃ وما وید النکا
 واما الادیوان الذی یغفر اللہ فظلم العبد نفسه فیما بینہ و بین ربہ
 واما الادیوان الذی لا یترک منہ شیئی فظلم العباد بعضهم بعضا
 یعنی اعمال ناموں کے تین دفتر ہیں ایک دفتر وہ ہے کہ اوس کو اللہ تعالیٰ بخشتا
 اور ایک دفتر وہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اوس کو نہیں بخشتا اور ایک دفتر وہ ہے کہ
 اوس میں سے کوئی چیز نہیں چوڑتا پس وہ دفتر کلمہ س کو اللہ تعالیٰ نہیں بخشتا
 وہ شرک کا ہے کہ اللہ تعالیٰ سے کسی کو شریک گردانے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 انہ من یشک باللہ الا ینکھ یعنی جو کوئی کسی کو اللہ تعالیٰ سے شریک کرتا
 پس حرام کی اللہ تعالیٰ نے اوس پر بہشت کو اور جہنم اوس کی و درجہ ہے اور وہ
 دفتر کہ اللہ تعالیٰ اوس کو بخش دیتا ہے تو وہ بندہ اوس کا اپنے جانوں پر ظلم
 کرنا ہے اون امور میں کہ درمیان بندہ کے اور درمیان اوس کے رکھے
 یعنی حقوق اللہ اتیان اوامرو ترک لوانہی سے اور وہ دفتر کہ جس میں سے
 کوئی چیز نہیں چوڑتا پس وہ ظلم کرنا بندہ اوس کا ہے بعضوں کا بعضوں پر اور
 حدیث شریف ہے عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اتدرون من المفلس من امتی یوم القیامۃ بصر لا

وصیائہ قالوا یا رسول اللہ المفلس فینا من لا درهم له ولا متاع
قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم المفلس من امتی من یاتی یوم القیامۃ
بصلواتہ وصیائہ وقد شتم هذا وقد قذف هذا الاکل
هذا وسفک دم هذا وضرب هذا فقیاص هذا من حسناتہ
وهذا من حسناتہ وان فنیت حسناتہ اخذ من خطایا هم فطحت
علیہ ثم طح فی النار یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت
رسول اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایا تم جانتے ہو کہ قیامت کے دن میرے امت
میں سے باوجود نماز اور روزہ اور اس کے کون مفلس ہے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ
عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیک وسلم ہمارے درمیان وہ شخص مفلس ہے
کہ نہ درم ہو اور اس کے لئے اور نہ رخت ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ میری امت میں سے وہ شخص مفلس ہے کہ وہ اپنی نماز روزہ کے ساتھ قیامت
کے دن آویگا اور اس نے دنیا میں کسی کو گالی دی ہوگی اور کسی کو زنا کی تہمت
کی ہوگی اور کسی کا مال کھایا ہوگا اور کسی کو مار ڈالا ہوگا اور کسی کو مارا ہوگا پس
بطریق قصاص کے لیو گیا یہ شخص اس کے حسات سے اور یہ شخص اس کے
حسات سے بیٹھنے مظلوم ظالم کے حسات بطریق عوض اور ان کے ظلم کے لیو گئے جب
ظالم کی نیکیاں تقسیم ہو جائیں گے اور مظلوم کا قصاص تیسرے بھی ظالم پر باقی رہے گا تو
مظلوموں کے گناہ اور ظالم پر ڈالی جاوے گئے اور وہ دوزخ میں ڈالا جائے گا
اور اگر در صورتی کہ وہ گناہ صغائر ہوں تو اس کا تدارک بھی توبہ اور تہنقا ہے
کوے اور چاہے کہ ان معاصی کی مقدار اور کثرت اور مدت شمار کوے اس کے

اوس کے سے اور حرمت اور برزخ کی اور قیوم قرآن مجید سے کرے اور اوس کی
 اپنے قاتل سے باطلات کی کہ کفر و کفر کی بڑھنے کے لئے وقت کرے
 اور استماع غیبت اور فحش اور کفر کا کفارہ استماع قرآن مجید سے اور احادیث
 نبویہ افضل القیاس سے اور حکایات صالحین سے اور کفارہ لغو اور بیہودہ باتوں کا
 تلاوت قرآن سے کرے اور ایسا ہی کفارہ ہر گناہ کا اوس کے جنس کے صحت
 سے اور ریاضت سے اور عبادات سے اور اندر نہ کرے اس لئے کہ کسب
 شادی اور راجت دنیا کے دل دنیا سے متعلق اور آویختہ ہوتا ہے اور ہر رنج
 کہ آدمی دنیا میں کہیں کجا دنیا سے اوس کا دل کہتہ ہو گا حدیث میں ہے کہ کوئی رنج
 کہ دنیا میں کسی مومن کو پہنچے اسے اگر وہ رنج مقدار گننے کا نہ کی بھی ہو تو وہ بھی
 اوس مومن کے ذنوب کا کفارہ ہو گا اور حدیث میں ہے کہ بعض گناہ ایسی
 ہیں کہ بغیر اندر اور زنا سے کہ اوس کا کفارہ نہیں اور بعض روایات میں ہیں
 ہے کہ بغیر اندر وہ غیبت عیال کے کفارہ نہیں حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ
 عنہا نے فرمایا ہے کہ بندہ مومن کہ بہت گناہ رکھتا ہو اور طاعت نہ کرتا ہو کہ اوس
 اوس کا کفارہ کرے تو اللہ تعالیٰ اندر اور زنا سے کہ اوس کی دل میں ڈالتا ہے
 تافہ اندر کہ اوس کا ہون کا رہ کفارہ ہوتا ہے غیبت الطالبین میں ہے قال
 علی کہ رضی اللہ عنہ و حضرت سمعت ابا بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و هو قال
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما من عبد اذ یبذیر دنیا فقام
 فموصا و صلی و استغفر اللہ من ذنوبہ الاکان حقاً صلی اللہ ان یغفر
 لہ لاند یقول حبلی و عا دین یقول سوغ او یظلم نفسه ثم لیغفر اللہ -

محمد اللہ غفرلہ اس خطا یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ میں نہ دھرت
 ابابکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہ وہ صاف کہہ دے کہ میں نے رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو بندہ کوئی گنہگار ہے پس اور کچھ کر دھو کر سے اور
 دو رکعت نماز ادا کرے اور اللہ تعالیٰ سے اپنے گناہوں کی سزا طلب مغفرت
 کرے مگر یہ کہ اللہ تعالیٰ بہرحسب اپنے فرمودہ کے حق ہے کہ اوس سے کتنا
 سختہ ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے و من یعلم یسوء
 الا یہ یعنی جو کوئی گناہ کرے یا اپنی جان پر ظلم کرے پس وہ اللہ تعالیٰ سے
 طلب آمرش کے کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ کو بخشنی والا مہربان پاتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ
 اوس کے گناہ معاف فرماتا ہے کتاب کہہ اسے سعادت میں سے
 کہ جب اللہ فعل کسی گناہ کے عقب میں کہے جاتے ہیں تو وہ افعال موجب
 کفارہ اوس گناہ کے ہوتے ہیں من ادن افعل سے چار فعل دل کے من ایک
 توبہ یا نیت توبہ کی دوسرا غرض عدم ارتکاب اوس گناہ کا بارہ دیکھ تبصرہ اغالب
 کرنا خوف عذاب آخرت کا چوتھا ابد غفویٰ مغفرت پروردگار سے کہنا
 اور چار فعل تن کہے ہیں ایک یہ کہ دو رکعت نماز کے پڑھے دوسرا اللہ کہہ مغمنا
 باد و غفار کرے اور تبصرہ الیہ کہ جوار کہئے سبحان اللہ و الحمد للہ سبحان اللہ
 العظم اور چوتھا لہ کہ صدقہ دیوے اور بعض روایت میں ہے کہ وضو اچھا
 کرے اور مسجد میں جا کر دو رکعت نماز پڑھے اور حدیث میں ہے کہ جب
 توبہ گناہ کیا تو اوس کے عقب میں عبادت کرنا کہ وہ اوس گناہ کفارہ ہو
 اور یہ بھی جانتا جائے کہ استغفار زبان کا کہ دل اوس سے غافل ہو چکے

مفید نہیں اور چاہئے کہ استخارہ میں زبان سے دل کو شریک کر دے اور اس میں
 خوف الہی جل شانہ کا اور عجز اور حجابت اور گناہوں سے ندامت ہو اور فی
 الجملہ استغفار کرے وہ زبان سے ہو اور دل اس سے غافل ہو تو وہ بھی
 فائدہ سے خالی نہیں اس لئے کہ زبان تو لبو سے بند رہیگی اور وہ خاموشی
 سے افضل ہے کہ جب آدمی کی زبان اپنے افعال سے معذور ہوگی تو اس کی
 میل بہ نسبت افعال لغز کے مثل دشنام اور نلعین اور غیبت وغیرہم کے
 افعال ایسے سے بہت ہوگا ایک مرید نے حضرت عثمان مغربی کو کہا ہماری
 زبان سے ذکر تو ہوا لاکن دل اس سے غافل ہوتا ہے حضرت عثمان مغربی
 نے فرمایا کہ شکر کر کہ اللہ تعالیٰ نے ایک عھو ترے کو اپنی خدمت میں رکھا
 ہے تو بے بعضی صورتوں کے جو ان کے بیان میں آئے بہا یومہ حکم اللہ
 تعالیٰ نزدیک اہل سنت جماع کے علماء اور مسلح کے جاننے کے کہ ایک
 شخص ایک گناہ سے توبہ کرے اور وہ گناہ سے توبہ نہ کرنے جیسا کہ ایک آدمی کہ
 وہ شراب کے پینے سے توبہ کرتا ہے اور عود نہ کرکے سے توبہ نہیں کرتا اور وہ
 کہتا ہے کہ جو کہ شراب کے پینے سے عقل زایل ہوتا ہے اور وہ موجب ارتکاب
 سب مہلک کا اور قذوف محض کا اور شتم کا اور تہیب کا اور گناہوں کا ہوتا
 تو میں خالص شراب کے پینے سے توبہ کرتا ہوں یا ایک آدمی غیبت کرے
 توبہ کرتا ہے اور وہ شراب کے پینے سے توبہ نہیں کرتا اور وہ کہتا ہے کہ
 غیبت جو کہ خلق سے متعلق ہے اور وہ حق العباد ہے اور شراب جو کہ
 اپنے ذات سے متعلق ہے وہ حقوق اللہ سے اور عند اللہ عقوبت اور

باز پرس حق العباد کے تحت تر ہے حق اللہ کے ترک کرنے سے عفویت سے
 ثوبین خاص غبت کرنے سے توبہ کرنا ہوں یا ایک آدمی شراب کے بہت
 پینے سے توبہ کرتا ہے مگر شراب کے کم پینے سے توبہ نہیں کرتا اور وہ کہتا ہے
 کہ آدمی جتنا شراب پیوگا اوشامی اسکو عذاب ہوگا اگر بہت شراب پیوگا
 بہت عذاب ہوگا اگر تھوڑا شراب پیوگا تھوڑا عذاب ہوگا تو میں خاص کر
 شراب سے توبہ کرنا ہوں مگر اس کو بالکل ترک کر نہیں سکتا یا ایک آدمی شراب
 کے پینے سے باز نہ کرنے سے توبہ کرتا ہے مگر وہ ناچ رنگ دیکھنے سے توبہ
 نہیں کرتا یا ایک آدمی اور گناہوں سے توبہ کرتا ہے مگر رانگہانے سے توبہ
 نہیں کرتا تو توبہ اس کی ادن گناہوں سے درست ہے اور اللہ تعالیٰ اون کو
 اس گناہوں سے توبہ کرنے کا ثواب عطا فرمایگا اور ایسا ہی ہوتا ہے کہ ایسی
 آدمی بعض گناہوں کے توبہ کرنے کی برکے اور گناہوں سے ہی توبہ کر
 تے ہیں اور عشر کہتے ہیں کہ اسم توبہ کا درست نہیں چھوٹا مگر اس میں
 کہ اس نے حج کیا اس سے توبہ کی ہو توبہ قول ادن کا غلط ہے اس لئے کہ
 جتنے گناہ کہ آدمی کرتا ہے تقویٰ اس کو ادن کا عذاب ہوگا۔ اور جب کوئی آدمی
 ایک قسم کے گناہ سے تائب ہو اتولا محالہ اس گناہ کے اس کو عفویت ہوگا
 جیسا کہ آدمی بعض فرایض کو آد کرنا ہے اور بعض فرایض کو ادا نہیں کرتا
 تو لا محالہ ادن فرایض کا کہ وہ اس کو آد کرنا ہے ثواب پاوے گا اور ادن
 فرایض کا کہ وہ اس کو ادا نہیں کرتا عذاب پاوے گا اگر کوئی آدمی کہ اس کو
 اسباب اس گناہ کا باغفل موجود نہ ہو اور اس گناہ سے توبہ کرنا ہے

جیسا کہ ایک آدمی ظلم کرنے سے توبہ کرتا ہے اور وہ اس وقت میں
 اس گناہ کرنے پر قادر نہیں یا ایک آدمی ربا کھانے سے توبہ کرتا ہے
 اس حال میں کہ وہ مفلس ہے اور وہ بالفعل ربا کھانے پر قادر نہیں تو
 توبہ اولیٰ و اولیٰ کی بھی درست ہے اس لئے کہ چونکہ اعظم رکن توبہ کا کہ وہ
 ندامت ہی اور آدمیوں میں کہ وہ اور ان افعال سے تائب ہوتے ہیں
 موجود اور متحقق ہے اور اس ایک آدمی کو ظلم کرنے یا ام ماضی سے
 اور اس دوسرے آدمی کو ربا کھانے یا ام ماضی سے مذمت حاصل ہوئی
 اور وہ زمانہ حال میں اس مصیبت سے تائب ہوتے ہیں اور غم راسخ رہتے
 ہیں کہ اگر زمانہ استقبال میں وہ اولیٰ گناہوں پر قادر ہوں گے تو وہ
 اور ان کے مرتکب نہ ہوں گے تو توبہ اولیٰ و اولیٰ کی بھی درست اور جائز
 ہے شمس الفوائد سلطان الاقطاب محبوب سبحانی سیدنا حضرت محمد بن عبد
 شمس عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے
 ویحوز ان یتوب عن بعض الذنوب دون بعض اذا لم یکنہ التوبۃ
 عن جمیعہا فی حالت واحدۃ مثل ان یتوب عن الکبائر دون الصغائر
 یعنی اگر کوئی شخص یکبارگی جمیع گناہوں سے توبہ نہ کر سکے
 اور وہ بعض گناہوں سے توبہ کرے اور بعض گناہوں سے توبہ
 نہ کرے تو توبہ اس کی بعض گناہوں سے جائز ہے مثلاً ایک شخص کہ وہ
 گناہوں کی کبار سے توبہ کرتا ہے اور گناہوں کی صغائر سے توبہ نہیں کرتا
 اس خیال پر کہ گناہ کبیرہ اللہ تعالیٰ کے غضب اور عرصہ کو فروخت کرتے ہیں

اور وہ بہاؤی غصیان ہیں اور گناہ صغیر و بزرگ کا ستر کے درجہ عصیان ہیں
 کم ہیں اور قریب تر ہے کہ اللہ تعالیٰ گناہ صغائر کو بخش دے تو اس کو اس وقت
 بین گناہ کہا ستر سے بخلاف صغائر کے تو یہ کہ زیادہ شواہد معلوم نہیں ہوتا پس
 جب اس کے دل میں اس کا ایمان اور یقین قوی ہو تا ہے اور اس کے
 قلب پر انوار ہدایت کے ظاہر ہوتے ہیں اور قلب اس کا توبہ کرنے
 کے لئے کشادہ ہوتا ہے تب وہ جمیع گناہ صغائر کو اور دقیق زلات کو اور
 شرک خفی کو اور ذلالت قلبی کو بھی ترک کرتا ہے اور بعد اس کے جب وہ
 ایسی حالت اور مقام پر ترقی کرتا ہے کہ اس جگہ موجب امر الہی حل شانہ کی
 کرنا اور موجب نہی الہی غرضانہ کی چھوڑنا پڑتا ہے تب وہ معاصی حالی
 اور مقامی کو بھی ترک کرتا ہے اور سب جلنے والے اس بات کے اور
 سالک اس طریق کے اور صاحب اور مخاطب اہل اللہ کی بخوبی اس کو جانتے
 ہیں اور چاہئے کہ اولیٰ و ہلہ میں مبتدیوں سے مجاہدہ منہ پیوں کا نہ لیوے
 اس لئے کہ رسول اور ہادی طریقت کے مبعوث ہوئے ہیں تاکہ وہ ہوتے
 خلق اللہ کو ہدایت فرمائیں نہ یہ کہ آدمیوں کو بیکبارگی تنگ کرین اور
 نفرت دلائیں اور یہ دین متین ہے چاہے کہ رفق اور سہولت سے
 اس میں جاوے اور مثلاً ایک آدمی بعضی کبائر سے توبہ کرتا ہے اور بعضی
 کبائر سے توبہ نہیں کرتا اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ بعضی گناہ کبائر کے
 بعضی گناہ کبائر سے عند اللہ سخت عقوبت ہے جیسا کہ ایک شخص قتل کرنے
 اور عارت کرنے سے توبہ کرتا ہے اس لئے کہ یہ گناہ حقوق العباد کو ہیں

کہ قیامت کے دن نہیں بخشے جاتے اور وہ شخص زنا سے اور شراب کے
 پینے سے توبہ نہیں کرتا اس لئے کہ یہ حقوق اللہ سے ہیں یہہ بخشے جاتے
 ہیں اور مثلاً ایک شخص شراب کے پینے سے توبہ کرتا ہے مگر وہ زنا کرنے
 سے توبہ نہیں کرتا اس لئے کہ وہ جانتا ہے کہ شرب الخمر مفتاح کل گناہوں کا
 اور جب شراب پینے سے عقل نڈاٹل ہوتا ہے تو آدمی سب گناہوں کا شل
 شرک کے اور قتل کے اور زہب کے اور زنا کے اور قذف محسن کے
 اور اور سنیات کبار کے مرتکب ہوتا ہے اس واسطے کہ شراب کا پینا ^{ان}العصیان
 اور منع سنیات اور اصل معاصی کا ہے بخلاف زنا کے کہ اگرچہ وہ بنفسہ
 گناہ کبیرہ ہے مگر وہ موجب ارتکاب اور معاصی کا نہیں ہوتا اور مثلاً ایک
 شخص ایک گناہ صغیر سے یا بہت گناہوں سے توبہ کرتا ہے مگر وہ
 گناہ کبیرہ پر مصر ہوتا ہے جیسا کہ ایک شخص غیبت کرنے سے اور محارم
 کے طریف نظر کرنے سے توبہ کرتا ہے مگر وہ شراب کے پینے پر مصر ہوتا ہے
 اور کہتا ہے کہ شراب ہماری بیماری کی دوا ہے اور ہم اہل اسلام مامور ہیں
 کہ اپنے امراض کا علاج کریں اور شیطان رجیم اس کے نظر میں شراب کو
 زینت دیتا ہے اور اس کو بہکا تا ہے کہ شراب کا پینا موجب قوت شہوت کا
 اور سرور اور فرح اور موجب دفع غموم کا اور مست جسم کا ہے اور شیطان
 اس آدمی کو اس کی خرابی قنیت سے اور دوزخ کی عقوبت سے کہ وہ بسبب
 شراب مجرّم ہوتا ہے اور فساد دین سے اور دنیا سے غافل اور ذلیل
 کرتا ہے اور یہ کہ کہتے کہا ہے کہ توبہ بعض گناہوں سے باوجود امر بعض

گناہوں کے جائز ہے یہ اس لئے ہے کہ اکثر آدمی اس سے غالی نہیں
 کہ وہ عبادت الہی جل شانہ کے بھی کرتے ہیں اور بسبب جبلت انسانی کے
 معاصی بھی ان سے سرزد ہوتے ہیں یعنی وہ جامع ہیں طاعت کے اور
 بمعصیت کے مگر یہ کہ وہ تفاوت ہوں گے اپنے حالات میں بعضی مرتکب
 کبیرہ کے ہوں گے اور بعضی مرتکب گناہ صغیرہ کے ہوں گے حسب تفاوت
 قرب اور بعد اللہ جل شانہ کے جس کو اللہ تعالیٰ کی قربت حاصل ہوتی ہے
 تو وہ مرتکب گناہ کبائر کا نہ ہوگا اور جس کو جناب کبریائی سے بعد ہے تو اس
 ارتکاب گناہ کبائر کا بعید نہیں اور وہ آدمی کہ باوجود ارتکاب بعضی گناہوں
 بے گناہ ہوں سے تائب ہوتا ہے تو یہ کہتا ہے کہ اگر مجھ کو شیطان بعضی
 گناہوں کے ارتکاب میں مجبور کرے تو لائق نہیں کہ ہم سب گناہوں کو
 کرتے رہیں بلکہ جس گناہوں کا کہ میرے پر ترک کرنا آسان تھا تو اس کو
 میں نے ترک کیا تاکہ چھوڑنا بعضی گناہوں کا اور مقہور کرنا اپنی نفس کا
 بعضی گناہوں کی ترک کفارہ ہوں اور گناہوں کا کہ میں اس کا مرتکب نہیں
 اور اللہ تعالیٰ دانا اور بینا ہے اس پر کہ میں نے بے گناہوں کو بے عذاب
 عذاب اس کے ترک کیا ہے اور بے گناہوں کا مرتکب ہوں تو اس کے
 ترک کرنے میں بھی اپنے نفس سے جنگ کرتا ہوں پس امانت کرے
 اور توفیق دے اللہ تعالیٰ مجھے اور اپنی رحمت کے ہمارے درمیان
 اور ہمارے گناہوں کے درمیان حائل ہو دینے مجھ کو بے گناہ ہوں کے
 کہ اس کا مرتکب ہوں چھوڑائے اور اگر ایسا نہیں یعنی اگر باوجود

از نکاب بعضی گناہ کے بعض گناہ سے توبہ کرنا صحیح نہیں تو ہرگز کسی گناہ کی
 نماز اور روزہ اور حج اور زکوٰۃ اور کوئی طاعت درست نہیں ہوتی اور
 اوس گناہ کا رکھنا جو کہ تو تو گناہ کا رہے اور تو بسبب اپنے گناہ کے
 اللہ تعالیٰ کی طاعت سے باہر ہے اور توبہ خلاف حکم خدا تعالیٰ کے کام کے
 ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نزدیک تیری عبادت مقبول نہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے
 لئے نہیں اگر تجھ کو گمان ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے لئے ہے تو سب گناہوں کو
 چھوڑ دے اور اگر بغیر ترک کرنے گناہ کے خالی نماز ہی کے پڑھے سے خدا تعالیٰ
 سے نزدیک کو لو چاہتا ہے تو یہ غلط ہے تو گناہ کا رکھنا جائز نہیں اور باوجود
 از نکاب بعض گناہوں کے بعض گناہوں سے توبہ کرنا شاہ اوس شخص کے
 ہے کہ اوس پر دو دینار دو شخصوں کے قرض ہوں اور اوس نے انہیں سے ایک کو
 ایک دینار دی دیا ہو اور دوسرے شخص کے دینار سے اوس نے انکار کر کے
 قسم کھائی کہ میں نہیں لیا حال آنکہ وہ جانتا ہے جس کو یہ شبہ نہیں کہ ایک شخص
 کے دین سے جس کو اوس نے پہنچایا ہے وہ بری ہے اور اوس سے عند اللہ
 قیامت کے دن دوسرے دینار کے قرضہ کی انکار کی علت میں باز پرس رہیگی
 جس سے باوجود علم کے اوس نے انکار کیا ہے اسبطح پر جس شخص نے بعض امر
 میں اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور فرمان برداری کی تو وہ شخص اوس اوامر کے ادائی
 میں اللہ تعالیٰ کا مطیع ہے اور جب اوس نے بعض نواہی کے ترک کرنے میں
 اللہ تعالیٰ کا عصیان کیا تو اوس میں وہ عاصی ہے پس وہ شخص کہ بعض طاعات میں
 مطیع ہے اور بسبب از نکاب بعضی نواہی کے عاصی ہے تو وہ مومن ناقص الایمان ہے

اور بہ طریقہ سب مختلف کتاب کے اپنے طاعت میں گناہ کو خاطر کرتا ہے اور سوچتا ہے کہ وہ پہونچتا ہے ایسے حال کو کہ اس کے شہوات نفسانی بفضل حضرت خیرد جانی جل جلالہ کے زایل ہوتے ہیں پس اس سے جمیع معاصی چھوٹ جاتے ہیں مگر وہ کہ اس کے لئے ارتکاب گناہ کا اذیل میں مقدر ہو چکا ہے اس لئے کہ جمیع آدمی موصوم نہیں اور اللہ تعالیٰ قبول کرتا ہے اس آدمی کو کہ وہ توبہ کرتا ہے اور جو کوئی کہ گناہوں سے طاعت کے طرف رجوع کرتا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے رحمت کرتا ہے فاما لا غوث الاغوث ربانی قطب الاقطاب صمدانی محبوب جانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ نے فقیہ الطالبین میں فرمایا ہے واما تعرف التوبة السابعة اشياء یعنی رسوخیت توبہ تائب کی چار چیزوں سے معلوم ہوتی ہے۔ اول یہ کہ تائب اپنے زبان کو کلام فضول اور عیبت اور ثمانی اور کذب کے۔ دوسرا یہ کہ تائب اسے دل میں کئی سے حد اور مقدار فیض اور عداوت نہ کہے تیسرا یہ کہ تائب اسے رقیقوں کی صحبت کو ترک کرے کہ وہ نسخ توبہ پر اور ارتکاب گناہوں پر اس کو براہ یقینہ کرین چوتھا یہ کہ تائب ہر حال میں اپنے گناہوں سے نادم اور متعز ہو اور اپنے رب کی طاعت میں مشغول اور مرگ کے لئے آمادہ رہے اور یہ بھی فقیہ الطالبین میں ہے کہ خلاصہ اوپر کی یہ ہے ذیل علامہ انہ مقبول التوبة السابعة اشياء الخ یعنی تائب کی توبہ کے مقبول ہونے کے چار علامتیں ہیں اول یہ کہ اپنے شرے مصائب کی صحبت کو قطعاً ترک کرے اور اذن کی صحبت بد سے تائب کے دل میں

یہ بیہشت رہے کہ مبادا اون کی صحبت بد سے پہر من گناہوں میں مبتلا نہ جاؤ
 اور تائب صالحوں کی صحبت کو اختیار کرے اور دُشرا یہ کہ تائب سب گناہوں کو
 ترک کرے اور عبادت کے طرف متوجہ ہو اور تیسرا یہ کہ دنیا کے خوشی اور
 دل سے خارج ہو جائے اور عقبی کا نعم امن کے دل میں جا لگے جو تائب یہ کہ
 تائب اپنے نفس کو رزق کے تفکرات سے خالی پائے اسلئے کہ اللہ تعالیٰ کا
 ضامن ہو چکا ہے اور وہ اللہ تعالیٰ کے اور امر کے بجا آوری میں مشغول اور
 اور نواہی سے مشغول ہو اور یہ بھی غفۃ الطالبین میں ہے کہ خلاصہ اسکا
 یہ ہے ووجب له علی الناس اربعۃ اشیاء الخ یعنی چار چیزیں آدمی پر
 تائب کے حق میں واجب ہیں اول یہ کہ آدمی تائب کو دوست رکھیں اس لئے
 کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو دوست رکھا ہے کہ اوس کو توبہ نصیب فرمائی ہے
 دوسرا یہ کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے جناب سے تائب کے لئے دعا مانگیں کہ اللہ تعالیٰ
 اس کو توبہ پر قیام رکھے اور تیسرا یہ کہ بسبب وقوع نہایت ماضیہ تائب کے
 اس کی عیب جوئی نہ کریں اور کہیں کہ وہ ایسا ایسا تھا یا اوس نے آگے ایسا
 ایسا کیا ہے تاکہ شرمندہ ہو دے اس لئے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا من عبد موہنا لفاحشۃ فہو کفار کا لہا وکان حقاً
 علی اللہ تعالیٰ ان یوقعہ فیہا ومن عبد موہنا لیس فیہا اخرج من الدنیا
 حتی ینتکھا ویقطع یمہا یعنی جسے کہ کسی مسلمان کو کسی گناہ فاحش سے عار دلا
 پس وہ عیب لگانا گویا اوس کے گناہوں کا کفارہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر لازم
 کہ عیب لگانے والے کو اوس گناہ میں ڈالے اور جو کوئی کسی مسلمان کو گناہ کے

عار دلائیگا تو وہ دنیا سے نجا دیگا جب تک کہ وہ اوس گناہ کا ترکیب نہ ہو سکے گا
 • اور اوس گناہ کے ارتکاب سے رُسا نہ ہو دیگا اور چوتھا یہ کہ آدمی اوس کے
 ساتھ صحبت رکھیں اور اوس سے بات چیت کریں اور اوس کو مدد دین اور
 اوس کی اعانت کریں اور یہ بھی غنیۃ الطالیین میں ہے ویکم اللہ تعالیٰ
 ایضاً باسراجہ کلمات الم یعنی اللہ تعالیٰ تائب کو چار چیزوں کی بزرگی عطا
 فرماتا ہے ایک یہ کہ اوس کو اللہ تعالیٰ گناہوں سے ایسا نکالتا ہے گویا کہ اوس
 کسی گناہ سے تھے دوسرا یہ کہ اوس کو اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے اور تیسرا
 یہ کہ شیطان تائب پر غالب نہیں ہوتا اور اللہ تعالیٰ تائب کو اوس کے شر سے
 محفوظ رکھتا ہے چوتھا یہ کہ تائب کو اللہ تعالیٰ آخرت کے خوف سے ایمن کرتا
 ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ
 اَنْ لَا يَخَافُوا وَلَا يَحْزَنُوا وَالْبَشَرُ اَبَالِحْنَهُ التَّي لَكُمْ تَوْعِدُ وَنَ يَعْنِي اَنْتَ
 ہین اون کے اوپر فرشتے اور کہتے ہیں وہ کہ نہ ڈر و تم اور غمگین نہ ہو تم اور
 خوش ہو و بہشت کی بشارت سے کہ اوس سے وعدہ دے گئے ہو تم حجتہ الام
 امام محمد غزالی رحمۃ اللہ علیہ نے کتاب کیمیائی حوادث میں لکھا ہے کہ عالم باعمل
 الی ہذا حق اسفرائینی سے منقول ہے کہ اوس نے کھا کہ میں نے اللہ تعالیٰ کے
 جناب سے تین برس تک دعا مانگی کہ مجھ کو توبہ نصوح نصیب کرے پہر دعا میری
 قبول نہ ہوئی میں نے اپنے دل میں تعجب کیا کہ سچاں اللہ تیس برس تک میں نے
 ایک جیسے انصاف کے لئے دعا مانگی وہ ہی قبول نہ ہوئی پس میں نے خواب میں
 دیکھا کہ کوئی مجھ کو کہتا ہے کہ اپا تو نے اس سے تعجب کیا اور یہ یہی جانتے ہو اللہ تعالیٰ

یہ مانگتے ہو تم کہ اللہ تعالیٰ تجھے دوست رکھے کیا اللہ تعالیٰ کا قول کہ وہ قرآن
 مجید میں ہے تو نے نہیں سنا ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین
 و غلط اور پرند اور نصاب غنیمین اے ہا کیو میں حکم اللہ تعالیٰ کیا تم جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ
 کا دوست بننا آسان امر ہے جب تک کہ آدمی نجاست ظاہری اور باطنی سے کہ وہ گناہین
 توبہ کرنے سے پاک نہ ہو دوس اور اپنی گناہوں کے آلائش کو توبہ کے پائے نہ پہرے
 نہ ہو دوس اور حقوق اللہ و حقوق العباد ادا نہ کرے اور آئندہ مرتکب معاصی کا
 نہ ہو وے مطابق فرمودہ حضرت اللہ تعالیٰ شانہ کے و ذر و اظہا اهل الارض
 و باطنہ یعنی چھوڑو گناہوں ظاہری اور باطنی کو تب تک یہہ رتبہ توبہ کا
 کہ اعلیٰ و اعظم و اجل ہے حاصل نہیں ہوتا پس ہر مومن کو چاہئے کہ اپنی تمام گناہوں
 گذشتہ بہرہ سے کہ وہ صغیرہ ہوں یا کبیرہ ہوں یا وہ خطا ہو یا عہد ہوں یا عمدہ
 ہوں اور جمیع ذنوب سیرتہ سے کہ وہ کبیرہ ہو یا حسد ہو یا نقد ہو یا بعض ہو یا عبادت ہو
 یا خود بینی ہو یا مزیا ہو یا نفاق ہو یا عزم از کاب جرایم کا ہو یا حرص ہو یا بخل ہو یا
 غیر اون کا اون کے امثال سے ہو توبہ کرے اور بخشش چاہے اور آئندہ تمام گناہوں
 ظاہری اور باطنی کو ترک کرے اور صبح اور شام توبہ اور تضرع و بجا حضرت ایزد و غفا
 کے اپنا ورد کرے کہ وہ تمام گناہوں کا کفارہ ہوتا رہے اور وہ بسبب شومی گناہوں کے
 توفیق طاعت سے محروم نہ رہے اور ظلمت اصرار گناہوں کے اوس کے دل کو بالکل نہ
 گہری لے اور کفر اور دوزخ کو نہ پہونچا دے اور تائب کو چاہئے کہ بسبب و سوسہ دلنے
 نفس و شیطان کے یہہ نکمے کہ میں توبہ پر ثابت نہیں رہنے کا توبہ کیونکر کروں
 کہ جب توبہ مومن صدق دل سے توبہ کرتا ہے تو گناہ گذشتہ اوس کے بخشی تباہین

اور آئینہ پر ہر قبضہ کفرت بشریت کے بعد توبہ کے بندہ مومن سے کوئی گناہ
 سرزد ہو تو پہرہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں اپنے گناہ سے متنفذ کرے اور اس کے
 بعد اگر پہرہ کوئی گناہ اس سے سرزد ہو تو پہرہ متنفذ کرے اگر پہرہ صادر ہو پہرہ
 متنفذ کرے کہ اللہ تعالیٰ غفور تو اب رحیم ہے اس لئے کہ مومن گناہ جتنا کرے
 استغفار کرتا رہتا ہے اور وہ اپنے گناہوں سے نادم ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم
 اس کے گناہ عفو فرماتا ہے اگرچہ وہ گناہ کسی بار اس سے سرزد ہو مگر عیب اس
 حدیث میں ہے عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان عبدًا اذ ذنب ذنباً فقال رب اذنبت ذنباً اغفر لی فقال ربہ اعلم
 عبدی ان لہ رباً یغفر الذنب و یأخذ بہ غفرت لعبدی ثم مکث
 ما شاء اللہ ثم اذ ذنب ذنباً فقال رب اذنبت ذنباً اغفر لی فقال
 اعلم عبدی ان لہ رباً یغفر الذنب و یأخذ بہ غفرت لعبدی ثم
 مکث ما شاء اللہ ثم اذ ذنب ذنباً فقال رب اذنبت ذنباً اغفر لی فقال
 لی قال اعلم عبدی ان لہ رباً یغفر الذنب و یأخذ بہ غفرت لعبدی
 فلیفعل ما شاء متفق علیہ یعنی روایت ہے حضرت ابی ہریرہ سے کہ
 کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کہ تحقیق ایک بندہ نے اس بات
 سے یا اگلی اتوں میں سے گناہ کیا پہرہ اس پر روگہا میرے گناہ کیا سینہ پس
 بخش اس گناہ کو پس فرمایا پر روگہا اور اس کے لئے میں فرشتوں سے کیا جانا بندی
 میرے لئے تحقیق اس کے لئے پر روگہا ہی تھا ہے گناہوں کو بیخوب
 چاہتا ہے جس کے لئے چاہتا ہے اور پکڑتا ہے ساتھ گناہوں کے چاہتا ہے

جسکے لئے چاہتا ہے پس بخشا دے اپنے بندے کو پہر ٹھہرا بندہ یعنی گناہ کرنے
 ایک مدت تک کہ چاہا اللہ تعالیٰ نے پہر گناہ کیا اور کہا اے پروردگار میرے
 بندے گناہ کیا پس بخشا دے اس کو پس فرمایا اللہ تعالیٰ نے کیا جانا بندے بڑھنے کہ
 تحقیق اوس کے لئے پروردگار یہی بخشا ہے گناہ اور پکڑتا ہے ساتھ اوس کے
 بخشا دے اپنے بندے کو پہر ٹھہرا بندہ اوس مدت تک کہ چاہا اللہ تعالیٰ نے
 پہر گناہ کیا اور اوس نے کہا اے پروردگار میرے بندے اور گناہ کیا پس بخشا
 دے اس کو پس فرمایا کیا جانا بندے نے کہ تحقیق اوس کے لئے پروردگار یہی
 بخشا ہے گناہ اور پکڑتا ہے ساتھ اوس کے بخشا دے اپنے بندے کو پس کرے وہ
 جو کہ نچا ہے نقل کی یہہ مسلم اور بخاری نے حاصل اس حدیث کا یہہ ہے کہ
 جب تک کہ بندہ مؤمن گناہ کرتا رہے اور استغفار کرتا رہے گا تو میں گناہ اوس کے
 بخشا ہوں گا یہاں مقصود بیان کرنا فضیلت استغفار کا اور تاثیر اوس کے
 عفو کی بات میں اور بخشا دے گا ہوں کا ساتھ مکرر استغفار کے ہے مقصود حدیث کا
 ساتھ امر کرنے گناہ کے استغفر اللہ منہ غنیۃ الطالبین میں ہے قال انس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال يا رسول الله اني اذ نبت ذنبا قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم استغفر الله قال اني اتوب ثم اعود قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كلما اذ نبت ذنبا حتى يكون الشيطان الخسائر
 قال يا نبی اللہ اذا تكثر ذنوبی فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 عفو اللہ اکثر من ذنوبکم حضرت انس نے کہا کہ ایک شخص حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں حاضر ہوا اور کھانا اسے پیغمبر خدا
صلی اللہ علیہ وسلم میں نے گناہ کیا ہے آپ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ سے آمرش
طلب کر اور اس شخص نے کہا کہ توبہ کرتا ہوں یہ گناہ کرتا ہوں آپ نے فرمایا کہ جب
گناہ کرے تو توبہ کرے تاکہ شیطان زبان کلمہ ہو اور سب عرض کیا کہ ای نبی اللہ صلی
علیہ وسلم جب تو گناہ میرے بہت ہو جائیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی بخشش تیرے گناہوں سے بڑی ہے بیشک تب بھی
توبہ کر اور بخشش طلب کر لاکن جب بندہ مومن توبہ اور استغفار کرے تو توبہ
کرنے اور استغفار کرنے کے وقت اس کے دل میں یہ نہ ہو کہ یہ گناہ کروں گا
اور پھر توبہ اور استغفار کروں گا بلکہ یہ خیال کرے کہ شاید کہ یہ توبہ اور
گناہ کرنے سے مر جاؤں تو ملازم ہے کہ اب توبہ سے اپنے گناہوں سے
پاک کر لوں اور جب کوئی آدمی توبہ کرے تو پاس ہے کہ مطابق سماء الطہارۃ
طہارۃ السیرۃ ابتداء طہارت بدن اور جاس کی حاصل کرے یعنی ہتھاکر
کپڑے پاک پہن کر دل کے حضوری سے دو رکعت نماز پڑھے اور بعد از ان
سجدہ میں جادے اور مطابق حدیث حبیب اللہ نبین احب الی من تسبیح اللہ
بہت تضرع اور زاری کرے اور بعد نماز کے اپنے نفس کو ملاست کرے اور
گناہوں گذشتہ کو یاد کرے عذاب الہی جل شانہ سے ڈر کر نادم ہووے اور
توبہ اور استغفار کرے اور اپنے ہاتھ اوٹھا کر کہے یا اہی غلام گنہگار شرفدار
بہاگا ہوا آپ کے دروازہ پر حاضر ہوا ہے اور اپنے گناہوں سے توبہ
اور عذر تقصیر کا کرتا ہے گناہ میرے بخندے اور اپنے فضل سے عذر میرا

قبول فرما اور رحمت کے نظریے میں سے طرف دیکھ اور میں سب گناہوں گذشتہ
 بخش اور آئندہ مرتے دم تک جھگو گناہوں سے نگاہ رکھ اور تو ہی بخشنے والا
 اور اس کے بعد مرد و پڑ ہے اور اور مسلمانوں کے لئے ہی بخشش چاہے یہ توبہ
 عوام کی ہے کہ صاحب اس کا مستحق بشارت ان اللہ یحب المتوابعین و یحب
 المتطهرین کا ہوتا ہے اور بعد توبہ کے توبہ پر گھنڈ نہ کرے کہ اب میں توبہ کو کئے
 پاک ہو گیا ہوں اس لئے کہ قبول توبہ امر مخفی ہے معلوم نہیں کہ توبہ اس کی
 قبول ہوئی یا نہ ہوئی اگرچہ موجب وعدہ اللہ تعالیٰ کے و انی لغفار لمن
 تاب و امن و عمل صالحا ثم اھتدىٰ مؤمن کو یقین کرنا چاہئے کہ توبہ
 میری جناب اعلیٰ غرضانہ میں قبول ہوئی تب بھی اللہ تعالیٰ کے درگاہ بنیاد
 میں مانند مذنب کے گڑ گڑائے اور گریہ اور عجز اور زاری کو کے یا تو آب
 میری توبہ قبول فرما اور جانا چاہئے کہ گناہ کبائر اگرچہ ایمان سے خارج نہیں
 کرتے لیکن فاسق اور عامی گردانتے ہیں اور گناہ صغیرہ بے انتہا ہیں اور
 اون سے پرہیز کرنا دشوار ہے اور محبت مذہب فخر کے گناہ صغیرہ سے
 تقویٰ میں بھی غفل نہیں آتا۔ بشرطی کا دلنا پراصرار نہ ہو اس لئے کہ گناہ صغیرہ
 بسبب اصرار کے گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے پس مؤمن کو واجب ہے کہ کبائر سے بکھتری اللہ
 صغائر سے بھی پرہیز کرے اور سچا کہ گناہ کبیرہ اگرچہ ایمان سے خارج نہیں کرتا لیکن
 خوف اس کا ہے کہ ذلت و ذلّت انجام کار کفر اور دوزخ کو نہ پہونچا دے اس لئے کہ یہ مسئلہ
 متفق علیہ تھا کہ اسے کہ اصرار گناہ صغیرہ کا گناہ کبیرہ ہے اور اصرار گناہ کبیرہ کا قویہ
 کفر کے ہے یعنی اگر کوئی آدمی گناہ صغیرہ کرتا کرتا بغیر توبہ کرنے کے مر گیا تو وہ

وہ مرتکب گناہ کبیرہ کا ہوا اور اگر کوئی آدمی گناہ کبیرہ کرتا کرتا بغیر توبہ کرنے کے مر گیا تو وہ قریب کفر کے ہوا اور سہل تر علان گناہوں سے بچنے کا یہ ہے کہ آدمی ہر چیز میں حد ضرورت پر ٹھہرے اور وہ عموم کے لئے یہ ہے کہ تعلیم دینے والے گناہوں کا اور کپڑا ڈھانکنے والا شکر اور مکان حفاظت کرنے والا گہمی سے اور سردی سے اور باسن ضروری اور ایک بیوی اگر ضرور ہو ابن یحییٰ نے کیا اچھا کہا ہے۔

دو تائی نان گرا ز گندم است یا از جو ستہ تائی جامہ گرت کہنتہ است یا خود نو
 چہار گوشہ دیوار خود بخاطر حبس کہ کس نگویذ ز اینجا بنجینہ انجارو
 ہزار بار نکو تر بہ نزد ابن یحییٰ ز قہر مملکت کیقباد و کنجیو
 اور بسبب تجاؤز کرتے کے حد ضرورت سے اور بسبب وسعت کرنے کے مباحات
 میں آدمی کمروہات اور شبہات میں پڑتا ہے اور بسبب پڑنے کے کمروہات
 میں مرتکب حرام چیزوں کا ہوتا ہے یہاں سرحد اسلام کے تمام ہوئی ان کے بعد
 سرحد کفر کے اور دوزخ کی آگ کی شروع ہوئی اعاذنا اللہ وایاکم من دخولہ
 اسے میرے ہائیو کتنا فضل و کرم حضرت رب العالمین جل جلالہ کا ہم امت محمدی
 صلی اللہ علیہ وسلم پر ہے کہ بندہ مؤمن کتنا ہی گناہ کرے جب اس نے صدق
 دل سے گناہوں سے توبہ کی تو اللہ تعالیٰ اس گناہ معاف فرماتا ہے مطابق
 آیت قرآن مجید کے وانی لغفاس لمن تاب الا یہ اور آیت ہوالذین
 یقبل التوبۃ عن عبادہ ویغفون السلیات کے جیسا کہ یہ دو
 آیتیں مع ترجمہ کے آگے مرقوم ہوئے ہیں اور حدیث میں ہے کہ توبہ

کھرنیو الا گناہ سے مانند اس شخص کی ہے کہ اس نے گناہ نہیں کیا کیا ہوا
 تو اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جس نے گناہ کر کے توبہ کی اور جس نے گناہ
 ہرگز نہیں کیا نہ وہ برابر ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ سیئات سابقہ اور سیئات
 کما کہ وہ بعد توبہ کے باوجود ایمان کے فعال و اصلاحات اللہ عمل صالح کرتا ہے
 حسنات سے بدل فرماتا ہے یعنی اور مگر سیئات کی عوض میں حسنات
 جاتے ہیں یا اس کے سیئات حسنات ہو جاتے ہیں جیسا کہ قرآن مجید میں ہے
 اَلَا مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ عَمَلًا صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَبْدِلُ اللّٰهُ سَيِّئَاتِهِمْ
 حسنات پر عجب آتا ہے ہم بندوں کے حال سے کہ رات اور دن گناہوں
 میں مبتلا اور ہوا و ہوس میں گرفتار اور باوجود اس کے کہ ہر وقت بجائے
 طاعت کے عصیان صادر ہوتا ہے اور بجائے عبادت کے طغیان تو یہی توبہ
 کرنے کا خیال نہیں اور انسان کو لازم ہے کہ ہر وقت اپنا نفع اور نقصان
 سوچا کرے اگر کوئی آدمی گناہ کرے تو اپنے دل میں سوچے کہ اس میں نفع
 کتنا ہے اور نقصان کتنا ہے جس کام میں کہ نفع سے نقصان بہت دیکھے
 تب چاہئے کہ اس کام کو چھوڑ دے اور آدمی کہ گناہوں کا ہر لیے کس گناہ
 مرتکب ہوگا تو وہ گناہ یا زنا ہوگا یا شراب کا پینا ہوگا یا سوکھانا ہوگا یا چوری
 کرنی ہوگی یا رشوت کا لینا ہوگا یا کسی آدمی کا مال غصب کرنا ہوگا یا جھوٹ
 کہنا ہوگا یا غیبت کرنی ہوگی یا دغا بازی ہوگی یا ایسی اور گناہ ظاہری ہو
 اور گناہوں باطنی سے یا حسد اور خنہ ہوگا یا بغض ہوگا یا کینہ ہوگا یا عداوت
 ہوگی یا غصہ ہوگا یا تباہی ہوگا یا دوزخی ہوگی یا ریا ہوگی یا کبر و غرور

ہوگی یا امثال اوس کے اور گناہ باطنی ہونگے اگر عوذ باللہ نہ کسی دہی نہ
 نہ ناکیا یا شراب پیا تو وہ اپنی دل میں یہ سوچے کہ یہ لذت ایک دم کی
 ہے مگر عید دو نو گناہ کبیرہ ہیں اور اس میں نقصان دین کا بھی ہے اور دنیا کا
 ہی ہے اور علاوہ اس کے قیامت میں اس کی سزا دوزخ ہے اور اگر کبھی
 سود کھایا یا چوری کا مال کھایا یا رشوت کا مال کھایا یا کسی کا حق چھین سکے
 کھایا تو وہ یہ سوچے کہ علاوہ اس کے کہ قیامت میں اس کی سزا دوزخ ہے
 مگر دنیا میں اگر وہ مال کھایا تو حرام کھایا اور اگر ایسا مال کما کے چھوڑ سکے تو
 گناہ ہی ہوا اور دنیا میں ہی حاصل کچھ نہوا اور اگر وہ مال اپنے اولاد کے
 لئے رکھا تو حفظ مال کا وہ اٹھائینگے مگر قیامت کے دن بچے مواخذہ اور
 عذاب ہوگا تو یہ مال اور یہ اولاد دشمن ٹھیرے کہ میں نے اُن کی محبت
 میں ایسے کام کئے کہ وہ قیامت کے دن موجب عذاب کے ہوں گے سُنئے
 اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے اِنَّمَا مَوَالِكُمْ وَاولادکم فتنۃ
 یبۡنۡے سواۓ اس کے نہیں کہ مال تمہارا اور اولاد تمہاری آزمائش ہے
 یبۡنۡے اللہ تعالیٰ کہ تم کو مال دیتا ہے وہ اس میں تمہاری آزمائش کرتا ہے
 تاکہ معلوم ہو کہ اس مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتی ہو یا گناہوں
 میں اس کو صرف کرتے ہو اور اس مال سے مراد وہ مال ہے کہ وجہ طلاق ہے
 اوس کو پیدا کیا ہو اور اللہ تعالیٰ کہ تم کو اولاد دیتا ہے تاکہ تمہاری آزمائش
 کرے کہ تم اولاد کی دوستی میں اللہ تعالیٰ کو تو نہ بہو سلتے ہو اور اور جگہ اللہ تعالیٰ
 نے قرآن مجید میں فرمایا ہے یَا اَیُّهَا الَّذِیۡنَ اٰمَنُوْا اِنَّ مِنْ اٰزۡوَاجِکُمْ

و اولادکم عدواکم فلا تلحقواہم بینہما ایمان والو تحقیق بعض
بیو میں اور اولاد فقہار کیسے کہ وہ زکوٰۃ اور صدقہ فطر دینے سے اور قربانی
اور اور سنات کرنے سے تم لوگوں کو منع کرتے ہیں اور اولاد کی محبت
تمکو باعث کمائی مال نامشروع کی ہوتی ہے اور تمکو غیر پر لوکل کرنے کے
لئے کہتے ہیں اور اللہ تعالیٰ پر لوکل کرنے سے منع کرتے ہیں اور تمکو طاعت
سے روکتے ہیں اور افعال محرمہ کی طرغبت دیتی ہیں تو وہ دشمن تمہارا
ہیں پس بچو ان سے مولانا فرید الدین عطار نے کہ اولیائے کبار سے
ہے اس آیت کی ترجمہ میں فرمایا ہے۔

مال و اولاد بمعنی دشمن اند غیور ساز ہر دو چشم روشن اند
اور اگر آدمی جھوٹ کہتا ہے یا کسی کی غیبت کرتا ہے تو اس میں ایک
وہ ہے کہ یہ دو لوگناہ ہیں اور دوسرا یہ کہ جھوٹ کہنے والے کی اور
غیبت کرنے والے کی سیکی دل میں تو قیہ نہیں ہوتی اور جھوٹ کہنے
والے کو اور غیبت کرنے والے کو سب آدمی حقیر سمجھتے ہیں غرض یہ کہ
ایسا ہر ایک گناہ ظاہری اور باطنی کی عاقبت سوچے اور اس سے
تائب ہووے اور جانے کہ جان سفر گاہ ہے ادھر سے آنا ادھر کو جانا
اور آدمی کہ سفر کرتا ہے اور سفر کی تکلیف اٹھاتا ہے اور سفر میں کچھ
کہتا ہے تاکہ کہیں چند دن آسائش کی گزریں تو آدمی کو چاہئے
کہ اس جان میں کہ سفر گاہ ہے ایسے کام کرے اور ایسا کچھ کمائی کہ
قیامت میں کہ اب اللہ اباد جائے قیامت کی ہے اور فی الحقیقت یہی

آدمی کا گھر ہے وہاں خوش رہے اور چین کرے نہ یہ کہ دنیا میں کہ سفر گاہ
ایسی کام کرے کہ عاقبت وہاں جائے اقامت میں ہمیشہ گرفتار رہے حدیث
شریفہ اللہ نیلوفر نزعۃ الآخرۃ یعنی دنیا جائے زراعت آخرت کی
ہے یعنی جو کہہ کہ اس جگہ میں بونی کا آخرت میں اڑھلے گا حافظ شیرازی
نے فرمایا ہے ۔

وہنقان سالخورہ چہ خوش گفت با پسر کای نور دیدہ من بجز از گشت ندری
اگر آدمی دنیا میں طاعت اور حسنات اور انیان اور امر کا اور اجتناب
نوازی سے کیا تو آخرت میں نتیجہ اس کا دخول جنت اور حصول درجات
جنان اور حور اور قصور اور غلمان لایسا دیدار اللہ تعالیٰ کا کہ اعلیٰ اور افضل
جمع در جاتوں سے ہی ہوگا اور اگر دنیا میں گناہ کیا اور گناہوں سے
اپنا اعمال نامہ کھیا کیا اور پیراوس پر رہا اور گناہوں سے نادم ہو کر توبہ
نکی اور مر گیا تو نتیجہ اس کا قیامت میں کہ ایک ایک دن اس کا مطالبہ توبہ
دان ہو ما عند ربک کالف سنتہ مما تعدو ت کی مقدار
عدت ہزار برس دنیا کی ہوگا اور دوزخ کی آگ جلائی جائیگی اور ایک
ایک شرارہ اس کا مانند قصر کے ہوگا اور زمین مانند تانبہ آہنی کے
گرم کی جائیگی اور ہر ایک آدمی اپنے عرق میں غرق ہوگا تو اوس دن میں
اس گناہوں کی سند پہنچتی ہوگی اور وہ مال کہ اوس کی زکوٰۃ نہیں دی یا
یا وہ مال کہ اوس کو سود خوری یا رشوت سے یا دغا بازی سے یا چوری سے
یا کسی کا حق چھین کے لیا یا ہے اور کسی وجہ حرام سے اوس مال کو جمع کیا

ہو اور علامہ تادم زیت اپنے کے وہ مال کہ جس سے لیا ہے اوس کو واپس نہیں
 یا اون سے مال نہیں بخشوایا در حالت نپانے اون کے مالک کے اور اوس کے
 وارثوں کے اوس افعال سے نادم ہو کر توبہ نہیں کی تو اوس مال کو ذرخ کی
 آگ میں گرم کر کے اوس کو داغ بویا جائیگا اور اگر وہ مال بہت ہوگا اور اوس کا
 اور قامت چھوٹا ہوگا تو اوس کے قد کو اتنی درازی اور لمبائی دی جائیگی کہ
 اوس تمام اموال کا دافع اوس پر آسکے اور وہ مال اثر دہا اور سانپ اور بچھو بنکے
 اوس کو کاٹیں گے اور اوس کو ذرخ کی آگ میں ڈالکے کھا جائیگا یہ عوض
 گناہوں کا ہے کہ تنے دنیا میں دو دن کی زندگی میں کمائی اور پہر اوس سے تائب
 نہوئے اب چکھو اوس کی لذت اے پہاٹیو میرا حکم اللہ تعالیٰ و محمد اکرم
 اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کو اور جنوں کو اپنی عبادت کے لئے پیدا فرمایا ہے جیسا کہ
 قرآن مجید میں ہے وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون یعنی
 نہیں پیدا کیا جنے جن کو اور انس کو مگر تاکہ وہ میری عبادت کریں تو چاہئے
 کہ چند دنوں کے لئے کہ اس چان فانی میں آئے ہین تو اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کریں اور نماز پڑھیں اور روزے ماہ رمضان کے رکھیں اور اگر طاقت
 ہو تو زکوٰۃ دین اور حج کریں اور اللہ تعالیٰ کا ذکر کریں اور قرآن مجید کی تلاوت
 کریں اور اور حسنات اور عبادات کریں اور حقوق اقد کو ادا کریں اور
 حقوق العباد اپنے ذمہ پر نہ لیں لیکن کسی مال بچہ نہیں اور کسی کی غیبت
 مکرہین اور سود اور رشوت اور شراب اور خمر کے مال کے ناخن لینے
 سے بچیں اور چھوٹ اور فحش نہ کریں اور زنا اور قتل اور لوٹت نہ کریں

اور ناپاچ اور رنگ کے دیکھنے سے دور رہیں اور کسی مسلمان سے جھگڑا اور
 بعض اور عداوت اور کینہ نہ کہیں اور چوری سے اور حرام خوردی سے
 اور چغلی سے اور قابازی سے اور تکبر اور غیبت اور خود بینی سے اور خودی سے
 اور دو مسلمانوں کے آپس میں لڑوا دینے سے اور اور گناہوں سے کنارہ
 کش رہیں اگر در صورتیکہ موجب مقتضائے بشریت اور جبلت انسانی کے
 کوئی گناہ ہی بندہ مومن سے سرزد ہو تو اون سے توبہ کریں کہ اللہ تعالیٰ تپا
 میں اوس کی جزا میں بہشت میں داخل فرمایگا اور درجات عالیات اور
 انواع نعمتیں اور اپنا دیدار نصیب کرے گا اور ابداً لا باد اوس عیش میں
 رہینگے اور اگر اس جہان میں اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ کی اور اور حسنات نہ کئے
 اور اقسام کے فتن اور مجرکے اور حقوق اللہ اور حقوق العباد اپنے ذمہ سے
 ادا نہ کئے اور گناہوں سے تائب نہ ہوئے اور مر گئے تو مرنے کا کیا ہے بلکہ دوزخ
 میں گرنے کا ہے کسی نے کیا اچھا کہا ہے ۔

ہرچہ آمدن با نیت خوری
 ہرچہ آمدن با نیت گفتی
 دیکھو راجہ گناہست کہ تو۔ خویش را خویش با تش بردی

غیر تائبوں کے عذرات کے جوابات اور اون کے دفع خیالات میں جاننا
 چاہئے کہ آدمیوں کے حالات اور خیالات متفاوت ہیں اور ہر ایک آدمی
 تابع اپنے خیال کا ہے اگر وہ خیال اچھا ہے تو حج اور سکاہی اچھا ہے اگر وہ
 خیال بُرا ہے تو قبیح اور سکاہی بُرا ہے اگر باعث توبہ نہ کرے گا یہہ ہے کہ
 آدمی آخرت پر ایمان نہیں رکھتے اور جزا و اعمال نیک کی اور سزا و اعمال

قیامت کے دن حق نہیں جانتے اور اس میں اول کو شک واقع ہے تو وہ
کافر ہیں اعدو ذبا اللہ منہ اور اگر آدمی مومن ہے اور وہ اس لئے
توبہ نہیں کرتا کہ آخرت کا وعدہ نسیہ ہے اور دنیا نقد ہے اور آدمی کے
طبع بہ نسبت نسیہ کی نقد کی طرف زیادہ تر مائل ہوتی ہے اور جو کچھ کہہ رہے
آئنگہ سے دور ہے اور مطابق مثل مشہور کہے۔

ہرچ از چشم دور از دل دور

جو کچھ کے آئنگہ سے دور ہے دل سے بھی دور ہے تو اوس کی کو کہنا چاہئے
کہ جو کچھ آنے والا ہے ضرور آئے گا تو آدمی کو چاہئے کہ اوس کو آیا سمجھے
اگر کوئی آدمی اب مر جاوے تو اوس کو آخرت نقد ہو جائیگی اور مرگ کا حال
معلوم نہیں کہ کب آتی ہے شاید کہ اس وقت آجائے تو اس وقت میں اوس کو
وہ آخرت کہ نسیہ تھی نقد ہو جائیگی اور اہم حیات کے کہ اوس کو نقد تھے
ماند خواب یکے ہو جائینگے تو آدمی کو چاہئے کہ اس خیال پر غور کرنے میں تاخیر
نکرسے اور اگر کوئی آدمی اس لئے توبہ نہیں کرتا کہ شہوات نفسانی اور
لذات دنیاوی اوس پر ایسے غالب ہوتے ہیں کہ اوس آدمی کو آخرت سے
غافل اور ذاہل کیا ہے تو اوس آدمی کو سمجھنا چاہئے کہ جب وہ ایک ساعت
شہوات نفسانی اور لذات دنیاوی کو ترک نہیں کر سکتا تو وہ آخرت میں
دوزخ کے جلنی کی طاقت کیسی رکھ گیا اور بعد مرگ کے کیسا شہوات نفسانی کو
ترک کرے گا اور لذات جاودانی بہشت سے وہ کیسا صبر کرے گا فرما اگر وہ
بیمار ہو جائے اور کوئی چیز نزدیک اوس کے پانی سرد سے ابھی نہ ہوا کہ

ڈاکٹر اوس کو کہئے کہ پانی سرد تجھے زیاں کریگا تو کیسا وہ شخص بامید تھا
 اور بامید چند روزہ حیات کے اپنی خواہش نفسانی کا خلافت کرتا ہے
 اور وہ پانی سرد کو ترک کرتا ہے تو چاہئے کہ بقول طیب روحانی حضرت
 محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ صادق تر ڈاکٹر ترسا سے ہے اتباع شہوت
 نفسانی غیر مشروع کو کہ پیار گناہ کے لئے مضر تر پانی سرد سے ہی ترک کرے
 اور اپنے گناہوں سے توبہ کرے اور اگر کوئی آدمی بالفعل توبہ نہیں کرتا
 اور وہ کہتا ہے کہ کل یا پرسون یا بعد ایک مہینہ کے یا بعد چھ مہینے کے
 یا بعد اوس کے توبہ کرونگا تو اوس آدمی کو سمجھنا چاہئے کہ کل یا پرسون یا
 ایک مہینہ یا چھ مہینے یا اوس کے بعد اوس کے اختیار میں نہیں شاید کہ
 وہ اس کے آگے رجوع کرے اور اگر کوئی آدمی توبہ کرتے ہیں اس لئے
 توقف کرتے ہیں کہ آج توبہ کرنا اور ترک کرنا گناہوں کا دشوار ہے اور
 کل آسان ہوگا تو اوس کو سمجھنا چاہئے کہ کل بھی توبہ کرنا ایسا ہے دشوار
 ہوگا جیسا کہ آج دشوار ہے اس لئے کہ دنیا میں کوئی ایسا دن نہیں کہ
 اوس دن میں ترک کرنا گناہوں کا آسان ہو اور مثل اوس کے مثل اس
 شخص کے ہے کہ اوس کو کہا جاتا ہے کہ آج اس درخت کو سیخ سے
 ادا کہاڑ تو وہ کہتا ہے کہ یہ درخت قوی ہے ماور میں ضعیف ہوں
 اور برس میں اس درخت کو ادا کہاڑوں گا تو اوس آدمی کو کہنا چاہئے
 کہ اے نادان اور برس میں تو یہ درخت قوی تر ہوگا اور آپ ضعیف
 تر ہونگے تو تم کیسا اور برس میں اوس کو ادا کہاڑو گے اور ایسا ہی

شہوات نفسانی کا درخت ہر روز قوی تر ہوتا جاتا ہے اور اس کے مخالفت سے تم ہر روز عاجز تر ہوتے جلتے ہو پس ہر چند کہ شہوات نفسانی کی درخت کو توبہ کرنے سے جلدی اور کہاڑ و گٹکے آسان تر ہو گا اور اگر کوئی آدمی توبہ اس لئے نہیں کرتا کہ لازم نہیں کہ آدمی گناہ کرے ضرور دوزخ ہی میں جاوے بلکہ ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و کرم سے اس کے گناہ عفو فرمائے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ بخفا اور رحیم ہے اور غفران و لوب اور عفو سیات گنہگار کے لئے ہے نیکو کار کے لئے جیسا کہ نظامی گنجوی نے کہا ہے۔

گناہ من ار نامدی در شمار تہ انام کی بودی آمرزگار۔
اور آدمی کو لازم ہے کہ وہ ہر وقت خائب بار تعالیٰ میں امیدوار عفو کار ہے تو اس کو سمجھنا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ پر لازم نہیں کہ سب گناہ گناہ عفو فرمائے بلکہ اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے جس کو کہ چاہتا ہے پس کیونکہ اس کو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ اس کے گناہ ضرور معاف فرمائے گا۔ اور اس کو عذاب نکرے گا اور اس لئے کہ ایمان در میان خوف اور درجہ کے واقع ہے تو اللہ تعالیٰ کے عفو کے بہرہ پر گناہ کرنا اور گناہوں سے توبہ نہ کرنا اور اس کے عذاب سے نہ ڈرنا موجب کفر کا ہے جیسا کہ فرید الدین عطار نے فرمایا ہے

بیر کہ امین از عذاب حق بود نیست مومن کافر مطلق بود
اور جانا چاہئے کہ ایمان مانند ایک درخت کے ہے کہ آبیاری

اوس کی عبادت سے ہے اور جب بندہ مومن بنے اپنے ایمان کے درخت کو
 عبادات اور حسنات سے پانی نہ دیا تو وہ درخت ضعیف ہو گا پس خوف
 یہ ہے کہ وہ درخت ایمان کا صحر صعبیت سکرات میں آکر کھڑ جاوے
 بلکہ ایمان بے عبادات کہ وہ گناہوں سے قرین ہو حال اوس کا مانند
 حال اوس بیمار کے ہے کہ اوس کو اقسام کے بیماریاں لاحق ہوں اور
 ہر ساعت میں خوف مرنے اوس بیمار کا ہو اگر اوس صورت میں کہ بندہ
 مومن مرنے کے وقت اپنا ایمان سلامت لے گیا تو اوس میں بھی یا ہمد
 عفو حضرت رب العالمین جل شانہ کی ہے یا خوف عذاب نار جہنم کا ہے
 پس خوف عذاب و وزخ سے قطع نظر کر کے محض عفو حضرت غفار رحیم
 عزا سمہ کی بہرہ پر گناہ کرنا اور بہرہ اور گناہوں سے تاب نہوتا
 دلیل بے عقلی کی ہے اور وہ شخص مثل اوس شخص کے ہے کہ جو کہہ کہ اوس کے
 پاس نقد اور جنس ہوتا ہے وہ اوس کو تلف کر تا ہے اور اپنے عیال
 اور اطفال کو بہو کا چھوڑتا ہے اس امید پر کہ شاید کہ وہ کسی ویرنہ
 میں جاوے اور خزانہ پاوے یا وہ شخص مثل اوس شخص کے ہے کہ
 ڈاکو اوس کے شہر کو غارت کرتے ہیں اور وہ شخص اپنی اشیاء
 اور متاع کو مخفی نہیں کرتا اور اپنے گہر میں رکھتا ہے اس امید پر کہ جب
 بہرہ ڈاکو ہمارے گہر میں آوینگے تو وہ غافل یا نابینا ہو جائیگی اور ہمارا
 اشیاء اور کالا اور متاع رہ جاوے گا اور سمجھنا چاہیے کہ یہ سب
 ممکن ہے اور امکان عفو کا ہی ویسا ہی ہے لاکن محض بہرہ و سلاک کے

افتد تو لی کے عذاب سے امین ہونا اور گناہ کرنا اور پورا دن سے
 توبہ نہ کرنا دلیل حماقت کی ہے اس لئے کہ معصیات کا حضرت اللہ تعالیٰ
 کے ہاتھ میں ہے یحضر لمن یشاء ویعذب من یشاء یعنی وہ
 مختار ہے جس کو چاہے عفو فرمائے اور جس کو چاہے عذاب کرے اور
 کوئی اوس پر ماکم نہیں کہ اوس کو کہے کہ ہمارے گناہ صبور و معاف کرنا
 اور مجھے گناہوں کے پاداش میں عذاب نہ کرنا اور اللہ تعالیٰ اوس کے کئی پر
 عمل فرمائے اوس کو چھوڑ دے اور عذاب نہ کرے بعض آدمی اپنے
 دل میں یہ کہتے ہیں کہ اب کس لئے توبہ کریں اور سود کہا سنے اور
 رشوت اور حرام کھانے کو ترک کریں اور شراب خوری کی مجلسوں میں
 اور ناچ رنگ اور سیندھی کی مصلوں میں نجائیں اور بڑ بازی اور
 وعا بازی کو چھوڑ دیں اور زنا اور لغویات سے کہ چہین زندگانی کے
 خصوصاً ایام عیش جوانی کے میں کنارہ کش ہوں جب فرسے کا دنت
 آدھے گا یا جب بوڑھا ہوں کا تب توبہ کر لوں گا اے ہایو ہوشید
 ہو کہ یہ سب خیالات شیطانی ہیں بلکہ یہ شیطان کا
 اغواء ہے لویہ کرنا جوانی میں اور تندرستی میں مفید ہے اور چاہئے
 کہ اللہ تعالیٰ جناب میں جوانی میں اور تندرستی میں قبل مرگ کے
 توبہ کرے اور اوس توبہ پر قائم رہے حدیث شریف میں ہے کہ اللہ
 تعالیٰ جو جوان توبہ کرنے والے سے اور کوئی چیز زیادہ دوست نہیں
 لینے سب شہیاں اللہ تعالیٰ جو ان تمام کو زیادہ دوست رکھتا ہے

کماؤ کرتے کسی شاعر فی کما سے ۔

توبہ کروں درجہ اتنی مجھ پر معافی مت ورنہ ور پیری سو گورگ کہن پر پہنیکا
اور حقیق ولسا ہی سے کہ جو انی چین کہ ایام استیلار نہ ہو اوہوس کا اوزار
غالب ہونی مشہوات نہ انی کا ہے گناہوں سے توبہ کرنے حالت مجھ کی ہر
تخلیف ایام شب اور بوڑھے کی کہ ایام الخطا سن اور زمان کم ہونے
ہنوا ہو سکا ہے اوس میں توبہ کرنے چندان دشوار نہیں اس لئے کہ ایام
پیری میں گرگ بوڑھا کہ جب اس کو طاقت جاؤز دن کی پہاڑ سے کی
نہیں بنا رہی تو وہ بھی اپنے کو پر سبزگار کہتا ہے اور علاوہ اس کے یہ
خیالات یا طلبہ کہ جب مرنے کا وقت آئے گا یا جب بوڑھا ہو ننگا تب
توبہ کروں گا تب محال ہوں کہ اللہ تعالیٰ سے آدمی کے پاس اقرار نامہ یا
عہدہ اور پیمان ہو کہ میں تم کو بوڑھا کر کے ماروں گا یا قبل مرنے تمہارے کے
تم کو اطلاع دوں گا کہ تم اب مرتے ہو توبہ کرو اسے بہانہ جو جبہ ننگائی
ایک دم کا برس نہیں اور مرنے کا کوئی وقت معین نہیں اور خبر نہیں
کہ اللہ تعالیٰ کس بین مارتا ہے یا جو انی میں یا بوڑھا ہے میں اور
جب خبر نہیں کہ مرگ کس وقت آتی ہے تو یہ خیالات کہ جب مرگائیگی
تو توبہ کروں گا یا جب بوڑھا ہو ننگا توبہ کروں گا غلط تھیرے حضرت
سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کہ وہ انفس اسرار لیا مع اللہ کی
اور مقرب ربہ قاب قوسین ادا دینی کی تھی اور ان کو تو اپنے
حیات پر ایک دم کا بھی برس نہ تھا جیسا کہ مشکوٰۃ میں حدیث ہے

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكثر
 المساء فيبثيم بالتراب فاقول يا رسول الله ان الماء افاضك
 قريب يقول ما يدريني لعلی لا ابلغه یعنی حضرت ابن عباس
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 تھے کہ پیشاب کرتے کبھی پس تیم کرتے مٹی سے یعنی پہلے اس کے
 کہ وضو کریں پس کہا میں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تحقیق پانی
 نزدیک ہے یعنی اس قدر دور نہیں کہ اوس کے سبب تیم کیا جا
 فرما یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کس چیز معلوم کروا یا بلغہ
 سمجھنے کیا مابین کہ شاید کہ نہ پہونچوں میں اوس پانی تک اور حضرت
 اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے فاستبقوا الخبرات و استأمنوا
 الی معفرات من ربکم یعنی آگے بڑھ کر لو خیرات اور حسنات اور
 طاعات کو اور جلدی کرو طرف توبہ کے اور بخشوا نے گناہوں کے
 اپنے رب سے اور حدیث شریف ہے عجولوا بالتوبة قبل الموت
 یعنی عجلت اور جلدی کرو توبہ کرنے میں موت سے آگے قطب الایم
 غوث الاعظم محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبد القادر جیلانی
 نے غیۃ الطالبین میں فرمایا ہے فینبغی للمذنب ان یبادر الی
 التوبة و رادی عن ابی عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما عن
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال هلك الموفون الذین
 یقولون سوف نتوب الخ یعنی گنہ گاروں کو چاہئے کہ توبہ کر

جلدی کرین اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے روایت کی
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ہلاک ہوئے
 توبہ بین تاخیر کرنا والے کہ وہ کہتے ہیں کہ آئندہ ہم توبہ کرینگے یعنی
 اس وقت بین توبہ نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ آئندہ ہم توبہ کرینگے
 اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قرآن مجید کی آیت
 بل یس یذاک انسان لیفجا مامدہ کے معنی میں روایت ہے
 کہ انہوں نے فرمایا کہ اس آیت کے یون معنی ہے کہ انسان مہم
 کرتا ہے گناہوں کو اور مؤخر کرتا ہے توبہ کو اور کہتا ہے کہ آخر
 کار توبہ کرونگا یہاں تک کہ اس کو موت آتی ہے حالانکہ وہ گناہگار
 پہنچتا ہے پس وہ گناہوں پہ مڑتا ہے اور گناہوں سے توبہ نہیں
 کرتا اور لقمان حکیم نے اپنے فرزند کو نصیحت کی کہ یا نبی لا تؤخر
 التوبۃ الی غدا فان الموت یمتک یا تیک بختۃ یعنی اسے فرزند
 میرے توبہ کرنے میں کل کے روز تک تاخیر مت کر اس لئے کہ موت
 ناگاہ آجائگی تجھے غفلت میں اور غفیتہ الطالبین میں اور جگہ حضرت
 جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے ہر فرجہ کے یہ خطبہ ارشاد فرمایا ہمسالہ
 توبۃ الی اللہ قبل ان تموتوا وبادراوا بالاصلاح الصلحۃ
 قبل ان تشغلوا الحدیث یعنی اے لوگو قبل مرگ کے اللہ تعالیٰ
 سے درگاہ میں توبہ کرو اور قبل اس سے کہ مرگ آئے اور اعمال تم

کرنے پر دوڑو آخر حدیث تک اور بعض آدمی یہ کہتے ہیں کہ ہم تو شب و روز
 گناہوں میں گرفتار ہیں پس اگر توبہ کریں اور پہ کوئی گناہ سرزد ہو تو وہ
 توبہ بھی برباد ہوئے تو اچھا یہ ہے کہ توبہ نہ کریں تو سمجھنا چاہئے کہ جب
 کوئی آدمی مومن توبہ کرے جب چاہئے کہ وہ اوس پر قائم رہے اور پہ
 نہ کرے مگر جب اللہ تعالیٰ نے دو دشمن ہر ایک آدمی کے لئے امتحان پیدا
 فرمائے ہیں ایک تو اپنا نفس مارہ ہے اور دوسرا شیطان ہے پہر جب تک
 بندہ مومن زندہ ہے تو یہ دو نو دشمن انسان کے مکین میں رہتی ہیں اور
 ہر وقت اوس کو گناہ کرنے کے لئے رغبت دیتی رہتی ہیں پہر اوس کا علاج
 یہ ہے کہ پچلے تو بندہ مومن صدق دل اور اخلاص سے نہایت عدم ارتکا
 گناہ کے توبہ کر لیوے پہر اگر کوئی گناہ جبلت انسانی کے اوس سے سرزد
 ہو تو وہ پہر استغفار کر لے اور اگر پہر گناہ سرزد ہو تو وہ پہر استغفار کر لے
 جیسا کہ آگے وہ حدیث لکھی گئی ہے کہ آدمی جب تک گناہ کرتا رہتا ہے
 اور اوس گناہ سے استغفار کرتا رہتا ہے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے
 اوس کے گناہ عفو فرماتا رہتا ہے اور یہ رباعی ترجمہ حدیث قدسی کا ہے
 باز آ باز آ پہرا نیچے ہننے باز آ گر کا فر دگر گہر مت پرستے باز آ
 این در گہ ما در گہ نوسیدی نیست صد بار اگر تو بے شکستے باز آ
 اور واسطے دفع سیئات اور دفع گناہوں کے خاندان عالیشان چشتیہ
 اور قادریہ میں بیعت کرنے کے وقت مریدوں کو تلقین کیا جاتا ہے
 کہ وہ ہر نماز کے بعد باخلاص قلب و حضور دل اپنے گناہوں سے مستغفر

استغفر اللہ ربی من کل ذنب اذ نیتہ عمداً و خطاءً اوسل
 اوعلائیة و اتوب الیہ دس مرتبہ پڑھے تاکہ جو کچھ گناہ کہ اوس
 اوس دن میں سرزد ہوئے ہوں گے وہ سب بخشے جائیں گے اور وہ گناہوں
 سے ایسا پاک ہوگا جیسا بچہ کنہا اپنے ان سے پیدا ہوتا ہے اس لئے کہ حدیث
 یفتر ہے التائب من الذنب کما ان ذنبہ له فی لفظ و لو عا
 فی لیوم سبعین مرتبہ یعنی تو پڑھ کر نبیوالا گناہ سے مانند اوس شخص کے ہو
 کہ اوس نے گناہ نہیں کیا اور غنیۃ الطالبین میں ہے کہ ایک روایت میں
 اسی حدیث کے ساتھ یہ بھی آیا ہے کہ اگرچہ تائب عود کرے گناہ پر ایک دن
 میں تشر بار یعنی جس نے گناہ سے توبہ کے اگرچہ اوس نے ایک ہی تین
 تشر بار گناہ کر کے تشر بار توبہ کی ہو اور جس نے گناہ کیا ہی نہیں یہ دو نو
 برابر اور مماثل ہیں عدم گناہ میں کما مٹا اور یہ بھی غنیۃ الطالبین میں ہے
 کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ جو کوئی کہے گا
 استغفر اللہ العظیم الذی لا اله الا هو الحق القیوم والتوب الیہ
 تین بار۔ بخشنی جاؤں گے گناہ اوس کے اگرچہ وہ گناہ مثل کف دریا کے ہوں گے
 مگر حق العباد استغفار سے نہ بخشنا جاوے گا جتنا کہ اوس سے کہ جس کا اوس
 حق ہے نہ بخشتائے اور در صورت دم پانے اوس کے یا اوس کے
 وارثوں کے آخر الحیل علاج اوس کا بھی ہتھنار ہے کما قلتہ اور
 جاننا چاہئے کہ جیسا اطباء امراض جسمانی علاج اسقام جسمی کا بتاتے ہیں
 ویسا ہی اہل شہ رحمہم اللہ تعالیٰ امراض روحی کا علاج بتاتے ہیں

تو گناہوں کے مرض کے دفع کے لئے توبہ جیسا اور کوئی علاج نہیں چھوڑا
 کپڑی میلے کا علاج دھونا اور صابون لگانا ہے ایسا ہی دفع مرض چھوڑنا
 گناہوں کے لئے تریاق تو کچھ بڑے اگر کوئی کہے کہ کپڑا جیب میں لایا ہوتا
 رہتا ہے تو بار بار اس کو دھونا اور صابون لگانا عیبت ہے تو یہ بات
 اس کی بیعتی اور نادانی کی ہے اس لئے کہ جب کپڑا سیلا ہوا تو علاج اس کا
 دھونا اور صابون لگانا ہے ویسا ہی اگر کوئی کہے کہ جب ہم سے ہر وقت
 گناہ صادر ہوتے رہتے ہیں تو توبہ کرنا بے فائدہ اور عیبت ہے تو یہ بات
 اس کے بھی بیعتی اور نادانی کی ہے تو سمجھنا چاہئے کہ جیسا کپڑی میلے کو
 بار بار دھونا اور صابون لگانا ضرور ہے ویسا ہی جب گناہ کسی سے صادر
 ہوا تو اسی وقت اس کو اس گناہ سے استغفار اور توبہ کرنا اور اس کا
 نادم ہونا ضرور ہے اگرچہ ایک ہی گناہ وہ کسی بار بھی ہو کوئی آدمی بغیر انبیا
 علیہم السلام کے معصوم نہیں اور جب کوئی آدمی بغیر انبیا علیہم السلام کے معصوم
 نہ ہو تو کچھ عجب نہیں کہ اس کے گناہ سرزد ہوں حضرت آدم علیہ السلام
 ابو البشر تھے اور اللہ تعالیٰ نے اُن میں اپنی روح پھونکی تھی جیسا کہ قرآن
 مجید میں ہے فَشَفَعْنَاهُ مِنْ رُوحِي اور اس کی ٹی کو اللہ تعالیٰ نے
 اپنی قدرت کے ہاتھوں سے چالیں ن گوند ہا تھا جیسا کہ حدیث قدسی ہے خُصِرَتْ طِينَةُ
 اَدَمَ بَيْنَ دِيَارِ عَيْنِ صَاحِبِ اَيْمَنِ مِّنْ اَدَمَ كِي تَبْقَىٰ كُوَايْنِ مَا تَهْوَنُ كِجَالِي رِي
 گوند ہا ہے جالین سے لغزش ہوئی تو اور کون ہے کہ اس کے گناہ نہوں کسی نے
 کیا اچھا کہا ہے۔ گنہ بارت رسید از پدر مارا خطا زہ وز ازل رزق آدمی ز دوست

تو جیسا کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اپنے ہوئے متغفار کیا اور اللہ تعالیٰ نے
 اون کا سہو معاف فرمایا ایسا ہی اگر کوئی آدمی حسب عادت فطرتی اپنے
 دادا کے گناہ میں مبتلا ہو تو چاہئے کہ مطابق دویہ اپنے دادا کے توبہ بھی کر دے
 تاکہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل عظیم سے اس کے گناہ بخش دے اور ہر نظر اس کے
 کہ اکثر اولیاء اللہ اور انبیاء اور ارباب راسخ و ثوق اور رسوخ توبہ کے لئے بیت
 توبہ کی اپنے پیر و ن کے ہاتھ پر فرمائی ہے تو بعض آدمی عدم موجودگی کامل کو
 باعث عدم توبہ کرنے کا ٹھہرا کر یہ کہتے ہیں کہ وہ اولیاء اللہ اگر موجود تھے
 اور جسے ضد ہا کرامات صادر ہوتے تھے اب ایسے کہاں ہیں جب ویسا
 کوئی دلی ہاتھ آدیگا تب اون کے ہاتھ پر توبہ کر لیوینگے اے ہائیوس حکیم
 اللہ تعالیٰ ویسے ہی یکم تحقیق وہ نفوس زکیہ اور وہ وجود قدسیہ کہ اون کے
 نظر فیض شرمہ دلوں کے لئے حکم سہائی کارہتے تھے اور اون کی ذات
 قدسی صفات سے جہاں فیض یاب تھا اور اون سے ضد ہا کرامات اور خوارق
 عادات صادر ہوتے تھے وادریغا اور واحتراک اس دور فانی سے ملت
 فرم گئے مگر جبکہ اس کے کہ ہر دن بدتر ہے اب بھی جو کچھ صلحا اور انبیاء اور
 ابراہار کہ موجود ہیں غنیمت ہیں مگر آئندہ میں پہر اتنا بھی کوئی باقی نہ رہیگا تو چاہئے
 کہ وقت موجود کو ہاتھ سے جانے نہ دیوے اور وقت حاضر کو غنیمت سمجھے
 اور جس پر اس کا من ظن ہو اور جس کو وہ اچھا سمجھتا ہو اس کے ہاتھ پر
 توبہ کر لیوے یہ نہ ہو کہ جیسا دلی کامل کہ وہ چاہتا ہے وہ بھی ہاتھ نہ آوے
 اور آدمی مؤمن بغیر توبہ کر لینے کے مر جاوے اس لئے کہ زندگانی اکیدم کا

بہرہ و سہ بھی نہیں ہاں آنا ضرور ہے کہ وہ کسی عالم یا خدا متقی صالح سے کہ وہ
 متبع احکام شریعت کا اور واقف غموضات طریقت کا ہو بیعت توبہ کی کر لیں
 نہ یہ کہ دخل باز بیدین جاہل مکار جو فرخشاں گندم نما کے ہاتھ پر بیعت توبہ
 کی کرے اور بجائے اس کے کہ کچھ فائدہ حاصل کرے نقصان دینی اٹھائے
 اور بجائے اس کے کہ طریقت حاصل کرے شریعت کو چھوڑ دے اور بجائے
 اس کے کہ کچھ دین حاصل کرے بیدین ہو بیٹھے ہاں اب فی زمانہ تباہی سے
 آدمی بیدین جاہل مکار ہیں کہ وہ نہ شریعت سے واقف ہیں نہ طریقت سے
 آگاہ ہیں اور اس لئے کہ وہ بے ہنر ہیں دیا اون سے تکلیف کمانیکی نہیں
 ہوتی و یا وہ پیر بنے سے اپنا شرف دنیاوی چاہتے ہیں تو محض برائے
 حصول معاش دنیا کے بارے حصول شرف دنیاوی اور شہرت کے دام مکار
 پہلا کے لمبے لمبے تہیجین اپنے گلے میں ڈال لگے باوجود بیدینی اور جہالت کے
 اپنے کو شیخ اور امیر دین کا مقرر کر کے سیکڑوں لوگوں کو فریب دیکر
 اور اون کو اپنے مریدی میں لا کر اور اپنے دام مکر میں پھنسا کر بیدین
 بنا لیتے ہیں نعوذ باللہ من ذلک اور مریداں کے بجائے اس کے
 کہ کچھ زہد اور تقویٰ حاصل کر میں نماز پنجوقتہ بھی چھوڑ دیتے ہیں اور بجائے
 اس کے کہ وہ اتباع شریعت کر میں تخفیر اور توبہ میں شریعت کے اور احکام
 شریعت کے کر کے اور مستحل حرام کے بن کے کافر ہو جاتے ہیں اس لئے
 مولانا جلال الدین رومی نے ثنوی میں فرمایا ہے ۔

اے بسا اہل بیعت دم روئے ہست + پس بھڑکشی نابیداد دست

تو آدمی کو ایسی جاہل سکار کے ہاتھ پتو بہ کرنا اور اس کے دھوکے میں
 آنا ہرگز نچاہئے اور آدمی شیطان کے اس دھوکے میں بھی نہ آوے
 کہ جب کوئی ولی کامل کہ جیسا کہ ہم چاہتے ہیں دستیاب ہو جائیگا تب اسکے
 ہاتھ پر بیعت تو بہ کی کر لینے کے تو آدمی کو چاہئے کہ وقت موجودہ کو غنیمت
 سمجھے شاید کہ بندہ مؤمن کو شیطان اس دھوکے میں رکھ کر تو بہ کرنے سے
 محروم رکھے اور مرگ ناگہان آجائے اور بندہ مؤمن بغیر تو بہ کرنے کے
 رحلت کرے اور گناہوں کی آلودگی سے پلید مر جائے اور تو بہ کے مظہر
 پانے سے اپنے گناہوں کے پلیدی کو دھونے نہ پائی تو چاہئے کہ تو بہ
 کرنے میں بسبب خیالات شیطانی کے دیر نہ کرے۔ حکایت ہے کہ سلطان
 التارکین امام الکاملین شیخ الواصلین حضرت شاہ سلیمان صاحب تونسوی
 چشتی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ تیرہویں صدی ہجری میں ایک مشہور اونٹنی
 اور تنفق علیہ ولی تھے استنجا سکھارہے تھے اتنے میں ایک آدمی آیا اور
 عرض کیا کہ تم آپ کے ہاتھ پر بیعت تو بہ کی کرنا چاہتے ہیں حضرت شاہ سلیمان
 صاحب نے جلدی سے اپنے ہاتھوں کو دھو کر بیعت لینے کے لئے آگے بڑھایا
 اور اس آدمی نے حضرت شاہ سلیمان صاحب کے دست حق پرست پر
 تو بہ کی ایک مولوی صاحب حاضر تھے انہوں نے حضرت شاہ سلیمان صاحب
 کے خدمت سراپا سعادت میں عرض کیا کہ یا حضرت بیعت لینے میں اتنی
 جلدی کس لئے تھی کہ آپ نے وضو بھی نہ فرمایا اور ایسا ہی اس سے بیعت
 لئے حضرت شاہ سلیمان صاحب نے فرمایا کہ میں نے اس لئے جلدی کی کہ

جنتیک ہم وضو کرین مبادا شیطان اتنی دیر میں موقع پا کر اس آدمی کے
 دل میں دغ و غم اور وسوساں ڈال کے اوس کا توبہ کرنے کا ارادہ توڑ دے
 اور اوس کو توبہ کرنے کے ثواب سے محروم رکھے اسے بہا کیو۔ اولیاء اللہ
 رحمہم اللہ تعالیٰ نے تو اتنی دیر کرنے کو بھی توبہ کرنے میں گوارا نہیں فرمایا
 کہ شاید اتنی دیر میں شیطان الرجیم موقع پا کر آدمی کے دل میں وسوساں
 ڈال کر اوس کو توبہ کرنے کے ثواب سے محروم کرے اور آدمی کو گناہوں
 پاک ہوئے مذے اور جو کوئی صدق دلی اور اخلاص قلبی سے اپنے گناہوں
 توبہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اوس کی توبہ کو قبول فرماتا ہے اور اوس کو
 گناہوں سے نجات بخشتا ہے اور اوس کو دین اور دنیا میں رتبہ عالیہ
 نصیب کرتا ہے کسی نے کیا اچھا کھا ہے۔

رویدر کا ہش کے آوردی کہ گشتی نا امید

چون گدا کا اہل بود قصیر صاحب خانہ چیت
 تو اس پر فقیر مودودی مؤلف اس رسالہ کا چاہتا ہے کہ وہ دو حکایتیں کہ
 قطب الاقطاب ربانی غوث الاغواث صہبانی محبوب سبحا حضرت مخی الدین
 شیخ عارف درجیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی باب میں غنیۃ الطالبین
 میں لکھے ہیں اس رسالہ میں سامعین اور ناظرین کی تنبیہ اور تخریر کے
 لئے لکھے حکایت سلطان الاغواث والاقطاب حضرت مخی الدین شیخ
 عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے۔

وروی ان عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

صد ذات یوم فی موضع من لواحق الکوفۃ الخ یعنی روایت ہے کہ
 حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اصحابوں سے تھے آپکدن کوفہ کے نواح میں ایک ایسی
 مقام پر گذری کہ اوس گہر میں چند فاسق جمع تھے اور دوسرا غشربا
 چل رہا تھا اور اون میں ایک منعی کہ نام اوس کا زادان تھا وہ چنگا کر
 خوش آوازی سے بد و مستانہ گام ہاتھاپس بوقت حضرت عبداللہ ابن
 مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے وہ خوش آوازی سنے تو فرمایا کیا اچھی یہ
 آواز ہے کاشکی اس آواز سے اگر قرآن مجید پڑھا جاتا تو کیا خوب
 تھا اور حضرت عبداللہ ابن مسعود یہ کہتے ہوئے چادر اپنے سر پہاڑ کر
 اوس جگہ سے گذرے مطرب زادان کے کانوں میں یہ آواز حضرت
 عبداللہ ابن مسعود کی آئی تب اوس نے پوچھا کہ یہ کون ہے لوگوں نے
 کہا کہ یہ حضرت عبداللہ ابن مسعود ہے کہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کے صحابہ سے ہیں اوس نے پوچھا کہ انہوں نے کیا فرمایا
 لوگوں نے کہا کہ انہوں نے فرمایا یہ کیا اچھی آواز ہے کاشکی اس
 آواز سے اگر قرآن مجید پڑھا جاتا تو افضل ہوتا اوس کے سنتے ہی
 زادان مطرب کے دل میں ایک ہدیت چاگئی اور کھڑے ہو کر عود کو
 زمین پر پھینک دیا وہ اٹھ گیا اور دوڑ کر حضرت عبداللہ ابن مسعود
 پہنچا اور اپنی دستار کو اپنے گردن میں ڈال دیا اور ان کے آگے
 زار زار رونے لگا حضرت عبداللہ ابن مسعود نے یہی اوس کے گریز

اپنی باہن ڈاکر روئے لگی اور دو لو کی آواز گریہ اور زاری کی بلند ہوئی
 اور حضرت عبداللہ ابن مسعود نے فرمایا کیونکہ اس شخص کو میں دوست نہ کہوں
 کہ اوس کو اللہ تعالیٰ نے دوست رکھا ہے پس زاداں مطرب کے گانے بجانے
 سے توبہ کی اور حضرت عبداللہ ابن مسعود کی حضوری کا ملازم رہا اور قرآن مجید کا
 پڑھنا سیکھا اور علم پڑھ کر امام وقت ہوا یعنی پیشوا دین کا ٹھہرا خلیفہ بہت
 احادیث میں ہے کہ مروی عن زاداں عن سلمان الفارسی وروی
 عن زاداں عن عبد اللہ ابن مسعود یعنی زاداں نے روایت احادیث
 نبویہ افضل التخبیہ کے حضرت سلمان فارسی سے اور حضرت عبداللہ ابن مسعود
 کی ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم ہے ہاں یہ ہم کتنا رتبہ جلیلہ ہے کہ اوس کو دین
 اور دنیا میں طفیل توبہ خالص کے حاصل ہوا کہ وہ پیشوا دین مبین کا بنا اور
 احادیث نبویہ افضل التخبیہ کا راوی ہوا اور چونکہ روایت احادیث کے بغیر جو
 صفات مخصوصہ کے کہ وہ عدل اور تقویٰ اور ثقاہت وغیرہم میں معتبر نہیں
 تو اس سے معلوم ہوا کہ جب اوس میں پہلے مور پائے گئے ہیں تو روایت کی
 نزاد ایک علماء محدثین کے متبرہ ہوئی ہے تو مطابق آیت شریفہ ان اکرمکم
 عند اللہ اتقکم یعنی زیادہ شرف والی تم میں سے عند اللہ زیادہ
 پرہیزگار تمہارے میں تو اگر میت زاداں کے عند اللہ ثابت ہوئی۔
 حکایت سید الاقطاب سلطان الانعواث حضرت محی الدین خلیفہ القادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے و فی کلاسہ
 ثلثیات مری انہ کانت املاۃ بغینۃ مغنیۃ مفتحة للعلم

بجمالھا وکان باب داسرھا ابدًا مفتوحًا الخ یعنی نبی اسرائیل
 کے کتابوں میں مروی ہے کہ ایک عورت گانی والی بدکار تھی اور اپنی خوبصورتی
 سے لوگوں کو فریب دیتے تھے اور اوس کے گہکا دروازہ ہمیشہ کھلا
 رہتا تھا اور وہ اپنے دروازہ کے مقابل تخت پر بیٹھ رہتے تھے جو کوئی
 او دھرے گزرتا تھا اوس کو دیکھ کر شدید ہوتا تھا اور اپنے نقد دل ہنڈ
 کرتا تھا اور اوس عورت کا معمول تھا جب کسی سے وہ دس دینار یا اوس سے
 زیادہ لیتی تھی تو اوس کو اجازت آئیکمی دیتی تھی ایک دن نبی اسرائیل کے
 عابدون میں سے ایک عابد کا اوس کے کوچہ میں سے گزر ہوا ناگہان
 اوس عابد کے نظر اوس عورت مغنیہ پر پڑی اب عابد صاحب آہن بہتے
 اور اپنے نفس سے جنگ کرنے لگا اور سبچا اس کے کوئی چارہ ہاتھ نہ آیا
 کہ اوسنی حضرت مجیب الدعوات کی جناب میں دعا کے ہاتھ بلند کئے
 تاکہ اوس کا عشق اوس عابد کے دل سے زائل ہو آخر کار جب اوس سے
 بھی اوس مغنیہ کا عشق زائل نہوا اور وہ عابد کے دعا جناب الہی غرضم
 میں مقبول نہوے اور زمام اختیار کے عابد کے ہاتھ قدرت میں نہ
 تو بغیر اس کے اور کچھ نہ سوچا کہ وہ تمام مال و متاع اپنا بیچ کر اوس قدر
 سرمایہ فراہم کیا کہ اوس سے وصال مغنیہ کا حاصل ہو اور بعد اوس کے
 دروازہ پر آکر حاضر ہوا اوس مغنیہ نے اپنے وکیل کو اشارہ کیا کہ جبکہ
 وہ لایا تھا اوس سے لیکر اوس کو آنے کا وعدہ دیا وہ عابد بموجب اوس
 وعدہ کے اوس مغنیہ کے دروازہ پر حاضر ہوا دیکھا کہ وہ محل

حسن و خوبی کے زریب و آرائش سے اپنا کاشانہ فسق آشیانہ میں تخت پر جلوہ افروز ہے عابد بھی تخت پر اوس کے برابر آ بیٹھا اور دست درازی کرنے لگا ناگاہ کارکنان قضا و قدر نے اوس عابد کو اوس فسق سے بچالیا یعنی عابد نے اپنے دل میں خیال کیا کہ حضرت خداوند تعالیٰ شانہ عرش معلیٰ سے میرا یہ حال فسق کا دیکھ رہا ہے اور میں حرام کاری میں مشغول ہوں ہاے افسوس میری عبادت سالہاے دراز کی سب برباد ہوئی عابد یہ خیال کر کے اللہ تعالیٰ کے خوف سے نہر تہرانے اور کانپنی لگا اور اوس کے چہرہ کا رنگ فق ہو گیا اوس عورت مغنیہ نے دیکھا کہ عابد کا رنگ روپ و از کر گیا ہے اور ہیبت اوس کے دل پر چھائی ہوئی ہے اوس نے پوچھا اے شخص تیرا کیا حال ہے اور کس کے خوف سے تیرا یہ حال ہوا عابد نے جواب دیا کہ میں اپنے پروردگار جل شانہ سے ڈرتا ہوں اب تو مجھ کو حکم دے کہ میں یہاں سے چلا جاؤں اوس نے حکا کہ و بیج تیرے پر ہو بہت لوگ اس دن کی آرزو رکھتے ہیں جو تجھ کو نصیب ہوا ہے پس کیا سبب ہے کہ تو اس سے موہ نہ پیہر تا ہے عابد نے حکا کہ میں اپنے خداوند جل جلالہ سے ڈرتا ہوں اور وہ مال کہ تیری وکیل کو دیا ہے وہ تجھ کو حلال ہے اور مجھ کو برائی خدا اجازت دی کہ میں جلد یمان سے چلا جاؤں اوس مغنیہ نے کہا کہ آپ نے ایسا کام آگے کبھی نہیں کیا عابد نے کھسکا عورت مغنیہ نے کہا کہ آپ کہاں رہتے ہیں اور آپ کا نام کیا ہے عابد نے حکا کہ میرا مکان طان قریہ میں ہے اور میرا یہ نام ہے پس اوس عورت مغنیہ نے اوس کو باہر نکال جانے کی اجازت دی اور وہ عابد اوس جا کے

جھگڑے صحیح و سلامت باہر آئے حال آنکہ عابد نے اپنے لئے ہلاکت اور
 عذاب چاہا تھا اب عابد اپنے نفس کو سلامت کرنے اور زار زلزلہ رونے لگا۔
 اب خدا تعالیٰ کی قدرت کا تماشا دیکھو اور ہر سے اوس عورت مغنیہ کے
 دل میں ترس اور خوف الہی جل شانہ کا اوس عابد کی صحبت اور برکت سے
 نازل ہوا اس خیال سے کہ اس شخص نے پہلے ہی اس گناہ کا قصد کیا تھا اور
 خوف الہی غراسمہ اوس پر غالب ہوا اور وہ اس گناہ سے باز رہا وانی بر
 حال من کہ میں اتنے برسوں سے اس فسق و فجور میں مبتلا ہوں اور اب تک
 اپنے پروردگار سے کہ اوس کا پروردگار بھی وہی ہے خوف نکمیا مجھ کو
 لائق ہے کہ میرا خوف اور ترس اپنے پروردگار سے اوس کی خوف و
 ترس سے بڑھ کر ہو یہ خیال کر کے اوس مغنیہ نے اپنے پروردگار کی بارگاہ
 معلیٰ میں توبہ کی اور پُراستے کپڑے پہن لئے اور عوام کے آمد و رفت
 کا دروازہ بند کر لیا اور جتنگ خداوند تعالیٰ نے چاہا وہ اللہ تعالیٰ کی
 عبادت میں مشغول رہے ایک بار اوس عورت نے اپنے دل میں
 خیال کیا کہ اگر میں اوس عابد کے پاس ٹھہر سکتی ہی شاید کہ وہ اپنے نکاح میں
 مجھ کو لاتا اور میں اوس کی خدمت میں رہ کر اوس سے دین کا کام سیکھتے
 اور وہ عابد خداوند تعالیٰ کی عبادت میں میرا مددگار ہو تا یہ سوچ کر عابد کے
 تلاش کرنے میں آمادہ اور مستعد ہوئے اور اپنے مال و اسباب میں سے
 جو خدا تعالیٰ نے چاہا تھا اپنے ساتھ لیا اور پوچھتے پوچھتے اوس گائون میں
 آ پہونچے جہاں وہ عابد رہتا تھا لوگوں نے عابد سے کہا کہ ایک عورت

آپ کو پوچھتی ہوئی آئی ہے عابد اوس کے پاس آیا حبیب اوس عورت تھے
 اوس عابد کو دیکھا تو اوس نے اپنے چہرہ سے نقاب اوٹھایا تاکہ عابد کو
 پہچان سے جب عابد نے اوس کے چہرہ کی طرف نظر کی تو فوراً اوس کو پہچان
 لیا اور وہ معاملہ کہ درمیان اپنے اور اوس کے واقع ہوا تھا یاد کیا اور اس کا
 دل سے مالہ جائیداد بلند ہوا اور وہ اس وقت جان بحق تسلیم ہوا اس واقعہ
 سے وہ عورت غمناک ہوئے اور اپنی اپنے دل میں کہا کہ میں اوس کے لئے
 یہاں آئی تھی اور اوس نے مجھ کو دیکھ کر جان دی اب تحقیق کرنا چاہئے
 کہ آیا اوس کے کنبہ میں کوئی ایسا شخص ہے کہ مجھ کو نکاح میں لائے گو کوئی
 کہا کہ اوس کا ایک بہائی ضاح ہے مگر مفلس ہے مال زور و دولت اوس کے
 پاس نہیں ہے عورت نے کہا کہ اس باتوں کا کچھ خیال نہیں میرے پاس تو
 کافی دانی مال ہے کہ وہ زندگی بسر کرنے کے لئے کفایت کرتا ہے بہ
 کہرا اوس کے بہائی کے پاس آئے اور عابد کا بہائی اوس عورت کو
 اپنے نکاح میں لایا اوس عورت سے سات لڑکے پیدا ہوئے وہ سب
 بنی اسرائیل کے قوم میں پیغمبر ہوئے پس رستی نیت اور صدق تو بہ
 کی برکت کے طرف خیال کرو کہ خداوند کریم نے اوس زاداں مطرب کو
 حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی طرف کس طرح رہنمائی فرمائے اور
 بنی اسرائیل کے عابد کے برکت اور صدق ارادت اور حسن عقیدت کو دیکھو
 کہ خداوند تعالیٰ نے اوس کو کیسے بلا سے پہنچے گناہ کبیرہ سے نجات بخشی
 پس اللہ تعالیٰ درمیان اوس عابد کے اور اوس عورت کے آڑ ہو گیا

ماور اوس عابد کی نیکیاں اوس کے آڑ آئیں کہ اوس نے خلوت اور
 جلوت میں صدق دل اور حسن ارادے سے حضرت اللہ تعالیٰ کی عبادت
 اور طاعت مجالائے حقے اور دیکھو کہ اوس عورت نے اوس عابد کی کبر سے
 کس طرح اوس فسق و فجور سے نجات پائے اور کیسے اوس کے مفلس بہائی
 تنگ پہونچے اور اوس کے سبب سے اوس کی مفلسی اور رنج دور ہو حضرت
 خداوند تعالیٰ نے خوبصورت ترین عورتوں سے اوس کو بیوی عطا فرمائے اور اوس کو
 مالدار بنادیا اور ایسی جگہ سے اوس کو روزی چھو نچلے کہ جہاں سے اوس کو وہم و گمان
 بھی نہ تھا اور اُس کو سات پیغمبروں کا باپ بنایا اور اوس عورت کو اون پیغمبروں کے
 ماں ہونے کا فخر بخشا پس تمام نیکیاں خداوند تعالیٰ کی اطاعت اور فرمان برداری میں
 ہیں اور سب برائیاں اللہ تعالیٰ کے نافرمانی میں ہیں اسے رب کریم ثواب الرحیم ۔
 جل شانك وعز برهانك بحمت خیر التائبین حضرت سید المسلمین علیہ السلام
 والسلام کے اور اوس کی اہل بیت تطہرین کے اور اوس کی اصحاب نقیین کی اور انبی
 اولیاء مقررین کے اس عاجز کی توبہ کو کہ آپ کے واصیلین کی دست حق پرست پر کی ہے
 اور اس عاجز کے دوستوں کی توبہ کو اپنے فضل عمیم سے قبول فرمانا اور ہموں کو عالم الحیا
 اوس توبہ پر قائم رکھنا اور انھیں شیطان رجیم اور نفل مارہ سے اور جمیع عصیان اور
 طغیان سے بچانا اور روزِ محشر کے ہم سب طفیلیاں حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 تائبینِ غلصین کے زمرہ میں سے شکر کرنا آمین یا رب العالمین چونکہ توبہ کے معنی
 گناہوں سے ناوم ہونا اور نیات سے اللہ تعالیٰ کی طاعت کے طرف رجوع
 کرنا ہے تو معرفت گناہوں کی توبہ پر مقدم ہے اس لئے کہ جب تک آدمی غلوں

کہا اور صغائر سے واقف نہ ہو گا تو اون سے کیونکر توبہ کرے گا تو لازم تھا کہ
 قبل بیان توبہ کے گناہ کبیرہ اور صغیرہ لکھے جاویں مگر چونکہ علت غائی تالیف
 اس رسالہ کی بیان توبہ کا تھا اور علاوہ ازان توبہ کے بیان میں مجملہ گناہوں کا
 ذکر بھی تھا نہ ہر آن فقیر ضائع ہوئے بعد ختم ہونے بحث توبہ کے گناہ کبیرہ اور صغیرہ
 کہ آدمی کو اون سے بچنا فرض ہے مفصل کہتے تا تائب اوس سے متنبہ ہو کر
 اوس کا مرتکب نہ ہوے اور اون سے مجتنب رہے اور بشرط ارتکاب
 اوس کے ایام ماضی میں اون کا کفارہ دیوے اور اوس سے استغفار کرے
 کما فصلتہ گناہوں کا تائب کے بیان میں جانا چاہئے کہ گناہ کبیرہ وہ ہے
 کہ شرع میں اوس کے کرنے پر حد آئی ہو یا وعید عذاب کی اوس کے کرنے پر قرآن
 مجید میں یا حدیث صحیح میں آئی ہو یا شرع امسکی کنز الی پر اطلاق کفر کا آیا ہو جیسا کہ
 اس حدیث میں ہے من ترک الصلوة متعمداً فقد کفر یعنی جس نے
 نماز ترک کی جان بوجہ کرے مگر پس تحقیق وہ کافر ہوا یا فاساد اوس کا مثل فساد گناہ
 کبیرہ کے یا اوس سے زیادہ ہو یا ساتھ دلیل قطعی کے اوس سے منع آیا ہو یا وہ
 موجب تک حرمت دین کے ہو اور مراتب گناہ کبیرہ کے متفاوت ہیں بعض
 ادن کے بہت بڑے ہیں بعض سے اور حدیثوں میں جو گناہ مذکور ہوئے ہیں
 وہ سب گناہ کبیرہ نہیں مذکور ہوئے بلکہ جو مناسب پوچھنے والے کے ہوتے تو
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیان فرماتے سید الاقطاب سلطان الاغوات
 امام ربانی محبوب پنجا سیدنا حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ نے غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہے والذی عنہ التوبۃ من الذنوب

کبار و صغائر اما الکبار فقد اختلف فیہا العلماء فمنہم
 من قال فی ثلاث وقیل اربع وقیل سبع وقیل تسع وقیل احدى
 عشر لا اے یعنی وہ گناہ کہ اوں سے تو یہی جاتی ہے وہ گناہ کبار اور صغائر ہیں
 اما گناہ کبار کے بارے میں علماء دین کا اختلاف ہے بعضوں نے اوں سے کہا ہے
 کہ گناہ کبیرہ تین ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ وہ چار ہیں اور بعض کے نزدیک وہ
 وہ سات ہیں اور بعض کے نزدیک وہ نو ہیں اور بعض کے نزدیک وہ گیارہ
 ہیں اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سنا کہ حضرت ابن عمرؓ نے کہا ہے
 کہ گناہ کبیرہ سات ہیں تو اوہوں نے فرمایا کہ وہ ستر کے قریب ہیں نہ کہ سات
 اور فرمایا جن امور سے اللہ منع فرمایا ہے وہ سب گناہ کبیرہ ہیں اور بعضوں
 نے کہا ہے کہ گناہ کبیرہ بیہتم ہیں اوں کی تعداد معلوم نہیں مانند شب کے برابر اور
 روز جمعہ کے ساعت اجابت دعا کے تاکہ آدمی اس کی تلاش میں کوشش بلیغ
 اور سعی و فکر سے اسطرح سے گناہ کبیرہ کا شمار بھی بہم رکھا گیا تاکہ انسان ہج
 گناہوں سے بخوف و قوع کبار کے حذر کرے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تین
 گناہوں کے عوض اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی وعید فرمائی ہے وہ گناہ کبیرہ ہے
 اور بعض علماء نے گناہ کبار کو جمع کیا ہے پس اوہوں نے کہا ہے کہ وہ سترہ ہیں
 کہ اوں میں سے چار گناہ دل کے ہیں ایک الشراک باللہ یعنی اللہ تعالیٰ سے
 غیر کو شریک گردانا و سراسر یہ کہ الاھل علی معصیت اللہ یعنی گناہ پر
 مداومت کرنا اگرچہ وہ صغیر ہی ہو مثلاً القنوط من رحمۃ اللہ یعنی اللہ تعالیٰ
 کی رحمت سے ناامید ہونا چوتھا الاھل من ملبس اللہ یعنی اللہ کی عذاب

امین ہونا اور اون میں سے چار گناہ زبان کے ہیں ایک شہادت
 الشور یعنی جھوٹی گواہی دینا دوسرا قذف المحصن یعنی پاکہ لہو کو
 زنا کا ایک گناہ تیسرا بین الغمضین یعنی جھوٹی قسم کہ او اس سے جھوٹ کو
 سچ بنائے یا جھوٹ کو سچا کرے یا اسی سے کسی مسلمان کا حق باطل کرے
 یا کسی کا مال ناحق قطع کرے اگرچہ وہ پیلو کے درخت کی مسواک ہی ہو اور
 چوتھا السحر یعنی جادو کرنا اور اون میں سے تین گناہ پیرٹکے ہیں ایک
 شرب الخمر والمسكر من کل شراب یعنی شراب اور زاورست کزبوا
 چیزیں پینا دوسرا اکل الربوا او هو لعل یہ یعنی بیاب کا کھانا ناجائز اور
 اون میں سے دو گناہ شرمگاہ کے ہیں ایک الزنا یعنی زنا کرنا اور دوسرا
 اللواطۃ یعنی لواطت کرنا اور اون سے دو گناہ ہاتھوں کے ہیں ایک
 القتل یعنی ناحق مار ڈالنا دوسرا السرقة یعنی چور بی کرنا اور انہیں کے
 ایک گناہ پاؤں کا ہے دھی الفل من الزحف یعنی کافروں کی لڑائی
 ہباگ جانا کہ ایک آدمی دو آدمیوں کے مقابلہ سے ہلگے اور دس آدمی میں
 آدمیوں کے مقابلہ سے ہاگین اور ایک سو آدمی دو سو آدمیوں کی لڑائی
 سے ہاگین اور اون میں سے ایک گناہ تمام بدن کا ہے دھی عقون
 والدین یعنی وہ گناہ مانبا کے نافرمانی کرتا ہے اور وہ یہ ہے کہ اگر
 والدین کسی نفل مشروع کی قسم گناہ دین تو تو اس کو سچا نہ کرے یعنی جو کہ
 وہ کہیں تو اس کو پورا نہ کرے اور اگر وہ تجھ کو گالی دین تو اس کے عوض میں
 اون کو مارے اور اگر وہ کوئی چیز تجھے مانگین تو تو نہ دی اور اگر وہ

بہو کے ہون اور بچنے طعام مانگین تو اون کو طعام ندیوی اور سعید بن
 جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا ہے کہ کیا سر قریب سات سو کے ہیں اور
 انتہی یہ ہے کہ کیا سر کو ضبط اور قیاس کو ناجا ہے جسے مفاسد منصوصہ پر لگے
 وہ مفاسد منصوصہ سے کم ہوں تو وہ ضغیرہ ہیں اور نہیں تو کبیرہ ہیں اور
 یہہ خلاصہ فقیر امام عزالدین بن عبدالسلام کا ہے اور شیخ ابوطالب کی نے
 فرمایا ہے کہ میں نے کتاب قوت القلوب میں کیا سر کے احادیث کو جمع کیا
 میں نے سرہ کیا سر مصرخ پائے جیسا کہ آگے غنیۃ الطالبین کی عبارت سے
 منقول ہوئی اور مولانا جلال الدین دوانی وغیرہ نے گناہ کیا سر نہ نقل
 کئے ہیں کہ اوس کو شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مشکوۃ بفش کے شرح میں
 لکھے ہیں اور اوس کو اس فقیر نے مظاہر غی سے نقل کیا شرک کرنا ساتھ اللہ
 تعالیٰ کے خواہ اوس کے ذات میں کسی کو شریک کرے یا عبادت میں یا
 استعانت میں یا علم میں یا قدرت میں یا تصرف میں یا پیدا کرنے میں
 یا بیکار نے میں یا کہنے میں یا نام لینے میں یا ذبح کرنے میں یا نذر ماننے
 میں یا لوگوں کے امور سونپنے میں یعنی جیسے اللہ تعالیٰ کو سیکے کام سپرد
 ہیں ویسے اور کو ہی جانے کہتا ہے فقیر مودودی کہ مقصود مولانا جلال الدین
 دوانی کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شریک کسی کو نہ گردانے نہ اوس کی ذات
 میں کسی کو شریک کرے یعنی یہہ سچا ہے کہ بغیر اللہ تعالیٰ کے کوئی اور بھی معبود
 ہے نہ اوس کے عبادت میں یعنی اوس کی عبادت میں کہ وہ نماز اور روزہ
 اور حج اور زکوۃ اور قربانی اور صدقہ فطر کا وغیرہم ہیں کسی اور کو شریک

نکرے نہ اوس کی استعانت میں لینے یہ کہ اوس سے استعانت اوس کی
 غیر کی شرکت سے نکرے نہ اوس کے علم میں اوس کی تعظیم میں اوس کے
 غیر کو شریک نہ کرنے اور جیسے صفات اللہ تعالیٰ کے ہیں ویسی صفات
 اوس کے غیر کے لئے ثابت نہ کر لینے جیسا کہ اللہ تعالیٰ سے جمیع
 حاجات میں استعانت کے جاتی ہے ویسا ہی اور کو بھی علی الاطلاق
 معین سمجھا اور اوس سے استعانت نہ کرے بخلاف طلب دعا کے کہ اجابت
 دعا صالحین اور مضطربین کے حق ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہے اَلْحَبِیْبُ
 دَعَا الدَّاعِ اِذَا دَعَا نَاکِیۡتَ یَسْتَجِیۡبُ قَبُوْلَ کَرۡتٰہُمۡوَنۡ مِّنۡ دَعَاہِمَا
 مانگنے والے جب وہ پکارتا ہے مجھے آخر آیت تک اور قرآن مجید
 میں ہے اَمِّنۡ یَّحِیۡیُ الْمَظْطَرَّ اِذَا دَعَا وَ یُکۡفِ السُّوۡءَ لَیۡنَ
 بغیر اللہ تعالیٰ کے کون ہے کہ مضطر کی دعا قبول فرمائے اور اوس کی کل
 کو حل کرے یا جیسا کہ اللہ تعالیٰ عالم الغیب ہے کہ ہر وقت میں جزو سے
 کل تک سب اشیاء کے حالات کے کہ وہ جس مقام میں ہوں عالم ہے
 ویسا ہی اور کو نجانے بخلاف کشف اولیاء اللہ کے کہ وہ علم غیب ہر
 کام زمان میں علی الاطلاق نہیں یا جیسا کہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر مطلق تدبیر
 ویسا ہی اور کو نجانے یا جیسا کہ اللہ تعالیٰ جمیع اشیاء میں مقصود اور جمیع
 اشیاء کا موجد ہے ویسا ہی اور کو نجانے بخلاف اجابت دعا اولیاء اللہ کی
 کہ اللہ تعالیٰ کے تصرف میں اور قدرت میں غیر کی شرکت نہیں ایسا ہی جمیع
 صفات باری عز اسمہ کی اوس کے غیر کے لئے ثابت نہ کرے خواہ وہ پیر ہو

یا پیغمبر ہو یا امام ہو یا غیر ہم ہوں پس دفع ہو اعتراض غیر تقلیدین کا کہ وہ کہتے
 ہیں کہ تقلیدین مشرک ہیں کہ وہ اللہ تعالیٰ کے صفات میں پیروی پیغمبروں
 اماموں کو شریک کرتے ہیں تو یہ قول اُن کا محض افتراء ہے اس لئے کہ کوئی
 آدمی تقلیدین میں سے اگرچہ وہ جاہل ہی ہو نہ تو وہ اللہ تعالیٰ کی ذات میں
 کسی پیغمبر یا امام کو شریک کرتا ہے نہ تو اس کے صفات میں اور نہ
 وہ اللہ تعالیٰ کے صفات کو کسی پیغمبر اور پیغمبر اور امام کے لئے ثابت کرتا ہو
 کبرت کلمۃ تخریج من افواحم اور از سبب کبرت کہ مولانا جلال الدین
 دوانی سے منقول ہیں اور اُن کو صاحب نظام حق شرح مشکوٰۃ سے
 اور فقیر مولف نے اُن کو کتاب مظاہر حق سے نقل کئے ہیں اُن میں
 نیت اصرار گناہ کی اور ناخن خون کرنا اور زنا اور لواطت اور چوری کرنے
 اور سحر کرنا اور سحر سیکھنا اور سکھانا اور شراب کا پینا اور نشہ کی چیز پینے اور
 اپنے محارم سے نکاح کرنا اور بچہ اکبیلنا اور کفار کے ملک سے ترک کرنا بھرت کا
 اور کفار سے دوستی کرنی اور ترک کرنا جہاد کا باوجود قدر شکے اور غلبہ
 کے اور سود کھانا اور مراد کا گوشت کھانا اور خنزیر کا گوشت کھانا اور سبزی
 اور کاہن کی تصدیق کرنی اور کسی کا مال ظلم سے لے لینا اور مرد یا عورت
 پاکہ لیس کو زنا کی ہمت کرنی اور جھوٹی گواہی دینی اور روزہ ماہ رمضان کا
 قصد اُجے غدر قوطرنا اور رستم جھوٹی کہانی اور ناتاناکاٹنا اور مانپا سلمان
 کو ناحق ستانا اور اَدن کی نافرمانی کرنی اور کافروں کے لطائف سے
 بہانہ اور مال یشیوں کا ناحق کھانا اور مانپ تول میں خیانت کرنی اور

نماز کو بے عذر وقت سے آگے یا پیچھے پڑھنا اور مسلمانان سے ناخوش لڑنا اور
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جھوٹا باندھ لینا اور رسل اور ملائک
 علیہم السلام کو اور قرآن مجید کو بُرا کہنا اور ان کا انکار کرنا اور ساتھ ہوس کے
 ٹھٹھا کرنا اور ضروریات دین کا انکار کرنا اور باوجود قدرت کے نماز کا اور ماہ
 رمضان کے روزہ کا اور حج کا اور زکوٰۃ کا ترک کرنا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو بُرا کہنا اور بے عذر گواہی چھپانے اور رشوت لینے اور خاوند جو دین
 لڑائی ڈلوانی اور بادشاہ وغیرہ سے چغلی کرنی اور غیبت کرنی اور اصراف کرنا
 اور فزائی کرنی اور زمین میں لوگوں کے مال اور دین میں فساد کرنا اور
 ہمیشہ صغیر گناہ کرنا اور گناہوں پر مدد کرنا اور گناہ پر رغبت دلانی اور
 روبرو لوگوں کے حرام میں سرکھولنا اور ادا اور واجب سے بخل کرنا اور
 اپنے نفس کو قتل کرنا اور اپنے اعضاء سے ایک عضو کا تلف کرنا اور اپنے
 غیر کے مارنے سے پہلے گناہ میں زیادہ سے اور پیشاب سے اور منی سے
 پاکی نہ کرنی اور ساتھ قنڈر دینکی انیدادینا اور تقدیر کو چٹھلانا اور اپنے
 امیر سے عہد شکنی کرنی اور نبیوں میں طعن کرنا اور ازراۃ تکبر کے پانچ
 کے پانچے نیچے کرنے اور لوگوں کو گمراہی کے طرف بلانا اور نوحہ کرنا اور
 بُرا طریقہ نکالنا اور بھائی مسلمان کے طرف تیز چیز سے اشارہ کرنا اور
 کسی کو خوب جا کرنا اور کسی چیز کا اپنے اعضاء سے قطع کرنا مثلاً اپنی ڈاڑھی مونڈ
 یا تھوڑی سی ناک وغیرہ کو انی اور اپنے محن کی ناخسری کرنی اور حرم میں
 کج روی کرنی اور جاسوسی کرنے اور نرہ کہلنا اور جتنے کہیل کہ بالاتفاق

حرام ہیں کہیلنے اور ملان کا مسلمانوں کو کافر کرنا اور درمیان اپنے
 بیویوں کے نوبت میں عدل نہ کرنا اور زرق کرنا اور عائضہ سے صحبت
 کرنی اور غلہ کی گدائی سے خوش ہونا اور جانور سے نعل بد کرنا اور
 عالم کو اپنے علم پر عمل نہ کرنا اور دنیا کی صحبت کرنی اور امر و نہی بصورت کو
 شہوت سے نظر کرنا اور کسی گھر میں جھانکنا اور کسی گھر میں بغیر
 اوس کے مالک کے اذن کے جانا اور دیوتی اور قمر ساقی کرنی اور
 امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کو باوجود قدرت کے ترک کرنا اور توآن
 مجید کو بعد سے کہنے کے بھولنا اور حیوانات کو زندہ جلانا اور عورت کو
 بلا سبب اپنے خاوند کے نافرمانی کرنی اور اللہ تعالیٰ کی رحمت سے ناامید
 ہونا اور اوس کے غدا سے بڑھنا اور عالموں کے اور حافظوں کے
 حقارت کرنی اور اپنے بیوی سی ظہار کرنا اور ان کی سوا اور بھی گنا
 کبیرہ میں فائدہ کا کثر الدقایق میں ہے الظہار ہو تشبہ المنکو
 بحمۃ علیہ علی التابید حم الوطی و دو اعیہ بانست علی
 کظہار ہی حتی یکفایا لہ یعنی ظہار اوس کو کہتے ہیں کہ تشبہ دے
 اپنے بیوی کو یا اوس کے اوس عضو کو تعبیر و بیجانی ہے کل کو ساتھ
 اوس عضو کے یا تشبہ اوس کے جنہ و شایع کو ساتھ اوس عضو کے
 کے کہ اوس کو حرام ہے اوس کا دیکھنا جیسا کہ وہ اپنے بیوی کو کہے
 کہ تو چہرہ مانند پیٹھ مان میری کے حرام ہے یا ستر تیرا اور مانند اوس کے
 بکریا نصف بدن تیرا یا مانند اوس کے کے مانند پیٹھ یا پیٹ مان

میری کے یا مانند ران مان میری کے یا مانند پٹیلہن میری کے یا
یا پہلی میری کے یا مانند اوس کے ہے پس اس طرح کے کہنے پر
صحبت کرنی ہوز سبب صحبت کے لینے مس و بوسہ لینا وغیرہ اپنے
بیوی سے حرام ہو جاتی ہیں یہاں تک کہ کفارہ دیوے لین اگر کفارہ
دینے سے پہلے اوس سے صحبت کرے تو اوس پر بغیر استغفار
کے کچھ لازم نہیں آتا اور ظہار بیوی سے ہوتا ہے نہ لونڈی سے
اور باقی مسائل اس کے فقہ کے کتب میں مرقوم ہیں گناہ صغائر
کے بیان میں اور بغیر گناہ کبائر کے جو گناہ ہیں صغیر ہیں اور صغیر
گناہ وہ ہے کہ جس سے شرع نے روک دیا ہو یعنی بعد کبائر کے یا مثلاً
وہ گناہ ہے کہ امر مشروع کے مخالف ہو یا طریقیہ امورہ دین کا رافع
ہو لیکن جو صغیرہ پر مداومت کرے گا وہ گناہ کبیرہ ہو جائے گا اور گناہ
کبیرہ اصرار کرنا قریب کفر کے ہے غوث الاعظم قطب الانجم شیخ
الاسلام امام طلائع محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے واما الصغائر
فان اکثر من ان تمحی ولا سبیل الی تحقیق معرفتھا و بیان حصھا
لکننا فلما ذلک بشواہد الشارح والواہد البصائر والی
یعنی گناہ صغیر ہیں وہ بہت ہیں اور شکل ہے تحقیق اون کی اور حص
اون کا لاکن جانتے ہیں ہم اوس کو سات گواہوں شرع کے
اور انوار بصائر کے پس تحقیق مقصود شرع کا ہا کہنا خلق کا ہے

بطرف قرب اور جوار حق تعالیٰ کے سات تکل کرنے گناہوں کے
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے وذروا ظاہلکم
 و باطلہ یعنی چھوڑ دو گناہوں ظاہری کو اور باطنی کو اور بعض
 گناہوں صفائے شہوت سے دیکھنا ہے خوب و عورت کو یا مرد کو
 اور بوسہ لینا اونکا اور بھجواب ہونا اون سے بغیر جماع کے اور
 لواطت کے اور زنا کہنا مسلمان کا اور مارنا اون کا اور غیبت کرنا
 اور چغلی کرنا اور جھوٹ کہنا اور اور گناہ صفائے بہت ہیں کہ بیان
 اوس کا دراز ہے اور جب مومن گناہ کبار سے تائب ہو گا تو گناہ
 صفائے بھی اوس تو بہ میں آجائیں گے مطابق قولہ تعالیٰ کے ان تجتنبوا
 کبارا ما تنہون عنہ نکم عنکم سئیات الا یتدینے اگر بچے
 اون کبار سے کہ منع کیا گیا ہے تمکو اون سے محو کر دینگے ہم یعنی
 عفو کر دینگے ہم تمکو گناہ تمہارے آخر آیت تک لاکن طمع ندیوے
 اپنے نفس کو اوس میں بلکہ کوشش کرے تو بہ کرنے میں تمام گناہوں
 کہ وہ کبیرہ ہوں یا صغیرہ ہوں مانند قول شاعر کے خل الذنوب
 کبیرھا وصغیرھا فہو لقی واصنع کمایش فوق ارض الشوک
 میزد سما میرا یعنی چھوڑ تمام گناہوں کبار کو اور صفائے کو پس
 یہ تقویٰ ہے اور کر تو مانند چلنے والی کے زمین غار دایر پر کہ وہ
 پر ہیز کرتا ہے اوس چیز سے کہ وہ دیکھتا ہے اور کسی گناہ کو حقیرت
 سمجھ کہ ذری ملکر بچاڑ بن جاتے ہیں وعن النس ابن مالک

رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال نزل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 بوادھو واصحابہ لیس فیہ حطب ولا شئ یرونہ
 فامرهم ان یجئطبوا فقالوا یا رسول اللہ ما نری حطبا
 قال لا تخفوا واشیاءاخذونہ فاجعل الرجل یجمع الشئ
 بعضہ الی بعض حتی جمعوا سوادا عظیما فقال اصحابہ الا
 ترون ہکذا تکنون المحملات من خیر وشر حتی الذنب الصغیر
 الی الصغیر والکبیر الی الکبیر والخیر الی الخیر والشر الی الشر
 یعنی حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے روایت کی کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے اصحاب کے ساتھ ایک ایسی جگہ
 میں وارد ہوئی کہ اوس میں لکڑی اور شے جس لکڑی سے کہ نظر میں
 آوے نہ تھی پس فرمایا اپنے صحابہ کو کہ لکڑی جمع کرو اوہوں نے عرض کی
 کہ لکڑی نظر میں نہیں آتی پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حقیر
 نہ سمجھو کسی چیز کو کہ اوس کو یونہی چھوٹے چھوٹے لکڑیاں بھی جمع کرو اور
 اوس کو حقیر نہ سمجھو پس ہر ایک شخص نے جو کچھ کہ لکڑی کی قسم پایا
 جمع کیا یہاں تک کہ صحابہ نے ایک بہاری انبار جمع کیا پس فرمایا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو آیا نہیں دیکھتے ہو یا یہی
 حقیر چیزیں نیکی سے اور بدی سے تاکہ گناہ صغیر و صغیر سے ملا یا جاوے
 اور گناہ کبیرہ کبیرہ میں ملا یا جاوے اور نیکی نیکی میں اور بدی بدی میں
 حقیر چیزیں نیکی سے اور بدی سے اور گناہ صغیر و صغیر سے اور کبیرہ سے

بھی ایسا ہی ملکر بہت ہو جاتے ہیں اور کسی نے کہا ہے کہ جس گناہ کو کہہ کر بڑا
 حقیر سمجھتا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک گناہ عظیم ہوتا ہے اور جس کو
 کہہ کر گناہ عظیم جانتا ہے وہ گناہ افتد تعان کے نزدیک صغیر ہوتا ہے پس
 انسان کو لازم ہے کہ وہ بسبب بزرگی اپنی ایمان کے اور بزرگیاں دتی
 اپنی معرفت کے اپنے گناہ صغیرہ کو گناہ کبیرہ سمجھے جیسا کہ وہ حدیث میں
 آیا ہے عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انہ قال المؤمن یسری
 ذنبہ کالجبل فوقہ یخاف ان یقع علیہ والمنافق یرى
 ذنبہ کذباب طائر علی انقہ فاطرا لا یخفى حضرت رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ بندہ مومن اپنے گناہ کو مثل ایک
 پھاڑ کے سمجھتا ہے کہ اوس کے سر پہ ہی اور وہ ڈرتا ہے کہ مبادا
 وہ گری اوس پر اور منافق اپنے گناہ کو مانند ایک کھٹی کے دیکھتا ہے
 کہ وہ اڑتی ہے اوس کی ناک پر پس اوڑتا ہے اوس کو اور بعض
 علماء نے کہا ہے کہ انسان کا یہ قول کہ کاشکے جو کچھ کہہئے کیا ہے
 وہ مثل اس کے ہو یعنی وہ اپنے گناہ کو حقیر سمجھ کر یہ کہتا ہے تو یہ
 کہنا بہت بڑا گناہ ہے کہ نہ بخشا جاوے گا وہ اور یہ کہنا اوس کے نقصان
 ایمان سے اور ضعف معرفت سے اور قلت علم سے ہے ساتھ جلال اللہ
 تعالیٰ کے اگر وہ اللہ تعالیٰ کی عظمت اور جاہ اور جلال کو بخوبی جانتا تو
 وہ اپنے گناہ صغیرہ کو کبیرہ اور عصیان حقیر کو بزرگ سمجھتا جیسا کہ خداوند
 تعالیٰ نے اپنے کسی پیغمبر پر وحی نازل فرمائی کہ مت دیکھہ طرف تھوڑے

ہدیہ کے بلکہ دیکھہ طرف عظمت پہنچنے والے کے اور نہ دیکھہ طرف
 چھوٹے گناہ کے بلکہ دیکھہ طرف عظمت اور جلال اوس کے کہ تو
 اوس گناہ کے ساتھ اوس کے روبرو ہوا ہے اور اس لئے فرمایا ہے
 اوس نے کہ عند اللہ بزرگ ہے رقبہ اوس کا اور عظیم ہے منزلت اوس کی
 یہ کہ کل مخالفت اللہ تعالیٰ کی گناہ کبیرہ ہے اور بعض صحابہ میں سے
 اپنے اصحابوں سے یعنی تابعین سے فرمایا کہ جو گناہ کہ تمہارے اکٹھوں
 میں بال سے زیادہ باریک دکھائی دیتی ہیں ہم لوگ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں اوس کو ہلکا سے سمجھتے تھے بہت
 اور صحابی نے بسبب قربت حضرت اللہ تعالیٰ کے اور حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ اوس کو حاصل تھے کہا ہے پس بزرگ
 گنا جاتا ہے عالم سے وہ گناہ کہ جاہل سے وہ بزرگ نہیں گنا جاتا اور
 چھوڑا جاتا ہے عام سے وہ گناہ کہ عارف سے اوس کو نہیں چھوڑا جاتا
 معظمت صفائے بیان میں یعنی اوس اسباب کے بیان میں کہ
 گناہ صغیرہ بسبب اوس کے درجہ عصیان میں بڑا ہو جاتا ہے عظیم ہو جاتا
 ہیں جاننا چاہئے کہ گناہ صفائے نسبت گناہ کیا ہے کہ درجہ عصیان میں
 کمتر اور عند اللہ قریب العفو ہیں لاکن چہ سبب سے وہ عند اللہ بغض اور
 اور درجہ عصیان میں بزرگ ہو جاتے ہیں اور خطر اور ان کا سخت ہو جاتا
 اور دل کی تاریکی میں وہ شدید الاثر ہو جاتے ہیں سبب اول یہ کہ
 گناہ صغیرہ بسبب اصرار کے گناہ کبیرہ ہو جاتا ہے مثلاً ایک شخص

غیبت کرتا ہے یا پوشاک ابریشمی پہنتا ہے جب وہ اوس پر مداومت
 اور اصرار کرے گا تو وہ گناہ کبیرہ ہو جاوے گا کہتا ہے فقیر مودودی
 کہ یہ حدیث مشکوٰۃ شریف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔
 احب الاعمال الى الله ادا ومهاوان قل یعنی دوست
 اعمال کے الی اللہ وہ ہے کہ مدام ہو اگرچہ وہ تھوڑا ہو تو بقیاس اس
 حدیث کے معلوم ہوا کہ البغض الذلّٰی اللہ ادا ومهاوان
 صغیر یعنی بغض ترسیات کے الی اللہ وہ ہے کہ مدام ہو اگرچہ وہ
 صغیر ہو اس لئے کہ جب دوست ترسیات کے الی اللہ اداوم اسکا
 ہو اگرچہ وہ قلیل ہو تو ضرور البغض سیات کے الی اللہ بھی اداوم
 اوس کا ہو گا اگرچہ وہ صغیر بھی ہو اور جو آدمی کہ گناہ صغیرہ میں مبتلا
 ہو تو اوس کو چاہئے کہ توبہ اور استغفار سے اوس کا تدارک کرے اور
 اُس سے نادم ہو وے اور عزم کرے کہ وہ یہ گناہ نہ کر ونگا تا کہ وہ
 گناہ رفع ہو اور اوس گناہ کی تاریکی دل میں سرایت نہ کرے اگر دصویر
 بعد وقوع گناہ صغیرہ کے وہ صغیرہ توبہ سے اور استغفار سے اور مدت
 سے رفع نہوا بلکہ اوس پر اصرار اور مداومت ہو تو روز بروز تاریکی
 اوس کی دل میں سرایت کرتے کرتے دل کو اوس درجہ پر سیاہ کر دے
 گی جیسا کہ گناہ کبیرہ سے دل سیاہ ہوتا ہے بعضوں نے کہا ہے کہ
 گناہ کبیرہ توبہ سے اور استغفار سے خفیف ہو جاتا ہے اور تاریکی

اوس کی چند ان دل میں سرایت نہیں کرتے بخلاف گناہ صغیرہ کے کہ وہ سبب
 اصرار کے عظیم ہو جاتا ہے اور تاریکی اوس کے دل میں سخت موثر ہوتی ہے
 سبب دوسرا یہ کہ آدمی اپنے گناہ کو چھوٹا گنے اور حقیر سمجھے اس لئے کہ چھوٹا گناہ
 سبب حقیر جاننے کے عند اللہ بڑا ہو جاتا ہے اور جب کوئی آدمی اپنے گناہ
 بڑا جانے لگا تو وہ عند اللہ چھوٹا ہو جائیگا مگر اس لئے کہ بڑا جاننا گناہ کا ایسا
 اور خوفِ اطمینان سے ہوتا ہے اور دل کو گناہ کی تاریکی سے محفوظ رکھتا ہے
 اور چھوٹا جاننا گناہ کا غفلت سے اور گناہوں سے کما لفت سے ہوتا ہے اور اس
 معلوم ہوا کہ اوس کے دل سبب تاریکی کے گناہوں سے مانوس ہو گیا ہے اور مقصود
 احتساب گناہوں سے بچوت تیرگی دل کے ہے جس گناہ کا کہ دل میں اثر بہت ہو
 خطر اوس کا عظیم ہے اور اس لئے کہ گناہوں میں نہرِ اطمینان جلا کہ مخفی ہے تو آدمی کو
 چاہئے کہ صغیرہ گناہ کو بھی وہ بڑا جانی اور اوس سے وہ تائب ہو دی شاید کہ جس گناہ کو
 کہ وہ چھوٹا اور خفیف جانتا ہے اوس میں قہر اللہ تعالیٰ کا زیادہ ہو مطابق تختہ سلو نہ
 ہینا و هو عند اللہ عظیم یعنی جانتے ہر نعم اوس کو آسان اور وہ عند اللہ
 بڑا ہے سبب تیسرا یہ ہے کہ آدمی گناہ سے خوش ہو اور اوس کو نصیحت اور قہرِ اللہ
 سے جانے اور اوس سے فخر کرے جیسا کہ کوئی آدمی کہے کہ فلا نیکو مینے فریب دیا اور
 فلا نے کو مینے مارا اور فلا نیکو مینے دشنام دیا اور فلا نے کو مینے نجل اور شرمندہ کیا
 اور اوس کو مینے بٹھ میں رک دیا یا مثلاً فلا نے عورت کا مینے بوسہ لیا اور اوس کو
 مینے اپنی بغل میں لیا اور امثال اس کے جو کوئی اپنے گناہ سے فخر کرے گا اور خوش ہوگا
 تو معلوم ہوا کہ اوس کے دل سیاہ ہو گئی ہے اور سبب سیاہی دل کے وہ اللہ تعالیٰ

خدا کے بخون ہو گیا ہے سبب چوتھا یہ کہ اگر کوئی آدمی گناہ کرے اور اللہ
 تعالیٰ اوس گناہ کو فاش کرے تو وہ آدمی اوس کو اللہ تعالیٰ کی عنایت سے
 اور اوس کے اہمال سے بڑے توبہ بھی مخم اوس گناہ کا ہے کسی نے کیا اچھا
 کہا ہے۔ تو مشہور و برہم خدایہ دیر گیر سخت گیر و متر اہ سبب پانچواں
 یہ کہ کوئی آدمی گناہ کرے اور خود بخود اوس گناہ کو وہ فاش کرے تاکہ اور آدمی
 بھی اوس گناہ میں رغبت کریں تو اس صورت میں اور آدمی کی ترغیب کا اوس کے
 جریدہ اعمال میں درج ہو گا اگر کوئی آدمی کو سچ گناہ کرے کسی نسبت و لا تاہر
 اور اوس گناہ کے اسباب اوس کے لئے مہیا کرتا ہے یا اوس کو وہ گناہ سکھاتا
 تو اس صورت میں وہاں اوس گناہ کا اوس کے لئے ہو گا کہ وہ باعث اوس
 گناہ کا ہوتا ہے۔ سبب چھٹا یہ کہ اگر کوئی آدمی کہ وہ اور آدمی کا پیشوا اور
 مقتدا ہو مانند عالم کے یا شیخ کے یا پیر کی اور وہ آپ کوئی گناہ کرے کہ سبب کے
 اور آدمی بھی اوس گناہ کی کڑی کرے پیر ہونے اور کہیں کہ اگر یہ فعل گناہ ہوتا
 تو وہ عالم صاحب یا وہ شیخ صاحب یا وہ پیر صاحب کرتا یا جیسا کہ ایک عالم برہنہ
 کپڑے پہن کر امیروں کے پاس جاوے اور ان سے مال حاصل کرے یا وہ غلام
 میں سفارت کے اپنی زبان کہوے اور اپنی اقران اور اشراف میں اپنی مال اور تہ
 پر فخر کرے اور اوس کے شاگرد بھی اوس کی اقتدا کریں اور اوس کے شاگردوں کے
 شاگرد بھی ویسا کریں اور ہر طرف میں وہ گناہ شائع ہوا اور ہر شہر اور ہر دہلی
 آدمی اوس کے شاگردوں کے اقتدا میں یا اوس کے شاگردوں کے شاگردوں کے
 اقتدا سے وہی فعل اختیار کریں تو مطابق حدیث شریف میں فی الاما سلام سندہ

مسئله کان علیہ اور سہا و دنا من عمل ابہما من بعدہ من غیر
ان ینقص من اذنا ارحم شئی یعنی جو کوئی طریقہ بد نکالے گا تو وہ گناہ
اور جو کوئی کہ اوس کے بعد اوس پر عمل کرے گا اوس کا گناہ اوس کے ذمہ پڑ
ہوگا بغیر اس کے کہ اوس کی گناہوں سے کچھ کم ہو تو لاچار گناہ اوس سب
آدمیوں کے اوس عالم صاحب کے ذمہ پڑ ہوں گے اس لئے کہ وہ عالم صاحب
اون سب آدمیوں کا اوس فعل بد میں پیشوا اور مقتدا ہوا ہے قرآن مجید
میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یوم ندعو کل اناس یا ما ہم یعنی اوس دن
کہ بلا تین گے ہم سب آدمیوں کو اوس کے امام کے ساتھ یعنی سب آدمیوں کا
فعل بد گناہ اوس کے امام کے کہ وہ اوس کا اوس فعل بد میں پیشوا اور مقتدا
ہوا ہے پوچھوں گا اور اُن امام کو اوس کے مقتدیوں اور متبعین کے ساتھ
اوس فعل بد کے منرا دیوں گا اس لئے کسی نے کہا ہے کہ اچھا وہ آدمی ہے کہ اوس
گناہ اوس کے ساتھ مرجاویں یعنی بدمرے اوس کے کہ وہ گناہ اوس کے
مقلدین میں باقی نہ رہیں اور وہ گناہوں میں اوس کا پیشوا اور مقتدا نہ ہو
بعضی آدمی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ اوس کے گناہ اوس کے مرنے کے بعد
ہزار سال تک رہتے ہیں ایک عالم نے علماء بنی اسرائیل سے اپنے گناہ سے
توبہ کی تو اوس وقت کی پیغمبر پر وحی نازل ہوئی کہ اوس عالم کو کہہ کہ اگر
تمہارے گناہ تم تک ہوتے تو میں تمہاری توبہ کو قبول کرتا اب تو نے توبہ
کی اور وہ قوم کہ تمہاری تقلید سے یا تمہارے شاگردوں کی تقلید سے گناہ
ہو گئی ہے اوس کا گناہ کسی کے ذمہ پڑ ہے اور اس لئے علماء کے لئے خطا

عظیم ہے کسی نے کہا ہے فساد العالم فساد العالم یعنی فساد عالم کا فساد
 عالم کا سب سے ایک گناہ عالم کا مقدر ہزار گناہ کے ہے اور ایک عبادت عالم
 کی ہزار عبادت کے برابر ہے اس لئے کہ آدمی نیکی میں اور بدی میں
 اون کے اقتدار کرینگے اور وہ گناہ کہ اوس کی اقتدار سے ہوگا وہ بھی اوس کا
 گناہ ہے اور وہ عبادت کہ اوس کی اقتدار سے ہوگی وہ بھی اوس کی عبادت ہے
 مطابق حدیث من سن فی الاسلام سنة حسنة کان علیہ اجرھا
 واجر من عمل بہا من بعدا من غیر ان ینقص من اجور ہم شیلئ۔
 یعنی جو کوئی کہ طریقہ اچھا نکالے گا تو اوس کا ثواب اور جو کوئی اوس کے بعد
 اوس پر عمل کرے گا تو اوس کا ثواب اوس کے لئے ہوگا بغیر اس کہ اوس کے ثواب
 سے کچھ کم ہو اور اس لئے علماء پر واجب ہے کہ وہ گناہ نہ کریں اور اگر سب
 مقتضای بشریت کے اون سے گناہ نہ ہو تو چاہئے کہ وہ مخفی کریں تاکہ
 اور لوگ اون کی تقلید سے وہ گناہ اختیار نہ کریں اور گناہ اون سب آدمیوں کے
 اون کے اعمال نامہ میں درج نہ ہوں اس لئے کہ کوئی عالم اگر کوئی مباح کام
 بھی کرے گا تو آدمی اوس کام کے کرنے پر دلیر ہوں گے نہ ہری علیہ الرحمۃ
 نے کہا ہے کہ اس کی آگے ہم ہنستے تھے اور کہلاتے تھے اور اب ہم چونکہ
 متقدم اور پیشوا خلق کے ہوئے ہیں تو ہنسنا بھی ہکروا نہیں اور بڑا گناہ
 ہے کہ کوئی آدمی کسی عالم کا گناہ بیان کرے کہ اوس کی سبب سے اور بہت آدمی
 گمراہ ہوں اور وہ گناہوں کے کرنے پر دلیر ہوں پس سب آدمیوں کو مخفی
 کرنا انہوں کا واجب ہے اور اے آدمیوں کے گناہوں کو ظاہر نہ کرنا لازم

کہ وہ اور فو کو پیشوا ہوں مانا گیا اور شیوخ اور پیغمبری بلکہ پادشاهی اور بیعت گناہوں کو
 محض گناہ زیادہ واجب ہے تاکہ اور ادنیٰ ذمہ تدار سے اس گناہ کے گنہگار پر لیس ہو
 گناہ کبائر اور نفاق علامت کے احادیث کے بیان میں عن عبد اللہ بن
 مسعود قال قال رجل یا رسول ائی الذنب اکبر عند اللہ قال
 ان تدعو للہ ندنا وهو خلقک قال ثم ائی قال ان تقتل ولدک
 خشية ان یطعم معک یعنی عبد اللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 روایت ہے کہ اس نے کہا ایک شخص نے کہا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کونسا گناہ بہت بڑا ہے نزدیک اللہ تعالیٰ کے فرمایا کہ تو سب کو خدا تعالیٰ کا
 مثل اور ہمتا ٹھہرو اور حال آنکہ اس نے تجھ کو پیدا فرمایا ہے اس نے کہا کہ
 کفر کے پہر کونسا گناہ بڑا ہے فرمایا یہ کہ مار ڈالے تو اپنی اولاد کو اس ڈر سے
 کہ کہا وہ تیرے ساتھ اور تجھے منکس کرے جانتا چاہئے کہ ایام جاہلیت میں
 رواج تھا کہ دمی نقر کے خوف سے یا عمار کے سب سے اپنے چوٹے بچوں کو
 مار ڈالتے تھے چونکہ قتل نفس کا گناہ کبیرہ ہے تو قتل اولاد کا کہ منافی توکل اور
 اعتقاد خلافت اور رزاقیت اللہ تعالیٰ کے ہے اور نہ سے برتر ہے قال
 ثم ائی قال ان ترا فی حلیۃ جارک فانزل اللہ تعالیٰ تصدیقا
 والذین لا یدعون مع اللہ الہا آخر ولا یقتلون النفس التي حرم اللہ
 الا بالحق ولا ینفون الایۃ متفق علیہ کہا اس نے پہر کونسا گناہ
 فرمایا یہ کہ زنا کرے تو ہمسایہ کی عورت سے پس نازل اللہ تعالیٰ نے مطابق
 اس کے آیت والذین لا یدعون الایۃ یعنی جو لوگ کہ زمین پکارنے
 ساتھ اللہ تعالیٰ کے اور موجود کو اور نہیں مار ڈالتے اس جان کو کہ حرام کیا

اللہ تعالیٰ نے مگر ساتھ حق کے بیٹے بحکم شرع کے جیسی کہ حدیث یا قصاص میں
 مار ڈالتے ہیں اور نہیں زنا کرتے آخر آیت تک روایت کی بخاری اور
 مسلم نے اور جانتا چاہئے کہ یہ آیت سورہ فرقان میں ہے اس میں بُرائی
 و ناکارون وغیرہ کی اور اس پر عذاب ہونا اون کا مذکور ہے اور مار ڈالنا
 اور زنا کرنا مطلق بڑی گناہ ہیں لیکن اپنے اولاد کو مار ڈالنا اور اپنے ہمسا کی
 بی بی سے زنا کرنا اکبر کبائر سے ہیں یعنی بڑی گناہوں سے بہت بڑے
 گناہ ہیں وعن عبد اللہ ابن عمر و قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم اللبائس الا مثلک یا اللہ وعقوب الوالدین وقتل
 النفس والبعین الغوس رواہ البخاری وفي رواية النفس شهاده
 النور وبدال البعین الغوس متفق علیہ یعنی عبد اللہ ابن عمر سے
 روایت ہے کہ اس نے کہا فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 گناہ بڑے یہ ہیں کہ شریک کرنا ساتھ اللہ تعالیٰ کے وجود میں اور عبادت میں
 اور مان اور باپ کے نافرمانی کرنا اور کسی کو مار ڈالنا اور جھوٹی قسم کہانی
 روایت کی بخاری نے اور حضرت انس کی روایت میں جھوٹی گواہی بدلی جہوٹی
 قسم کے ہی روایت کی اس کو بخاری اور مسلم نے اور جانتا چاہئے کہ معنی
 عقوب کے قید ادینے کے بھی آئے ہیں یعنی مان باپ کو ناعق ایذا دینا
 بلکہ جانتے کہ مان باپ کا فر کو بھی ایذا دینا یوں لیکن مان باپ کا فر کو کفر سے
 نکالنے کے لئے ایذا دینا جائز ہے اور تفسیر غیزی میں وبالوالدین
 احسانا کی جگہ کی تفسیر میں بلکہ ہے کہ مان باپ کی ساتھ احسان کرنے میں

تین باتیں چاہئیں اول یہ ہے کہ اوس کو زبان اور ہاتھ وغیرہ ماسکایہ اندلیوی
دوسرے یہ ہے کہ بدن اور مال سے اوس کے خدمت کرتے تیسرے یہ ہے کہ
جسوقت میں کہ وہ بلا دین حاضر ہووے لیکن دو قسموں اخیر کا بیان مفصل
یہ ہے کہ خدمت کرنے میں شرط ہے کہ مانتا پ محتاج ہوں اور اوس کا
لڑکا اوس کی خدمت گزاری کی قدرت رکھتا ہو پس لگروہ محتاج نہ ہوں یا یہ
شخص قدرت نہیں رکھتا تو اوس کی خدمت گزاری اوس پر واجب نہیں ہو
تیسری بات میں شرط یہ ہے کہ اوس کے حاضر ہونے میں مقدمہ شرعی ثابت نہ ہو
والا حاضر ہونا واجب نہیں اور اگر والدین یا ایک اوس میں سے کہے کہ تو
نفل کو مت ادا کر اور ہمارے پاس ضررہ تو وہ بجالا دے اور اگر وہ کہیں کہ
واجبات کو ترک کر یا حج فرض کے لئے مت جاتا تو یہ قبول نہ کرے اور اگر
سنتوں کو کہہ کہ ترک کہیں مثل جماعت کے تو صحیح تر اس میں یہ ہے کہ
اگر وہ ایک بار یا دو بار ترک کر وادین تو اوس کی اطاعت کرے اور اگر وہ
اوس کے ترک کرنے کی عادت ڈلوادیتی حکم اوس کا قبول نہ کرے اور میں
غوس پہلے کہ گذشتہ جہوٹی بات پر جانکر قسم کہائے جیسا کہ وہ لکھے کہ قسم
کہ میں یہ بات نہیں کی اور واقعہ میں اوس نے وہ بات کی ہو اور غس
بافتح بمعنی غوطہ دینے کے ہے اور چونکہ فمول بمعنی فاعل کے بھی آتا ہے جیسا
شکور اور مصبور تو غوس کے معنی غوطہ دینے والا اور چونکہ جہوٹی قسم پنے
صاحب کو گناہ میں اور دوزخ کی آگ میں غوطہ دینے والی ہے تو بنا بر آں
اوس کا نام یہیں النفوس کہا گیا یعنی بستم غوطہ دینے والی وعن ابی ہریرہ

قال قال رسول الله صلى عليه وسلم احتسبوا السبع الموبقات
 قالوا يا رسول الله وما هن قال الشرك بالله والسحر وقتل
 النفس التي حرم الله إلا بالحق وأكل الربوا وأكل مال اليتيم والتولي
 يوم الزحف وقد أف المصنات الميؤمنات الغافلات متفق عليه
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے بچو تم ساتھ چیزوں ہلاک کرنے والوں سے صحابہ نے عرض کیا
 کہ یا رسول اللہ شریک و سلم وہ کیا ہیں فرمایا اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک
 کرنا اور عباد و کفرنا اور مار ڈالنا اس جانکا کہ حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اسکو
 گمراہتہ حق کے اور سود کھانا اور یتیم کا مال کھانا اور بیٹھے دینا اور مونہ پہیرنا
 کافروں سے لڑائی کے دن اور تہمت کرنی عورتوں پاکدامنوں ایمان کو
 بیخبر کو ساتھ نہ لے کر روایت کے اس کو بخاری اور مسلم نے مانا چاہئے کہ
 شرع میں شرک اس کو کہتے ہیں کہ غیر خدا کو اکوہیت میں خدا کا شریک
 کوے یعنی غیر خدا کو واجب الوجود کہیں کہ جس امر میں اور نیردان کو
 کہتے ہیں یا غیر خدا کو لایق عبادت کے جانے جیسا کہ بت پرست بتوں کی
 پرستش کرتے ہیں اور شرع میں شرک یعنی کفر کے بھی آیا ہے جیسا کہ
 شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے مشکوٰۃ کے ترجمہ میں ادنیٰ دو قسموں کو کہ وہ شرع
 عقاید میں مذکور ہوئے ہیں لکھا ہے کہ ظہر شرک سے یہاں کفر ہے اور یہاں
 کتاب خیالی میں بھی ہے اور عصمت اللہ نے بھی لکھا ہے اور سحر کرنا جیسا کہ حرام
 اور ہلاک کرنے والے دیا ہی سیکھنا اور منکھنا سحر کا بھی حرام ہے اور

ہلاک کر دیا ہے اور شرح عقائد کے حاشیہ میں لکھا ہے کہ سحر کرنا بالاتفاق کفر
 اور ایک جماعت صحابہ کی استیغاث میں کہ ساحر کو مار ڈالنا چاہئے اور بعض کشتہ میں
 اگر سحر باعث کفر کا ہوا اور ساحر اس سے توبہ نہ کرے تو اس کو مار ڈالنا چاہئے
 اور نجوم اور کہانت اور کاہن اور منجونی سے پوچھنا اور رمل اور شعبیدہ اور اوتار
 تعلیم کرنے اور انہیں ضروری یعنی حرام ہے اور اگر ایک مسلمان دو کافروں سے
 بھگے تو وہ گناہ کبیرہ ہے اور اگر کافروں سے زیادہ ہوں تو ان سے بھاگنا
 حرام نہیں بلکہ جائز ہے لکن اولیہ یہ ہے کہ تب بھی ٹھہرا رہے کذا ذکر الشیخ
 عبدالحق فی شرح المشکوۃ اور نجوم اور ستاروں کے تاثیرات سے آئندہ اور
 غیب کی خبریں بتانا اور کہانت بغیر نجوم اور کہانت بغیر نجوم کی غیبی خبریں دینا جیسا کہ بعض کلموں میں
 کا احوال بیان کرتے ہیں وعنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 لا یزانی الزانی حین یرانی وهو مؤمن ولا یسرق السارق حین یراق
 وهو مؤمن ولا یشراب الخمر حین یشربها وهو مؤمن ولا یتہب نهبہ
 یرفع الناس الیہ فیہا البصائر حین ینتہبہا وهو مؤمن ولا یغفل احدکم
 حین یغفل وهو مؤمن فایاکم ایاکم متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے
 روایت ہے کہ زنا یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نہیں زنا کرتا نہ ناکرنا
 جبوقت کہ وہ زنا کرنا کرتا ہے اور وہ مؤمن ہو یعنی زانی زنا کے وقت میں
 کامل نہیں رہتا اور نہیں چوری کرتا چوری کرنے والا جبوقت کہ وہ چوری کرتا ہے
 اور وہ مؤمن ہو اور نہیں شرب پیتا شرب پینے والا جبوقت کہ وہ شرب
 پیتا ہے اور وہ مؤمن ہو اور نہیں بوٹا لوٹ بکے اوٹھا دین لوگ طرف اس کے

اوس لوٹ مین اپنے آنکھیں اوس وقت کہ وہ لوٹتا ہے اور وہ مومن ہو لینے
 وہ آشکارا لوٹتا ہے کہ لوگ اوس کو دیکھتے ہیں اور فغان اور بنا کہ کرتے ہیں اور
 چیخیں مارتا ہے اور اوس کو اپنے سے دفع نہیں کر سکتے اور نہیں خیانت کرتا
 ایک تہار اوس وقت کہ وہ خیانت کرتا ہے اور وہ مومن ہو پس بچو تم بچو تم لینے
 اوس گناہوں سے بچو تم وایت کئے اوس کو بخاری اور مسلم نے کہتا ہے غیب
 مودودی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اون گناہ گاروں سے نفی
 ایمان کامل کی فرمائی ہے نہ نفی نفس ایمان کی اس لئے کہ اور احادیث سے معلوم
 ہوتا ہے کہ کسی گناہ کے کرنے سے مومن کا ایمان نہیں جاتا اور وہ کافر نہیں ہوتا
 اس لئے کہ ایمان نزدیک امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے اقرار اور تصدیق ہی
 ساتھ توحید خدا جل شانہ اور رسالت حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے
 پس اوس کو کوئی گناہ کسی حالت میں سلب نہیں کر سکتا مگر یہ کہ گناہوں سے ایمان کامل
 نہیں رہتا جیسا کہ بدر الدین عینی نے صحیح بخاری کے شرح میں وضاحت سے کہا
 اور عدم تکمیل ایمان کے ارتکاب گناہوں سے اس لئے ہے کہ اتیان اور امر
 اور اجتناب لواہی چونکہ لوازمات ایمان سے ہیں اور جب بندہ مومن مرتکب گناہ
 ہوگا تو بالضرور ایمان اوس کا کامل نہ رہیگا اور نہ ہی بفتح نون کے بمعنی لوٹنے کے
 ہے اور بفتح نون مال لوٹا گیا تو اس حدیث میں ذونو مومنوں کا احتمال ہے اور
 غلو غنیمت کی مال سے خیانت کرنا اور اپنے حصہ سے زیادہ چورانا اور بمعنی
 مطلق خیانت کے بھی آیا ہے وہی روایۃ ابن عباس ولا یقتل حین یقتل
 وہو مومن تال عکرمہ قلت لابن عباس کیف یمنع الا ایمان منہ

قال هلذا اوشيد بن اصابعه ثم اخرجها قال فان تاب عادلي
 هلذا اوشيك بن اصابعه یعنی ابن عباس کے روایت میں یہ زیادہ ہے
 کہ نہیں قتل کرتا جوقت کہ وہ قتل کرتا ہے اور وہ مومن ہو کہا عکرمہ نے کہ میں نے
 ابن عباس کو کہا کہ طرح نکالا جاتا ہے ایمان اوس سے کہا او نہوں نے اسطرح
 سے اپنے ہاتھ کے انگلیوں کو اپنے دوسرے ہاتھ کے انگلیوں میں ڈالکر
 پہر نکالا اور فرمایا اگر وہ توبہ کرتا ہے تو اوس کے طرف اس طرح سے ایمان
 عود کرتا ہے پہر اوس نے اپنے ایک ہاتھ کے انگلیوں کو اپنے دوسرے
 ہاتھ کے انگلیوں میں ڈالا یعنی اپنے ایک ہاتھ کے پنجے کے درمیان اپنی
 دوسرے ہاتھ کے پنجے کو ڈالکر نکالا کہ پہلے ایمان آدمی کے ساتھ اسطرح ملا ہوا ہے
 پہر یوں نکل آتا ہے پہر اگر وہ توبہ کرتا ہے بعد گناہ کے تو اوس کا ایمان
 پہر بدستور آ جاتا ہے وقال ابو عبد اللہ لا یلین هذا هو منا
 تاما و لا یلین له نور ایمان هذا لفظ البخاری نے کھا ابو
 عبد اللہ نے یعنی بخاری نے کہ نہیں ہوتا اوس کے لئے نور ایمان کا اپنے
 کمال ایمان کا یہ لفظ بخاری کا ہے اس حدیث کی توجیہ اور تطبیق میں ساتھ
 مذہب اہل سنت جماعت کے فقیر مودودی کہتا ہے کہ اس سے ظاہر ہوتا ہے
 کہ عمل بالا ارکان نزدیک ابو عبد اللہ بخاری کی داخل حقیقت ایمان نہیں بلکہ
 موجب کمال ایمان ہے پس باطل ہے یہ کہ بعض آدمی گمان کرتے ہیں کہ عمل
 بالا ارکان نزدیک جمیع محدثین کے جزو ایمان کا ہے کہ وہ کہتے ہیں ایمان کے
 تین جزو ہیں اقرار لسان تصدیق جان عمل بالا ارکان و عن ایہ صریحاً قال

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اية المنافق ثلاث نراد مسلم
 وان صام وصلى وزعم انه مسلم ثم اتفقوا اذا حدثت كذب واذا
 وعد اخلف واذا اتفقن خان یعنی حضرت ابی ہریرہ سے روایت ہے
 کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نشانی منافق کی تین ہیں زیادہ
 کیا مسلم نے اگرچہ وہ روزہ رکھے اور نماز پڑھے اور دعویٰ کرے اس کا کہ
 مسلمان ہوں پہ متفق ہوئے دونوں بخاری اور مسلم جب کہ بات کرے جھوٹ بولے
 اور جب وعدہ کرے خلاف کرے اور جب امانت سونپی جاوے خیانت
 کرے اور جاننا چاہئے کہ نفاق دو قسم ہے ایک نفاق فی العقیدۃ ہے
 یعنی نفاق عقیدت میں اور دوسرا نفاق فی العمل ہے یعنی نفاق عمل میں یہاں
 مراد نفاق فی العمل ہے نہ نفاق فی العقیدۃ یعنی یہہ خصلتیں منافقوں کے
 ہیں مسلمانوں کو اون سے پہنچنا چاہئے وعن عبد اللہ ابن عمر و
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع من كن فيه كان منافقا
 خالصا ومن كانت فيه خصله منهن كانت فيه خصله من النفاق
 حتى يدعها اذا اتفقن خان واذا حدثت كذب واذا لعاهد
 غدر واذا اخاصم فخر متفق عليه یعنی حضرت عبد اللہ بن عمر
 روایت ہے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے چار باتیں
 ہیں کہ وہ جس میں ہوں گے وہ شخص منافق ہے یعنی نفاق فی العمل کہتا ہے
 اور وہ شخص کہ او سر میں ایک خصلت ان میں
 سے ہوگی تو او سر میں ایک خصلت نفاق سے ہوگی

ہوگی یہاں تک کہ چوڑی وہی وہ اوس کو وہ یہہ ہیں کہ جب انانت سوہنی
 جاوے اوس کو وہ خیانت کرے اور جب وہ بات کرے جھوٹ ہو
 اور جب وہ وہ کہ توڑ دی اور جب وہ جھگڑے بدکھے روایت کی یہ بخاری
 اور مسلم نے جانا چاہئے کہ فی الحقیقت یہہ تین نشان منافقون کے نہیں
 بلکہ مراد اس حدیث سے یہہ ہے کہ یہہ صفات لائق حال منافقون کے ہیں
 مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ ان صفات سے پاک ہوں اس لئے کہ یہہ ان
 صفات کے مانند منافقون کے ظاہر مخالف باطن کا ہوتا ہے اور مراد اس حدیث
 تنذیر اور تحذیر مومنوں کی ہے ان صفات ذمیرہ سے تاکہ وہ ان سے
 معذور اور غور گیر ہو کر رفتہ رفتہ منافقون کے صفات سے موصوف نہ ہوں اور
 اس حدیث میں تعلیظ اور تشدید ہے ان کے لئے کہ وہ یہہ صفات
 رکھتے ہوں اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس کلام سے حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ کو منافقون کے صفات سے کہ وہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زامانی میں تھے خبر دیا تاکہ صحابہ ان کے
 صحبت سے اجتناب کریں اور ان کے ناموں سے تعین نہ کیا تاکہ
 منافقون کو نصیحت نہو اور وہ باعث ہیجان شرکانہ ہو جیسا کہ شیخ عبدالحق
 دہلوی نے مشکوٰۃ شریف کے شرح میں لکھا ہے وعن ابن عمر قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مثل المنافق كالشاة الحائرة لا
 بين الغنمين تعيد الى هذا ولا الى هذا ولا يملك امرها مسلم يعني
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ مثال تنہا نقی کی مانند بکری مادہ کہہ ہے کہ خواہش رکھتی ہے بکری
 نر کی پہرتی ہے درمیان دو گلہ بکریوں کے میل کرتی ہے طرف اوس کے
 ایک بار اور طرف اس کے ایک بار روایت کی اوس کو مسلم نے اور ایسا
 منافقون کا حال ہے کہ کبھی وہ مسلمانوں کے گروہ میں آتے تھے اور کبھی
 وہ کفار کے گروہ میں جاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اون کے حال سے
 قرآن مجید میں خبر دی ہے مذ بین بین ذالک لالی ہو کلا و لا
 الی ہو کلا یعنی دو دل ہیں وہ اون بین نہ اون سے ہیں اور نہ انہی
 عن صفوان بن عسال قال قال یهودی لصاحبہ اذ ہبنا
 الی هذا النبی فقال لہ صاحبہ لا تقتل نبی لو سمعک لکان
 لہ اجر اربع اعین فاتیار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فسئل
 عن تسع آیات بینات یعنی صفوان بن عسال سے روایت کے کہ ایک
 یہودی نے اپنے یار سے کہا کہ چل میرے ساتھ طرف اس نبی کے صلی اللہ
 علیہ وسلم پس اوس کو اوس کے یار نے کہا کہ اوس کو تو نبی مت کہہ کہ تحقیق وہ
 اگر سنی محکا تیرا کہنا البتہ ہوں گے اوس کے لئے چار آنکھیں یعنی وہ
 نہایت خوش ہو گا پس آئے وہ دو نو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی سخت رہیں پس انہوں نے نو احکام ظاہر سے پوچھا جاتا چاہئے کہ نو
 احکام سے مراد وہ احکام ہیں کہ جمیع ملل اور ادیان کو شامل ہیں یا نو معجزی
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ہیں کہ وہ قرآن مجید میں مجمل آئے ہیں کہ مراد اون کا
 عصا اور یذیبضا اور طوفان اور طڈیان اور چٹریان اور میڈک اور خون

اور قحط اور کم ہوتا میوہ تک کہ وہ تفسیر و ن میں مفصل مذکور ہیں پس حضرت
 سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے بسبب ان کے کہ وہ قرآن مجید میں ہیں
 اون کا ذکر نکیلا اور جو احکام اسلامی کہ اون کا ارشاد کرنا ضرور تھا بیان فرمایا
 یا یہ کہ جواب اون کا دی کر بعد اوس کے یہ احکام بیان فرمائے کہ راوی تھے
 بسبب شہرہ کے وہ ذکر نہیں کئے جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے
 مشکوٰۃ کی شرح میں لکھا ہے لکن کہتا ہے فقیر موزود دی کہ اس فقیر کے
 نزدیک مراد تسع آیات بنیات سے لہذا احکام ممنوعہ شرعیہ سلامیہ شارک
 احکام اور ادیان و مل کے ہیں کہ وہ شرک باللہ اور سترت اور قتل ناحق
 وغیرہم ہیں کہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اون کا جواب
 دیا اور اون کو اون سے منع فرمایا اور بعدہ اون کے دین کے مسئلہ خاصہ
 اون کو تنبیہ فرمایا اور کھا و علیہم خاصۃ الن یهود اور مود اس
 ہمارے تقریر کی ہے وہ کہ بعضوں نے کہا ہے کہ یہود نے اون کو حکام
 ظاہر سے سوال کیا تھا کہ وہ ممنوعہ شرعیہ سلامیہ ہیں اور دسواں سوال
 مخصوص اون کے دین کا تھا وہ دل میں رکھ کر آئے تھے کہ حضرت سید المرسلین
 صلی اللہ علیہ وسلم بطریق کشف کے اوس سے آگاہ ہو کر اون کا جواب دیا
 اہذا اون دونوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دست بوسی
 قدم بوسی کی جیسا کہ آگے اس حدیث میں ہے فقال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم لا تشاؤا باللہ شیئا ولا تشاؤا ولا تشاؤا ولا
 تقتلوا نفسا لای حرام اللہ الا بالحق ولا تمشوا بایرعی الی ذی سلطان

ليقْتله ولا تشعروا ولا تأكلوا الرِّبوا ولا تَقْتذروا مَحْصَنَةً ولا تُولُوا
 للظَّالِمِ يَوْمَ الزَّحْفِ وَعَلَيْكُمْ خَاصَّةً يَا يَهُودَ أَنْ لَا تَعْتَدُوا فِي
 الْمَسْبُوتِ يَعْنِي فَرَمَا بِحَضْرَتِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نَفْسَ شَرِيكِ
 سَاهِتَهُ اللَّهُ تَعَالَى كَيْسِيكُو اور نہ چورنجی کرو اور نہ زنا کرو اور نہ مارو
 اوس جان کو کہ حرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے مگر ساتھ حق کے اور نہ لیجا و پاک
 شخص کو طرف حاکم کے یعنی بگیناہ پر بہتان باندہ کر قصہ اوس کا حاکم کے آگے
 مت لیجاؤ تاکہ حاکم اوس کو مار ڈالے اور نہ جادو کرو اور نہ سود کہاؤ
 اور نہ عورت پاکہ امن کو نہمت زنا کی کرو اور نہ پٹھہ دو بہا گنے کے لٹو
 لڑائی کے دن یعنی جہاد میں کفار سے نہ بہاگو اور اوپر ہمارے خاص
 اے یہود واجب ہے کہ نہ زیادتی کرو ہفتہ کے دن میں یعنی ہفتہ کے
 دن شکار اور امور دنیاوی نہ کرو کہ منع کیا ہے اللہ تعالیٰ نے تم کو۔
 قَالَ فَجَبَلَا يَدِيهِ وَرَجَلَيْهِ وَقَالَ لَا تَشْهَدُ أَنْتَ نَبِيٌّ قَالَ
 فَمَا يَمْنَعُكُمْ أَنْ تَتَّبِعُونِي قَالُوا لَا نَدَاؤُكَ عَلَيْهِ السَّلَامُ دَعَا
 رَبَّهُ أَنْ لَا يَزَالَ مِنْ ذُرِّيَّتِهِ نَبِيٌّ وَأَنَّا نَخَافُ أَنْ تَبْعَانَا أَنْ
 تَقْتُلَنَا الْيَهُودُ رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ وَالنَّسَائِيُّ وَابُودَاوُدُ يَعْنِي كُفَّارًا وَهُي تَعْنِي
 پَسِ چومے اُون دو نو یہود نے ہاتھ اور تہم حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پس اُون دو نو نے کہا کہ گواہی دیتے ہیں ہم کہ تحقیق
 تم نبی ہو فرمایا حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کہ کیا چیز منع
 کرتی ہے تمکو میری پیروی سے کہا اُون دو نو نے کہ تحقیق حضرت

داود علیہ السلام نے دعا مانگی ہے اپنے رب کے ہمیشہ اون کے اولاد میں نبی رہی اور تحقیق ہم دُرتی ہیں کہ اگر ہم تمہاری پیروی کریں تو ماراؤں ہمکو یہود یعنی وسوقت میں بسبب آپ کے اتباع کی روایت کی اوس کو ترمذی اور نسائی اور ابوداؤد نے اور جانا چاہئے یہ کہ یہودیوں نے کہا ہے کہ گواہی دیتے ہیں ہم کہ آپ نبی ہیں یعنی ہم جانتے ہیں تمہیں نبی یہ گواہی بطور قبول کے نہ تھی بلکہ اونہوں نے اپنے علم کا حال بیان کیا اسلئے کہ یہود حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کا نبی ہونا اپنے کتابوں سے جانتی تھے مگر بسبب شقاوت قلبی کے قبول اسلام و انکو نصیب نہوتا تھا اور یہود نے یہ جو کھا کہ حضرت داود علیہ السلام نے اپنے رب کے دعا مانگی ہے کہ ہمیشہ اون کے اولاد میں نبی رہے اور دعا اون کی عند اللہ قبول ہوئی ہوگی پس لبتہ کوئی پیغمبر اون کے فرزند ہیں سے نبی ہوگا اور یہود اوس کے تابع ہوں گے اور اون کا غلبہ اور شوکت ہوگا پس دُرتے ہیں ہم کہ اگر تمہیں ہم مانیں تو وہ ہمیں مار ڈالیں گے تو یہ محض یہود کا افتراء تھا اس لئے کہ ہرگز حضرت داود علیہ السلام نے یہ دعا مانگی تھی اور کیونکر یہ ہو کہ اونہوں نے زیور میں خود پڑھا تھا کہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم خاتم النبیین ہونگے اور اون کا دین ناسخ سب دینوں کا ہوگا وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاث من اصل ایمان الکف عن قال لا اله الا الله لا نطق بذنوب ولا تحرجہ من اسلام

یصلہ روا ہے حضرت انس سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے تین چیزیں بیخ ایمان کے ہیں یعنی اگر وہ نہوں تو نہ بار ایمان کے گر ٹری
 ایک دن میں سے بند رہنا اوس شخص سے کہ اوس نے کھانا لہا الا اللہ
 نہ کا فر کہہ اوس کو بسبب کسی گناہ کے اگرچہ وہ کبیرہ بھی ہو اور نہ نکال تو اوس کو
 اسلام سے بسبب کسی کام کے اور جاننا چاہئے کہ یہ حدیث میں ہے کہ نہ کا
 کہہ تو اوس کو بسبب گناہ کے یہ رد ہے خارجوں کا کہ وہ کہتے ہیں کہ مومن
 بسبب گناہ کرنے سے نکالے اگرچہ وہ صغیرہ بھی ہو کا فر ہو جاتا ہے اور یہ کہ حدیث
 میں ہے کہ نہ نکال اسلام سے اوس کو بسبب کسی عمل کے یہ رد معتزلہ کا ہے
 کہ وہ کہتے ہیں کہ مومن گناہ کبیرہ کے کرنے سے اسلام سے نکل جاتا ہے
 اگرچہ وہ کا فر نہیں ہوتا اور وہ ایک اور درجہ کفر کے اور ایمان کے
 درمیان پیدا کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مرتکب کبیرہ کا نہ مومن ہے اور نہ
 کا فر بلکہ وہ فاسق ہے اور نزدیک اون کے فسق کا درجہ سوائے ایمان کے
 اور کفر کی ہے والجمہاد ما مضی بعد ثلثی اللہ الخ یقاتل الخیرا
 ہذا الامۃ الدجال یعنی دوسرا اصول ایمان میں سے جا کرنا
 جس کے پہنچا ہے مجتہد اللہ تعالیٰ نے یہاں تک کہ لڑینگے پچھلے لوگ اس تک
 دجال ہے لا یبطلہ جو رجائرا ولا عدل عبادل یعنی نہ متوف
 کرنے لگے گا اوس کو یعنی جہاد کو ظلم کسی ظالم کا اور نہ عدل کسی عادل کا یعنی
 ترک کرنا جہاد کا جائز نہیں اگرچہ بادشاہ ظالم اور فاسق ہو بہر حال نفی
 اوس کے واجب ہے اور نہ نکلتا اوس کے ساتھ جہاد کے لئے متختم ہے

اور عدل اگرچہ باعث امن کا ہے لیکن سطوت اور شوکت اسلام کے لئے
 چاہئے کہ جہاد جاری رہے والا ایمان بالافتداسر والا ابوداؤد
 نے تیسرا اصول ایمان میں سے ایمان لانا ہے تقدیر و ن کے ساتھ بیروا
 کیا ہے اوس کو ابوداؤد نے یمنیہ کہہ کر اعتقاد کر کے کہ جو کچھ کہ وہ عالم میں
 جاری ہے اور ہوتا ہے اللہ تعالیٰ کی قضاء اور قدر سے ہوتا ہے۔

وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اذا زنی العبد خرج منه الايمان فكان فوق راسه
 كالظلة فاذا خرج من ذلك العمل رجع اليه الايمان
 رواه الترمذی و ابوداؤد یمنیہ روایت ہے حضرت ابی
 سے کہ فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جو عت کہ بندہ مومن
 نہ بنا کرتا ہے تو ایمان اوس نے کھل جاتا ہے پس مانند سائبان کے
 اوس کے سر پر ہوتا ہے پس جب فارغ ہوتا ہے وہ اوس محل سے
 تو ہیرا آتا ہے اوس کے طرف ایمان روایت کیا اوس کو ترمذی اور
 اور ابوداؤد نے کہتا ہے فقیر مودودی کہ اس حدیث میں اشارہ
 اس کے طرف کہ بندہ مومن ارتکاب کبیرہ سے اگرچہ ایمان سے مفارقت
 ہوتا ہے لاکن تب بھی ایمان کے سایہ اور حمایت میں رہتا ہے اور مطلقاً
 اوس سے ایسا مفارقت نہیں ہوتا کہ بعد اوس کے بندہ مومن کو ایمان کی
 امید نہ ہو جیسا کہ اس حدیث کے آگے معلوم ہوتا ہے کہ بعد ارتکاب
 کبیرہ کے اور خرد و گناہ کے سے بندہ مومن کے طرف ایمان عود کرتا ہے

اور ظلمہ بضم ظای مجہد کے وہ چیز کہ سایہ کرنے مثل ابرویا خیمہ و
تقف و یا چتری کے عن معاذ قال اوصانی برسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم بعشر کلمات قال لا تشرك بالله
شیئاً وان تلت وحرقت ولا تقن والدیاک وان
املاک ان تخرج من اهلك ومالك ولا تنزلن صلواتک
ملتویة متعذراً فان من ترک صلواتک ملتویة متعذراً
فقد برئت من ذمة الله یعنی روایت ہے حضرت معاذ
کہ کما نصیحت کی مجھ کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ساتھ
دس باتوں کے اور فرمایا کہ نہ شریک کر تو اللہ تعالیٰ کے ساتھ کیو
اگر چہ بارہا جاوے تو اور جلا دیا جاوے تو اور نہ نافرمانی کر تو انبیا کی
اگر چہ وہ حکم کرین تجھ کو یہ کہ اپنے اہل سے اور مال سے الگ ہو جا
اور شیچوڑ تو نماز فرض کو جانکر پس تحقیق جی کہ چھوڑی نماز فرض کو
جانکر پس تحقیق الگ ہو او اس سے ذمہ خدا کا جانا چاہیے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ جو معاذ کو فرمایا کہ نہ شریک کر تو
ساتھ اللہ تعالیٰ کے کیو اگر چہ بارہا جاوے تو چونکہ حضرت معاذ
اہل تقویٰ کے تھے اور وہ عمل اولیٰ پر کرتے تھے اس لئے اولیٰ عمل
بالغریبت فرمایا اگرچہ وقت عجز اور اکراہ کے جائز ہے کہ کفر کا کلمہ
زبان پر جاری کرے اور دل میں ایمان رکھے اور یہ جو حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ نافرمانی کر تو اپنے انبیا کی

اگرچہ وہ حکم کرین تجھ کو بینہ کہ اپنے عیال سے اور ہاں سے الگ ہو بیہ
 مبالغہ اور تاکید ہے اس بات میں یا بیہ ہی عریضت سے وگرنہ ان سے
 نکلنا بخوف ہرج کے واجب نہیں اور یہ کہ حضرت سید المرسلین علیہ السلام
 والسلام نے فرمایا کہ جس نے چھوڑا نماز فرض کو جانکر پس تحقیق الگ ہوا
 اوس سے دمہ خدا کا یعنی نابافی زنا وہ دنیا میں خدا تعالیٰ کے امن میں
 بسبب مستحق ہونے تحریر شرعی کے بسبب ترک نماز کے اور عزت میں
 بسبب مستحق ہونے عذاب کے یا بیہ کہ الگ ہوا اوس سے دمہ خدا کا کردہ
 مومنوں کے لئے ثابت ہے اور ظاہر اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے
 کہ اوس سے دمہ خدا کا الگ ہو یعنی وہ واجب القتل سے جیسا کہ
 امام شافعی اور بعض اور ائمہ کے نزدیک عمدہ ترک نماز موجب قتل ہے
 یعنی تعزیر اوس کی قتل کرنا ہے اور امام ابو حنیفہ کے اور امام مالک کے
 مذہب میں تعزیر تارک صلوٰۃ کی مارنا اور زندان میں ڈالنا ہے جب کہ وہ
 توبہ نہ کرے اور جب وہ توبہ کرے تو اوس کو راکھا جادے حالائیں
 ختم آمانہ اس کل فاحشة وایات والمعصية فان بالمعصية
 حل محمد الله وایات والفصل من الخمر وان هلك الناس اذا
 اصاب الناس موت وانت عليهم فامس والعو علی صالک من
 طوالت ولا تمنع علیهم عفت اذبا واحفهم فی الله سر وانا احمد
 یعنی نہ پئی شراب کو پس تحقیق بہہ سر بہہ تمام برائی کا اس
 لئے کہ مدار ایمان و در طاعت کا عقل پر ہے اور جب غلبہ

مرہل عقل کا ہے تو اس سے پہلے ایمان رہتا ہے اور طاعت اور حج تو گناہ
 نہیں ہیں تحقیق ساتھ گناہ کے اور ترنا ہے غضب اللہ تعالیٰ کا اور حج تو بہا گئے
 سحر کفار کے لڑائی سے اگر ختم ہلاک ہو جاویں لوگ اور دعوت کہ پہونچے آدمی
 نکو موت یعنی حبیب و با و غرہ کے اور ہو تو ان میں سے پس پھر ارہ او میں
 اور حرج کر اپنے عیال پر موافق اپنے مقدور کے اور نہ ادلتا اون سے لائی
 ادب کی یعنی اگر وہ صلاح ادب کی رکھتی ہوں تو ادب کے لئے اون کو
 مارنا اور ڈرانا احق کو حقوق اللہ میں یعنی نصحت اور تعلیم کرنا رہ اللہ تعالیٰ کے
 اور امن اور نو اہی میں روايت کے بہ احمد نے اور زحف یعنی زمین پر
 چوتروں سے جانا جیسا کہ بچہ جاتا ہے اور لڑکر کہ دشمن کے طرف حائل
 نین مشقت اور اژدحام سے مٹانہ زح کے ہوا اور جانا جاسے کہ بچہ جو
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ حج تو بہا گئے کفار کے
 لڑائی سے اگر چہ گئے ہوں لوگ اس میں مبالغہ منفقور ہے واللہ اعلم سے
 اگر کافر زیادہ ہوں تو اون سے بہا گنا جابر سے اور و با و غرہ کے سے بہا گئی
 کا حکم بہت ہے کہ اگر ایک منسہر فتن و با یا طاعون یا الہی اور مرض ممکن آجے
 تو ممکن دان سب سے بہا نہیں اور اگر وہ مرض اور جابہی ہو تو وہاں جانا
 ہی جائز نہیں اور جہان و با و غرہ ہو تو وہاں سے بہا گنا گناہ سے جیسا کہ کفار کے
 لڑائی سے بہا گنا گناہ سے اور اگر کوئی آدمی بدعتقاد کرے کہ میں بہا گئے سحر
 جو نگاہ اللہ جاد و شگاتو وہ کافر ہو جاتا ہے اغو و باک منہ و عن جسد
 بن ابی و خاص وانی بکبر مال مال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

من ادعی الی غیرہ و جو یقول فاجتنب علیہ صلواتم صغیر علیہ
 یعنی سعد بن ابی وقاص اور ابی بکرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی اپنے کو اپنے باپ کے غیر کے طرف
 منسوب کرے گا یعنی اپنے کو اپنے باپ کا بیٹا کہی اور کا بیٹا کہے حالانکہ
 وہ جانتا ہو کہ یہ برابر اب نہیں پس بہشت اوس حرام سے نقل کی اوس
 کو بخاری اور مسلم نے یعنی اگر وہ اوس کے حلال ہوئے گا ارادہ
 کرے تو بہشت اوس پر حرام ہے یا حلال اوس سے کہ اس کو مقید
 اوس گناہ کے عذاب دیا جائے بہشت اوس پر حرام ہے وعن عبد اللہ
 بن مسعود عن ابی بنی اللہ علیہ وسلم انہ فہی عن النجۃ والمثلہ
 من دالا البخاری یعنی عبد اللہ بن یزید سے مروی ہے کہ حضرت
 رسول اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا بونٹے سے اور مسد سے روایت
 اوس بخاری نے مسد ناگ کا کٹنا اور کانون کا کٹنا یا مانند اون کے
 ومن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا امر
 عبوا عن ابائکم فمن رغب من ایسہ فقہ کسر متفوع علیہ یعنی حق
 ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا نہ روگردانی کرو اپنے باپوں سے یعنی اپنے نسبت امینہ
 کی اور کین طرف نہ کرو اور اپنے باپ کی غیر کو اپنا باب صغیر نہ کرو
 پس جس شخص نے اپنے باپ سے روگردانی کی پس تحقیق کفرانِ نعمت
 کیا نقل کی اوس کو بخاری اور مسلم نے جانتا چاہئے کہ ابام جابر

بعض آدمی اپنے باپوں سے اعراض کرتے تھے اور اورن کو وہ
 اپنا باب پڑھتے تھے پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس سے کہ وہ جان بوجہ کر اپنی نسبت انبیت کی اپنے غریب
 طرف کرین منع فرمایا پس جس نے اعتقاد کیا اس کے مباح ہو گا
 نو وہ از روئے اجماع کے کافر ہوا اور جس نے کہ اعتقاد نہ کیا اس کے
 مباح ہونے کا ثبوت بھی وہ کافر ہوا اس لئے کہ کافر ہونے کے دو
 معنی ہیں ایک بتوہید کہ اس نے ساتھ فعل کفار کے مشابہت کی تکرار
 یہ کہ کفران نعمت کیا خصوصاً ربوبی کی اجادیت کے بیان میں عن
 جابر قال لعن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اکل البریء
 وهو کلمہ وکافہ و شامد یہ وقال هم سوا و الاہم
 یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت کی بجا لینے والے کو اور بجا دینے والے
 کو اور اس کے منہ لکھنے والے کو اور اس کے گواہوں کو اور فرما
 یا کہ وہ برابر ہیں یعنی اصل گناہ میں برابر ہیں اگرچہ وہ گناہ کے معاد
 میں مختلف ہیں نقل کی اس کو بخاری و مسلم نے درج فرمایا ہے کہ
 لکھنے والے وغیرہ کو بت مدد کرتے ہون کے امرنا مشروع پر حضرت جابر رضی اللہ
 عنہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی اور اس سے صریح معلوم ہوا کہ ملک
 لکنا بجا کا اور گواہ ہونا اس کا حرام ہے و لعنت اس سے
 عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال لیا بین علی الناس و ما

لا یبقی احد الا کل الرباط فان لم یاکلمه اصحابه من بخاری
 ویراوی من غبار کار و الا احمد و انسائی و ابن مساحبه
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا ہر آئینہ آدمیوں پر ایسا زمانہ آئیگا کہ نہ باقی رہیگا کوئی مگر خود کہا نبی والا
 پہل کر کوئی آدمی رہا نہ کیا تو اوس کو اوس کے بخار سے اور ایک روایت
 اوس کے غبار سے پہنچے گا یعنی اس لئے کہ وہ خرید و فروخت کی شرائط
 میں مطابق حکم شرعی کے احتیاط نہ کریں گے تو خرید و فروخت ان کے رہا سے
 خالص ہوگی یا یہ کہ اگر خود رہا نہ کیا تو وہ اور کو پہلایا یا اوس کا گواہی کا
 یا اوس کے شک کا کاتب ہوگا یا اوس کے دلوانے میں سعی کرے گا یا رہا
 خوار سے معاملہ کرے گا کہ مال اوس کا رہا خوار کے مال سے غلط ہو جائیگا
 روایت کیا اس حدیث کو احمد اور انسائی اور ابن ماجہ نے اور اس حدیث
 میں تنبیہ ہے خرید و فروخت کرنے میں احتیاط کرنے کے لئے
 تاکہ وہ رہا سے اور اوس کے غبار اور بخار سے پہنچے اوس کے
 لگاؤ سے نہ ہو و عن عبد اللہ ابن خططلہ غسیل الملائکہ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم درامہم را بوا
 یکلمہ الرجل و هو یعلم انشد من ستہ و ثلثین را نیمیہ
 را و الا احمد و الدارقطنی یعنی عبد اللہ ابن خططلہ غسیل الملائکہ
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ایک درم یا ایک
 کہ کوئی آدمی اوس کو جان کر کھائے وہ عند اللہ خدا اب میں چھتیس زنا سے سخت

روایت کیا اور کہا کہ احمد اور دارقطنی نے درود نبی البیہقی فی شعب
ایمان عن ابن عباس و زاد وقال من ثبت لیہ من السمات
فالناس اولى به یعنی روایت کیا ہے یہی ہے شعبہ ایمان میں
حضرت ابن عباس سے اور زیا دہ کیا اس عبارت کو کہ حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس کی بدن کا گوشت حرام کی کہانے سے
پیدا ہوا ہو پس دوزخ کی آگ لائق تر ہے اس کے لئے بیٹھ جائے
کہ دوزخ کی آگ اس گوشت کو جلا سکے یا قریب ہے
کہ وہ گوشت دوزخ کی آگ میں نسلے اور اس حدیث
میں غایت تشدید اور توجہ ہے رہا کہانیہ الون سکے
لئے اور بعضوں نے اس حدیث کی توجہ میں یوں کہا ہے کہ چونکہ رہا
کہا نامطابق نص قرآنی فاذا نوحی من اللہ ورسولہ کی طرف سے
اور اس کے رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سے محاربت اور لڑنا ہے
نہایت آن وہ چہتیں زنا سے سخت تر ہے اور خطلہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو
غسل لاکہ کا فی غسل دیا گیا فرشتوں کا اس لئے کہتے ہیں کہ
اس نے ایک بار رات میں اپنی بیوی سیحمت کے تھی اور اس کی بیچ کو
از سبب عجلت کے بغیر غسل جنابت کے جنگل حدین جا کر حضرت رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں حاضر ہو کر شہید ہوا بعد اس کے
شہادت کے حضرت سید الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ اس کو
فرشتے غسل دے رہے ہیں اور فرمایا کہ اس کا سبب اس کے بیوی سے

دریافت کر جب اوس کے بیوی سی یہ بات دریافت کی گئی تب اوس نے
شب کو اوس کی صحبت کرنیکا احوال اور نہ نہانیکا از سبب عجلت کے اور چاہا
چہا وین بیان کیا و عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم الربوا اسبعون حنہا ایسہا ان یسلح الرجل اُمہ
را و الا بن ماجہ و البیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت
ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
کہ سود کی یعنی بیاج کی ستر جزو دین اون سب سے زیادہ آسان یہ ہے
کہ آدمی اپنے مان سے نہ ناکرے یعنی قننا گناہ کہ اپنی مان کے نہ ناکرے
مین ہوتا ہے اوس سے زیادہ گناہ سود کی ایک جزو دین ہے کہ وہ سب
ستر جزو دین اور چونکہ اکثر آدمی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے زمانے مین سود کھانے مین زیادہ مبتلا تھے تو اللہ تعالیٰ نے سود کو
حرام کر دیا حضرت رسول اللہ علیہ افضل النبیہ نے اون کے
لئے زیادہ تشدید اور تغلیظ فرمایا و عنہ اتیت لیلۃ اسری
بی علی قوم بطونہم کالبیوت فیہا الحیات تہامی من خارج
بطونہم نقلت من ہولاء قال جبرئیل ہو لاء کلمۃ الیرب و
را و الا احمد و ابن ماجہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی
ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یعنی شب سراج
مین آیا مین یا لا یا گیا مین ایک گروہ پر کہ پیٹ اون کی مانند گہرنا
کے مٹی اور اون مین سانپ تھے کہ اون کے پیشکے باہر سے

وہ بھی کہی جاتی تھی پس کہا میں یہ کون ہیں تو جبریل نے کہا کہ یہ سود
 کھانے والے ہیں روایت کیا احمد اور ابن ماجہ نے وعن انس
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقترض احدكم
 قرضا فاحدثي اليه اوجمله على الدابة فلا يركب الا
 يقبلها الا ان يكون جاري بدنه وبلينه قبل ذلك رواه
 ابن ماجه والبيهقي في شعب الايمان يہ حضرت انس سے
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب تم میں
 ایک آدمی دوسرے کو قرض دے پس اگر لینے والا قرض دینے والے کے
 پاس تحفہ بھیجے یا اس کو کسی جانور پر سوار کرے لینے تاکہ قرض دینے
 والے کو راحت ہو بچے پس قرض دینے والا نہ اس کے جانور پر سوار
 ہو دے اور نہ اس کا تحفہ قبول کرے لینے اس لئے کہ جس قرض سے
 کہ کسی قسم کا نفع حاصل ہو تو وہ دہرے ہا کے حکم میں ہے مگر یہ کہ وہ طریقہ
 اون دونوں میں قرض لینے اور دینے سے آگے جاری ہو روایت
 کیا اس کو ابن ماجہ اور بیہقی نے شعب الايمان میں وعن ابی ہریرۃ
 ابن ابی موسیٰ قال قدمت المدینۃ فلقیت عبد اللہ بن
 سلام فقال انک باسرخ فیہما الربوا یا شفاذ اکانت
 لك على رجل حق فاحدثي اليك حمل ثین اوجمل شعیلہ
 حملت فلا تاخلد لا فانه ربوا رواه البخاری یہ ابی ہریرہ
 بن ابی موسیٰ سے مروی ہے کہ اس نے کہا میں مدینہ میں آیا اور حضرت

عبداللہ بن سلام سے کہ بڑی صحابہ سے تھے ملاقی ہوا اوس نے فرمایا کہ تحقیق تم اوس جگہ میں تھے کہ اوس میں بیان دنیا لینا ظاہر اور نشتر ہے پس اگر تمہارا کسی آدمی پر قرض ہو اگر وہ آپ کے پاس گٹہ گھانس کا یا گٹہ جو کا یا بار گھانس کا تحفہ بھیجی نہیں تو اوس کو مت لے کہ وہ ربا ہے روایت کیا اوس کو بنجاری نے حمل کسے سے پیٹھ یا سر کے بوجھ کو کہتے ہیں جل نفع ما اور باموعدہ سے کہتے کہ اوس کو رسی سے باندھ کر جانور پر اٹھاتے ہیں قس قس قاف اور تار مشدودہ سے تم ہے گھانس کا لکڑی رطبہ کہتے ہیں اور بعضوں نے حواشی میں لکھا ہے کہ مکہ میں اوس کو برسوم کہتے ہیں اور بعضے نسخوں میں بجائے جل قس کے جل قس واقع ہے اور جل قس بنی بوجھ قس کا خصوصاً احتکار کی احادیث کے بیان میں عن عمر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال الجالب مہزوق والمحتلو ملعون رواہ ابن ماجہ والد اسراعی یعنی حضرت عمر رضی اللہ عنہ مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا سود اگر رزق دیا گیا ہے اور بند رکھنے والا غلہ کا تاکہ وہ گرانے سے بھیجی ملعون ہو میں نے دور ڈالا گیا ہے اللہ تعالیٰ کی قرب سے اور خوشنودی سے نقل کے اوس کو ابن ماجہ اور دارمی نے جالب یعنی جو کوئی غلہ وغیرہ کو شہر میں لاوے تاکہ بموجب بیخ مردوبہ اوس خال کے بھیجی تو وہ رزق دیا گیا ہے یعنی اوس کو فائدہ بغیر گناہ کے حاصل ہوتا ہے اور اوس کو رزق میں برکت دی جاتی ہے اور احتکار کہ نبی الاکنہ گارا اور خیر سے دور ہے

اور اوس کو برکت حاصل نہیں ہوتی جب تک کہ وہ اوس محل میں ہے اور
جاننا چاہئے کہ شرع میں احتکار کہتے ہیں بند کر رکھنا قبوتوں کا یا انتظار
گرائے کے بائین طریق کہ وقت گرانے کے کہ لوگ اقصیان غلہ وغیرہ کے کہتے
ہوں تو وہ غلہ کو مول لیکر بند کر رکھتے اس نیت سے کہ جب اور زیادہ گرانی
ہوگی تو میں غلہ کو بیچوں گا تو یہ حرام ہے ہاں اگر اوس کی زمین سے آیا ہو
یا وقت ارزانی کے خرید کر رکھا ہو اور گرانی میں بیچی تو یہ حرام نہیں اور
اسی طرح وہ چیزیں کہ وہ آدمیوں کی قوت کی نہوں اون کا بند کر رکھنا حرام
نہیں ہے ہدایہ میں لکھا ہے کہ آدمیوں کے قوتوں میں احتکار مکروہ
ہے اور بعضوں کے نزدیک حرام ہے اور جانوروں کے قوتوں
میں ہی احتکار مکروہ ہے جبکہ یہ احتکار ایسے شہر میں ہو کہ شہر والوں کو
وہ ضرر کرے یعنی جب شہر چھوٹا ہو اور اوس کے احتکار کی سبب سے
گرانی زیادہ ہو جائے اور آدمیوں کو ضرر پہونچے تو یہ احتکار مکروہ ہے
اور اگر شہر بڑا ہو اور سبب احتکار اوس کے لوگوں کو ضرر نہ ہو
وہاں اوس کا کچھ مضائقہ نہیں اور جس نے احتکار کیا اپنے زمین کے
غلہ کا یا اور شہر سے خریدی ہوئی غلہ کا تو وہ احتکار نہیں وعن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكوا طعاما
اربعين يوما يرد به الغلاء فقد هربى من الله ونهى
الله منه رواه ابن جرير يعني حضرت ابن عمرو مروی ہے کہ حضرت
سید الکونین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا جو کوئی بند کر رکھے غلہ کو

چالیس دن تک ارادہ رکھتا ہوا اوس کے جینگے ہو چکا پس تحقیق بنیاد پر
 وہ اللہ تعالیٰ کی حمد اور بیزار ہوا اللہ تعالیٰ اوس سے نقل کی اوس کو
 زمین نے نیچے بیزار ہوا وہ اللہ تعالیٰ سے اور توڑا اللہ تعالیٰ کے
 عہد کو کہ اللہ تعالیٰ کے امتثال اور امر میں اور رعایت شفقت خلق میں اوس
 باندھا تھا اور بیزار ہوا اللہ تعالیٰ اوس سے یعنی اوس سے اپنے غلط اور
 غایت کا پردہ اوٹھایا عن عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال
 سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من احتسب علی المسلمین
 طعامهم ضربہ اللہ تعالیٰ بالجدام والافلاس رواہ ابن ماجہ
 والبیہقی فی شعب الایمان وراذین فی کتابہ یعنی حضرت عمر رضی
 اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جتنے سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا جو کوئی مسلمانوں کی خوراک کو اون پر بند کرتا ہے تاکہ وہ گریہ ایسی
 بھیجی مبتلا کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس کو جذام کے مرض سے اور مغلسی یعنی اللہ
 تعالیٰ اوس کو بلا رب دنی سے اور مالی سے مبتلا کرتا ہے اور اوس کے مال سے
 برکت اوٹھاتا ہے وعن معاذ قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال بیس العبد المحتکر ان یرخص اللہ الاسعاد حزن
 وان اغلاص رواہ البیہقی فی شعب الایمان وراذین فی
 کتابہ یعنی حضرت معاذ سے مروی ہے کہ میں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم سنا کہ اونہوں نے فرمایا کہ احتکار کرنے والا بربادہ ہے اگر اللہ تعالیٰ
 غریبوں کو ارزاں کرے تو وہ غمناک ہو ورنہ اور اگر ان کو بے تو وہ خوش

ہو رہے روایت کیا اوس کو پہنچی تے شعلہ الہامان میں اور زرین نے اپنے
 کتاب میں خصوصاً شراب کی حرمت اور اوس کے پیچھے کی وعید کی اعایت
 کے بیان میں وعن انس قال لیس من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فی الخمر عشرۃ عامہا ومغصرہا وشاربہا وحاملہا والمحولۃ
 الیہ وساقیمہا وباعیمہا واکل ثمنہا والمشتری لہا والمشتری
 لہ راوی الترمذی یحییٰ روایت ہے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ
 کہ انت کئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے مقدمہ میں
 دس شخصوں کو شراب کے پھوڑنے والے کو اور پیچھے والے کو اور اٹھانے
 والیکو اور اوس کو کہ اوس کے طرف اوٹھائے گئے ہو یعنی جس نے کہ لیکو
 اوس کے اوٹھالانیکا حکم کیا ہو اور پلانے والیکو اور بیچنے والے کو اور
 اوس کے مول کہانے والے کو اور اوس کے مول لینے والے کو یعنی
 پینے کے لئے یا تجارت کے لئے بطریق وکالت کے یا ولایت کے مول
 لے یا سوائے ان کے اور اوس کو کہ مول لی گئی ہو اوس کے لئے نقل
 کی اوس کو ترمذی اور ابن ماجہ نے اور جانا چاہئے کہ پھوڑنے والیکو
 یعنی جو کہ تیرہ انگور کا شراب بنانے کے لئے پھوڑے خواہ اپنے لئے خواہ
 اور کے لئے اور اسی طرح پھوڑوانیوالا خواہ وہ اپنے لئے پھوڑوای
 خواہ اور کے لئے اور بیچنے والے کو اگرچہ وہ وکیل ہو یا دلال ہو اور
 جو کوئی انگور بیچ پھوڑوانے والی کے ہاتھ اور جو کوئی کہ لیوے اور
 لینے مول اوس کا پس وہ بھی لایق تہرین ساہنے لعنت کے وعن جابر ان

رجل أقدم من اليمن فسل النبي صلى الله عليه وسلم عن
 شراب يشربونه بأرضهم من الذي يقال له المرض فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم أو مسكر هو قال نعم فقال
 كل مسكر حرام إن على الله عهد أن من يشرب المسكر أن يتيقه
 من طينة الخيال قالوا يا رسول الله وما طينته الخيال قال
 عرق النار أو عصا رثا أهل النار رواه مسلم ^{بني} تحقيق ایک
 آدمی یمن سے آیا پس پوچھا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 شراب سے کہ اوس کے ملک میں چینی کی غلہ سے بنا کر پیتے تھے اور
 اوس کو مرز کہتے ہیں پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 کیا نشہ لاتا ہے وہ کہا اوس شخص نے ہاں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے کہ کل چیز نشہ لانے والی حرام ہے اور تحقیق اوس شخص کے
 لئے کہ وہ گشہ کی چیز پیتا ہے اللہ تعالیٰ پر عہد ہے کہ پلائیگا اوس کو
 طینت خیال کہا اون لوگوں نے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم طینت
 خیال کیا ہے فرمایا پسینہ ہے دوزخیوں کا یا فرمایا نچوڑ ہے دوزخیوں کا
 روایت کے اوس کو مسلم نے اور نچوڑ وہ ہے کہ دوزخی اوس کو نچوڑتے
 ہیں مانند پپ زرداب لہو کے کہ دوزخیوں کے زخموں سے بہتا ہے
 وعن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا
 يدخل الجنة عاق ولا ثائر ولا مئان ولا ملين ثم قال لا والله
 وفي رواية له ولا ولد زنية بدل قمار يعني روايت کیا

حضرت عبداللہ ابن عمر سے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہ داخل ہوگا بہشت میں مان باپ بے فرمان امور نہ جواری اور نہ فقیر پر منت رکھنے والا اور بعضوں نے منان کے معنی قاطع الرحم کہا ہے اور نہ داخل ہوگا بہشت میں ہمیشہ پینے والا شراب کا روایت کیا اس داری نے اور داری کی روایت میں قمار کے بدلی ولد زنیہ ہے یعنی جواری کے بدلی حرام زامہ ہے کہتا ہے فقیر مودودی کہ زنیہ زاکی کسر اور نون کی سکون سے بمعنی زنا کی ہے اور ولد زنیہ یعنی ولد الزنا اور حرام زاؤ اور اس حدیث میں ولد زنیہ سے تشدید اور تعریض ہے زانی کے لحو کہ اس کا سبب ہے اور کلا یدخل الجنة ولد زنیہ کو ظاہر معنی پر حمل نکلیا جاویگا اور اس لئے کہ ولد الزنا نابے گناہ ہے اور بعضوں نے اس حدیث کی تاویل کی ہے اور کہا ہے کہ مراد ولد زنیہ سے وہ ہے کہ زنا کرنے پر مواظبت کرے جیسا کہ بہادرون کو بنو العرب کہتے ہیں اور مسلمانوں کی اولاد کو بنو الاسلام کہتے ہیں ایسا ہی اگر کوئی زنا پر مواظبت کرتا ہے تو ماوس کو ولد زنیہ کہتے ہیں اور اگر نہ ولد زنیہ کے لئے کوئی گناہ ثابت نہیں کہ اس کے لئے وہ معاقب ہو اور مستوجب عدم دخول جنت کا ہو وعن ابن عمر قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاثہ قد حرم اللہ علیہم الجنة مسد من الخمر والعاق والذی یقرق اہله الخبت رواہ احمد والنسائی یعنی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا تین شخص عین کھرام کیا ہے اللہ تعالیٰ نے اون پر بہشت کو ایک
 ہمیشہ پینے والا شراب کا دوسرا عاق تیسرا دیوث وہ کہ برقرار رکھے
 اپنے اہل و عیال میں ناپاکی کو یعنی دیوث وہ ہے کہ اوس کا اہل و عیال
 اوس کی جو رو یا لڑکی یا بہن یا اور کوئی عورت اوسکی اقرباؤں سے
 زنا کراتی ہو تو وہ اون کی زنا کرنے پر راضی ہو کر وہاں رہتا ہے
 اور اون کو منع نہیں کرتا روایت کیا ہے اوس کو احمد اور نسائی
 نے وعن ابن عمر قال خطب عمر علی منابر رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم فقال انه قتل نساء تحبیم الخن وھی من خمسة اشياء
 ۱ العنب والتمر والحنطة والشعیر والعسل والخمر ما خامر العقل
 سرا والابن جادی یعنی روایت ہے حضرت ابن عمر سے کہ کہا خطبہ
 فرمایا حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم کے منبر پر پس فرمایا تحقیق نازل ہوئی تحريم خمر کی اور عمر بنی ہر
 پانچ چیزوں سے انکو رکھو رکھو کہ یوں جو شہدے اور خمر وہ ہے کہ
 ڈھانک لی عقل کو نقل کی اوسکو بخاری نے علماء نے کہا ہے کہ اشارہ
 ہے ساتھ اس کے کہ شراب منحصر ان پانچ چیزوں میں نہیں بلکہ ان کے
 غیر سے بھی ہوتی ہے اگر وہ ڈھانکنے والے عقل کے ہو وعن
 عائشة قالت سئل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن البع
 وهو یبذل العسل فقال کل شراب اسکر فهو حرام متفق علیہ
 یعنی روایت ہے حضرت عائشہ سے کہ مذاال کئے گئے حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تبع سے اور وہ بنیہ شہد کا ہے فرمایا
 جو چیز پیئنی گئی تہ کرے پس وہ حرام ہے نقل کی اذہ کو سنجاری اور
 سلم نے تبع ہا کی کسر اور تا کے سکون سے اور تا کے کسر سے بھی
 آیا ہے اور بنیہ شہد کا وہ ہے کہ شہد کو ایک باسن میں ڈال کر جو
 تاکہ وہ تیزی پیدا کرے مانند بنیہ کہجو رکے اور حضرت رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم کے کلام کا حاصل یہ ہے کہ اگر بنیہ شہد کا بھی تہ کرے تو
 وہ حرام ہے اور یہی حکم بنیہ تہ کر ہے اور کہتے ہیں کہ خمر اہل میں کی تبع ہے
 وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کل
 مسکر خمر وکل مسکر حرام ومن شراب الخمر فی الدنیا نہات وھو
 ید منھام یتب لم یشربھما فی الا حترام و اہ مسلم یخے حضرت
 ابن عمر سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جو چیز تہ کر نیوالی ہے شراب ہے اور جو چیز تہ کر نیوالی ہے حرام ہے
 یعنی وہ تہوڑا ہو یا بہت ہو اور جو کوئی پیو گیا شراب دنیا میں پہر مر گیا
 اوس حال میں کہ وہ اوس پر مصرتھا اور اوس نے شراب کے پیئے سے
 توبہ نہیں کی تو آخرت میں وہ شراب طہور نہ پیو گیا نقل کی اوس کو سلم
 وعن جابر ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال ما اسکر
 کثیرا فقلیلہ حرام رواہ الترمذی و ابوداؤد و ابن
 ماجہ یعنی حضرت جابر سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جو چیز کہ بہت اوس کا تہ کرے تو تہوڑا اوس کا بھی

حاکم بن حنبل کی روایت ترمذی اور ابو داؤد اور ابن ماجہ نے وعن ام سلمة قالت
 انی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن کل مسکر و فتر و راۃ ابو داؤد
 یعنی حضرت ام سلمہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے
 نشہ کرنے والی چیز سے اور منفتر چیز سے نقل کی اس کو ابو داؤد نے نہایت بین لکھا ہے کہ
 منفتر اس چیز کو کہتی ہیں کہ جب اس کو پیوی یا کھائی تو اس کا بدن گرم ہو جائی یعنی
 گرمی اس کی قلاب سوانغ میں سرایت کر جاوی اور اس میں متور یعنی ضعف اور انکسار پائی
 اور عرب میں کہا جاتا ہی افترا الرجل اس وقت کہ ضعیف ہو جائیں پلکین اس کی اوٹکسر
 ہو جائی گوشہ شیم اس کا اوڑیل پکڑی گئی ہر ساتھ اس کی پہنچ اور اور نہایت اور منفتر
 کی حرمت پر مانند اجناس خراسانی وغیرہ کے وعن ابی موسی الاشعری ان النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال ثلاث لا یدخل الجنة مد من الخمر وقاطع اللحم ومصدق
 بالسم و راۃ احمد یعنی حضرت ابی موسی اشعری سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا تین آدمی بہشت میں نہ داخل ہوں گی ہوشیہ شراب بینی والا اور ناتی کا توڑنی
 اور قطع کرینو والا اور یقین اور سچ جاننی والا جاؤ کا نقل کی اس کو احمد نے اور یقین اور
 سچ جاننی والی سحر سے اور وہ شخص مراد ہے کہ سحر کو موثر بالذات جانے تو وہ بہشت میں داخل
 نہوگا والا یقین کنزائیکر کا بہنی ثبوت اس کے تاثیر کے اور موثر ہونے اس کی ساتھ حکم اللہ
 تعالیٰ کے صحیح ہے اس کو کہ وارد ہوا ہے بالسم و حق وعن ابن عباس قال قال رسول
 اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مد من الخمر مات لقی اللہ کعابد وثن و راۃ احمد
 و مروی ابن ماجہ عن ابی ہریرۃ قال البیہقی فی شعب الایمان من محمد بن عبد اللہ
 عن ابیہ وقال ذلک البخاری فی التلخیص عن محمد بن عبد اللہ عن ابیہ یعنی حضرت

ابن عباس سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ پنی والا شراب کا
 اگر مرد جاوی ملاقات کر گیا اللہ تعالیٰ بے مانند پرستش کرنیوالے بت کے نقل کیا اور
 احمد نے اور نقل کی ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ سی اور بیہقی نے کتاب شعب الایمان میں
 محمد بن عبد القدر سی اور اوتسی اپنی باپ سی اور کہا بیہقی نے کہ ذکر کیا ہی بخاری نے یعنی اس
 حدیث کو تاریخ میں محمد بن عبد اللہ سی اور اسنی اپنی باپ سے اور جانتا چاہی کہ حدیث
 میں ہی کہ اگر مرد جاوی ملاقات کر گیا اللہ تعالیٰ سی مانند بت پرست کی یعنی اگر وہ مرد جاوی
 اومان خمر کی حالت میں بغیر توبہ کی تو جیسا کہ بت پرست اللہ تعالیٰ سی کہ وہ اس پرست
 غضب میں ہو گا ملاقات کر گیا ایسا ہی ہمیشہ پنی والا شراب کا اور شبیبہ مدمن خمر کی
 بت پرست سی اپنی ہو اکی متابعت اور اللہ تعالیٰ کی مرکی مخالفت میں ہی اور تحقیق
 اللہ تعالیٰ نے مقارنت فرمائی ہو قرآن میں درمیان خمر کے اور روشن کے جیسا کہ
 فرمایا ہی انما الخمر والمیسر والانصاب والاذلام اور مطابق قولہ تعالیٰ افلات
 من اتخذ الله هوا له كاتباع هو اکی مانند عبادت وشن کی کفر سی اور شراب
 خوری متابعت ہو اسی ہوتی ہی خصوصاً کہانت کی احادیث کی بیان میں عن ثبابة
 سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الملائكة تنزل في العنا
 وهو السحاب فتذكر الاما الذي قفي في السماء فتسرق الشياطين السمع
 فتسمعه فتوحيه الى الله اني كذبون معها مائة كذبة من عند
 انفسهم رواه البخاری یعنی حضرت عائشہ سی مروی ہی کہ سنائی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے آپ فی فرمایا تحقیق ملائکہ اور ترقی ہین عنان میں اور وہ ابرہی
 پس ذکر کرتے ہین وہ اول امور کا کہ قدر ہو ی ہین آسمان میں پس چوری سی سنتی ہین

اوس کو شیاطین پس پہنچاتے ہیں وہ کاہنوں کو پس باندھتی ہیں کاہن انجری سے اوسکو
 ساتھ لٹو چھوٹ روایت کیا اوس کو بخاری نے اور وہو السحاب تصنیف عنان کی ہے
 اور یہ قول حضرت عائشہ کا ہوتا ماس میں ہر کہ عنان فتح سے عجب لاکھتے ہیں کہ وہ پانی کو
 تھامتا ہی اور کرسی وہ کہ جب تم آسمان کی طرف دیکھو تو وہ تجھے دیکھیں ہیں آوی اور صراح
 ہی کہ وحی دل میں ڈالنا اشارہ کا یا پیغام کا وعن خصمة قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اتى عرفة فاضله عن شئ لم يقبل له صلواتك اربعين ليلة مراد مسلم یعنی حضرت
 خصمہ سے مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی عرفہ کے پاس آتا ہے
 اور کئی شئی مخفی کو عرف سے پوچھتا ہی پس اسکی چالیس دن کی نماز نہیں قبول ہوتی روایت
 اوس کو مسلم نے عرف وہ کہ غیب سے خبر دیوی مثل کاہن اور بخاری کے اور یہ کہ حدیث میں
 کہ نہ قبول ہوگی اوس کی نماز چالیس رات کی تو مراد اس سے عدم حصول ثواب چالیس
 روز کی نماز کا ہے نہ یہ کہ اسکی چالیس روز کی نماز نہ مقبول ہی یا باطل ہی اور اس کو
 اوس کا قضا کرنا واجب ہی اگرچہ حدیث میں تخصیص نماز شب کی ہی لاکن اس چالیس دن اور
 چالیس رات کی نماز مراد ہی اور ایسا بہت ہی کہ رات کا ذکر کرتے ہیں اور دن کو اوس کا تابع
 ہیں یا دن کا ذکر کرتے ہیں اور رات کو اوس کا تابع ہیں یعنی اوس رات دن کہتے ہیں اہمال چالیس کی نماز
 مراد نماز چالیس رات کی ہو پس عرف سے پوچھنا موجب نقص فضائل ہی نہ جسطرح ان خصوصاً
 دشنام اور غیبت اور نامی وغیرہم ہی زبان کی نگاہ رکھنی کے احادیث کی بیان میں وعن
 انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عجل لي ابني مرهات بقوم لهم ظفار
 من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من هؤلاء يا عجل قال هؤلاء الذين يملكون
 لحوم الناس ليقولوا في اعراضهم مراد اہل بوداؤد یعنی حضرت انس سے مروی ہر کہ حضرت

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی کہ جب کہ اوپر لگیا مجھ کو رب میرا یعنی جب مجھ کو
 معراج ہوئی گذر امین ایک قوم پر کہ اونکی ناخن تانبی کے تھی کہ وہ سختی تھی وہ اپنی ہتھو
 اور اپنی سینہ کو پس کہا مینی کون ہیں یہ یہی خبر سئل کھا اونہوں نے یہ وہ لوگ ہیں کہ
 گوگون کی گوشت کھاتے ہیں اور گوگون کی آبرو میں پڑتی ہیں یعنی وہ گوگون کی سفیت
 کرتے ہیں اور اوس کو برا کہتے ہیں اور سبب اس کی گوگون کی آبرو ریزی کرتی ہیں
 روایت کیا اوس کو ابوداؤدنی وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم من دعا رجلاً باللفظ اذ قال عدواً للہ ولس کذا لک لا حار علیہ متفق علیہ
 مینی حضرت ابی ذری مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کسی کو کا فیاخدا
 کا دشمن کہنیکا اور وہ فی الواقع ایسا نہ ہو مگر نہ کہ رجوع کر گیا وہ اوس پر روایت کیا اوس کو نجاری
 اور مسلمانی مینی جو کوئی کسی مسلمان کو کا فیا عدو اللہ کہنیکا اور اگر وہ فی الواقع کافر اور خدا کا دشمن
 نہوگا تو وہ کہنے والا خود کافر اور عدو اللہ ہو جاوے گا وعن عبد اللہ ابن مسعود قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم بسا المسلم فسوق وقتالہ کفر متفق علیہ یعنی حضرت عبد اللہ ابن مسعود مروی
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر کہنا مسلمان کافس ہی اور ارڈالنا اوس کافری روایت
 کیا اوس کو نجاری اور مسلم نے اور جانتا چاہی کہ یہ حدیث شتمل غلط اور تشدید پر ہی درجا
 مانعت ارڈالنی مسلمان کے اور مقصود فی اسلام کامل کی ہی جیسا کہ حدیث المسلم من سلم المسلمان
 من لسانہ ویدل اس پر دالت کرتی ہے مینی مسلمان وہ ہی کہ مسلمان اوس کی ہاتھ سی اور بڑا
 سلامت رہیں یا مراد ارڈالنی سی بطریق احتمال کی ہی اور اس پر کچھ شک نہیں کہ شتمل حرمت کا
 کافر وعن ابی ذر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یرمی رجل رجلاً بالفسوق
 ولا یرمیہ بالکفر الا ان تلت علیہ ان لم یکن صاحبہ لذلک مراد بالبخاری یعنی حضرت
 ابی ذری مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر گھالے کہ دیکھو

کسی و آدمی کو فسق ہی اور کفر سی یعنی کوئی شخص کسی مسلمان کو فاسق یا کافر نہی مگر پتہ اور
 لوٹنا ہی کلمہ فسق کا اور کفر کا کہنی والی پر اگر نہ ہو یا اوس کا کہ جس کو اوس نے فاسق
 یا کافر کہا ہی اویس طرح کا یعنی اگر کسی مسلمان نے غیر فاسق کو فاسق کہا یا غیر کافر کو کافر کہا
 تو وہ آپ فاسق اور کافر ہو جائیگا روایت کیا اوس کو بخاری نے وعن انس و ابی ہریرہ
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال المستبأن ما قال علی لبادی ملل یعتقد
 المظلوم سدا مسلم یعنی حضرت انس اور حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یعنی وہ شخص جس نے دین کا نام لیا اوس کو گالی دینی کا بھلی گالی
 دینی والی پر ہی کہتی پہلی گالی دی ہی جب تک کہ زیادتی نہ کری اور عوض کی حسرت نہ گذری
 مظلوم یعنی وہ دوسرے مظلوم ہی اور اوس کو گالی دی گئی ہی روایت کیا اوس کو مسلم نے یعنی
 اگر دو آدمی آپس میں گالی دی رہیں جن میں سے ایک نے اول گالی دی ہی گناہ دوسری گالی دینی
 والی کا بھی پہلی گالی دینی والی پر ہی اس لیے کہ اوس نے پہلی گالی دی اور اوس دوسری پر
 کہ وہ مظلوم ہی ظلم کیا مگر یہ گناہ پہلی گالی دینی والی پر جب تک ہی کہ وہ دوسرے مظلوم ہی
 پہلی گالی دینی والی سے گالی دیتی میں نہ ٹپ رہی اور وہ جب پہلی سے گالی دینی میں ٹپ گیا
 تو وہ مظلوم نہ رہا پس جنہی زیادہ گالی دیتی ہو گئی گناہ اوس دوسرے کا بھی اوس پر ہی
 وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یعتقدون ان الشرائع
 یوم القیامۃ ذالوجہین الذی یاتی ہو کلام بوجہ و ہو کلام بوجہ متفق
 علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ قیامت کے دن زیادہ بڑا اور بد حال آدمیوں کا دو رنگ کو یا جس کے کہ آٹماٹی
 ایک جماعت کی پاس ایک مونہہ سی اور دوسری جماعت کی پاس دوسری مونہہ سی یعنی

وہ جس گروہ کے پاس آتا ہی اوس کی خوشامد کی باتیں کرتا ہی اور اوس کو وہ تھکی
 بات نہیں کہتا روايت اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن حذیفۃ قال سمعت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول لا بدخل الجنة قتات متفق علیہ
 وفي رواية لمسلم بنما یعنی حضرت خذیفہ ہی مروی ہی کہ کھا اوس فی کہ سنائی کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہشت میں چیل خور نچائیگا نقل کی اوہ کی
 بخاری اور مسلم نے اور مسلم کی ایک روایت میں بجائی قتات کی تمام ہی اور جاننا ہی کہ
 قتات اور نام کی ایک ہی معنی ہیں اور طرح میں لکھا ہی کہ قت سخن چینی کرنا اور سخن
 چین وہ آدمی ہی کہ کسی آدمی کی چوری سی باتیں سنی تاکہ وہ بغرض فساد کے اور دیکھو
 پہونچائی اور کہنی الی کو اوس سی خبر ہو کہ کوئی آدمی میری باتیں چوری سی سن رہا
 اور قاسوس میں لکھا ہی جو کوئی کسی آدمی کی باتیں چوری سی سنی خواہ وہ دوسروں کو
 پہونچائی یا نہ پہونچائی اوس کو قتات کہتی ہیں اور نامی ایک بات کو ایک سی دوری
 جالیجاناتا کہ فتنہ اور فساد برپا ہو اگرچہ وہ سچ بھی ہو اور مسلم کی روایت سی ثابت ہو
 کہ قتات بمعنی تمام کے ہی وعن عبد اللہ بن مسعود قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم علیکم بالصدق فان الصدق یهدی الی البر وان البر یهدی الی
 الجنة وما یزال الرجل یصدق ویتحری الصدق حتی یشرب عند اللہ صدیقاً
 وایاکم والکذب فان الکذب یهدی الی الفجور وان الفجور یهدی الی النار
 وما یزال الرجل یکذب ویتحری الکذب حتی یشرب عند اللہ کذاباً متفق علیہ
 وفي رواية لمسلم قال ان الصدق بر وان البر یهدی الی الجنة و
 ان الکذب فجور وان الفجور یهدی الی النار یعنی حضرت عبد اللہ بن مسعود

سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا لازم کیڑ و تم اپنی پر
 بیج بولٹی ہو اس لئی کہ بیج بولنا یعنی ملازمت اور ملازمت بیج بولنی کی راہ بتلاتی ہی
 نیکو کاری کے طرف یعنی خاصیت بیج بولنی کی یہہ ہی کہ اوس کو نیکی کہ نیکی تو نیک ہی
 ہی اور تحقیق نیکو کاری بتلاتی ہی یعنی پہونچاتی ہی نیکو کار کو بہشت تک یعنی بہشت کے
 مراتب عالیہ تک اور ہمیشہ ایک شخص بیج بولتا ہی اور کوشش کرتا ہی بیج بولنی پر پہونچنا
 وہ عند اللہ صدیق لکھا جاتا ہی اور دور رکھو تم اپنی کو جھوٹ سی اسلئی کہ تحقیق جھوٹ
 پہونچتا ہی بالکی صیت مست اور فحش اور تحقیق فسق اور فجور پہونچتا ہی طرف دوزخ کے
 آگ کے اور ہمیشہ آدمی جھوٹ بولتا ہی اور جھوٹ بولنی میں کوشش کرتا ہی یہاں تک
 عند اللہ نام اوس کا بڑا جھوٹا لکھا جاتا ہی نقل کی اوس کو بخاری اور مسلم فی اور سلم کی
 ایک روایت میں یوں آیا ہی کہ تحقیق بیج بولنا نیکی ہی اور نیکی بہشت کو پہونچاتی
 ہی اور تحقیق جھوٹ بولنا فجور ہی اور فجور دوزخ کی آگ کو پہونچتا ہی وعن ام کلثوم
 قالت قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لیس الکذاب الذی یصلح بین الناس
 یقول خیر او ینتہی خبر الشقیق یعنی حضرت ام کلثوم سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جھوٹا وہ شخص کہ اصلاح کرتا ہی درمیان لوگوں کے
 اور کہتا ہی باتیں نیک کہ باعث اصلاح اور رفع نزاع کی ہوں اگرچہ وہ جھوٹ بھی
 ہوں اور پہونچتا ہی ابھی باتیں یعنی ایک سی دوسری کو روایت کی بخاری اور
 سلم نے وعن ابی بکر قال اثنی رجل علی رجل عند النبی صلی اللہ علیہ وسلم فقال
 ویلک قطعت عنک اخیاتک لا ثامن کان منکم ما دحل الا الہ فلیقل حسرت فذلک
 واللہ حسیبہ ان کان یرای انہ کان الک ولا ینزل علی اللہ احد متفق علیہ

یعنی ابی بکرؓ سی مروی ہی کہ تعریف کی ایک شخص فی ایک شخص کی کہ وہ بھی حاضر تھانہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی پس فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دین
 پہنچہ کہ تو نے اپنی بجائی کی گردن کاٹی فرمایا اس کو تین بار جو شخص کہ ہوتی تعریف کر نیو لا
 ضرور پس چاہی کہ کھی وہ کہ گمان کرتا ہوں میں فلانی کو ایسا یعنی مثلاً موصال حال آنکہ اللہ
 تعالیٰ بابتہای حقیقت حال اوس کی اور حساب کر نیو لا اور خدا دینی والا ہی اوس کا اوس کی
 کرداروں کی اگر گمان رکھتا ہی تعریف کر نیو لا تحقیق وہ ایسا ہی یعنی مطابق اپنی تعریف
 کی اور حکم نکرے خدای تعالیٰ پر ساتھ جزم اور یقین کے سیکو کہ وہ ایسا ہی یعنی وہ احتیاط
 کمری تعریف کرنے میں اور کہی کہ گمان رکھتا ہوں میں کہ وہ ایسا ہی واللہ اعلم اور یقین
 نکھی کہ بلاشبہ وہ ایسا ہی تا حکم علم اعلیٰ جل شانہ پر نہ بغیر اوں کو گون کہ نام اوں کا حدیث میں
 آیا ہی مانند عشرہ مبشرہ اور غیر افکمی کی اور کائنات گرون کا معنی ذبح اور ہلاک جسانی کی ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے استعمال کیا اوس کو ہلاک روحانی میں اس لئے کہ
 اوس کی مروج کو عجب اور غور پیدا ہوتا ہی اور ہلاک جسانی ہلاک دنیا میں ہی اور ہلاک ربوئی
 ہلاک دین میں و عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال اتدرون ما
 الغیبة قالوا اللہ ورسوله اعلم قال ذلک الخاک بما یملک اقل انما یت ان کل من فی
 اخی ما قول قال ان کان فیہ ما تقول فقد اغتبتہ وان لم یکن فیہ ما تقول فقد
 بختہ رواہ مسلم فی روایۃ اخرا قلت لاصحاب ما فیہ فقد اغتبتہ وادخلت
 ما لیس فیہ فقد بختہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا اے تم لوگ جانتی ہو کہ غیبت کیا ہی صحابی عرض کیا کہ اللہ اور اوس کا
 رسول زیادہ دانا ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کیا اپنی بیانی کو تم ایسی

بات کہو کہ اوس کو پند نہ آئی وہ غیبت ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کہا گیا اگر جو مینی کہا ہو وہ میری بہائی میں ہو مینی اگر مینی سچ کہا ہو فیر یا حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اگر جو کچھ کہ توئی کہا ہو وہ اوس میں ہو تو توئی اوسکی
 غیبت کی اور اگر اوس میں نہ ہو پس تحقیق بہتان ہو رہوٹ کہا توئی اوس پر
 روایت کیا اوس کو مسلم نے اور مسلم کے دوسری روایت میں یوں ہی کہ جب
 توئی اپنی بہائی کے لئی ایسی بات کہی کہ اوس میں ہو پس تحقیق مینی غیبت کی اوسکی
 اور جب توئی ایسی بات کہی کہ وہ اوس میں نہیں پس تحقیق تو نے بہتان پایا
 اوس پر جاننا چاہئی کہ غیبت ایک گناہ نہایت اقیع اور اشنع ہی کہ وہ بہ نسبت اور
 گناہوں کی لوگوں میں زیادہ پہلیا ہوا ہی ایسی لوگ بہت کم ہونگی کہ وہ جمیع الوجوہ
 سی اوس سی بچی ہونگی اور کسی کو ایسی عیب سی یاد کرنا کہ وہ اوس کو پسند نہو
 وہ غیبت ہی خواہ وہ عیب اوس کی بدن میں ہو یا اوس کی عقل میں یا اوسکی
 دین میں اوسکی دنیا میں یا اوسکی خلق میں یا اوسکی مال میں یا اوسکی اولاد میں
 یا اوس کی ماں باپ میں یا اوس کی بیوی میں یا اوس کی خادم میں یا اوسکی
 رفتار میں یا اوس کی گفتار میں یا اوس کی کردار میں یا اوس کی ہستیت میں
 یا اوس کی شست بزرگاست میں یا اوس کی حرکات سکناست میں یا اوسکی تازہ
 روئی میں اور ان کی سوا جو کچھ کہ اوس سی متعلق ہو اوس میں ہر خواہ وہ
 ساتھ ذکر کرنی الفاظ کی ہو یا کنایہ سی یا رمز سی یا اشارہ آنکھ سی یا اشارہ ہونو
 سی یا اشارہ سری یا اشارہ ہاتھ سی اور مانند اونکی اور قاعدہ کلیہ اس میں سہمہ
 کہ جس چیز اور وضع سی کسی مسلمان کا عیب بہائی تو اور وہ اوس کی غائبانہ ہو

پس وہ غیبت ہی اور اگر اوس کی روبرو کہی کہ وہ اوس کو ناخوش لگی تو وہ بی جفا
 اور ایند اور وقاحت اور فضیحت اور بد خوئی اور درشت گوئی ہی کہ یہ
 اور گناہ ہی اور کفارہ غیبت کا کفارات میں آگی لکھا گیا ہی اور آدمیوں کی
 برائیوں کا بطریق اتہام کی ذکر کرنا مضائقہ نہیں اور مکر وہ اوس صورت
 میں ہی کہ اوس کی بُرا کہنی کا یا نقصان کا ارادہ رکھی اور جس نے ایک شہر
 والوں کی یا ایک بستی والوں کی غیبت کی تو وہ غیبت نہیں ہوتی یہاں تک
 قوم معین کا نام نہ لیوے کذا فی السَّلَاحِیۃ اگر کوئی شخص نماز پڑھتا ہے
 اور روزہ رکھتا ہی اور جمیع ارکان اسلام کے بجا لاتا ہی لاکن وہ لوگوں کو ہاتھ
 سی اور زبان سی ضرر پہونچاتا ہی پس ذکر کرنا اوس کا عاثرہ اوس چیز کی کہ وہ
 اوس میں ہی غیبت نہیں اور اگر کوئی آدمی اوس کی خبر عالم کو پہونچا دی
 تاکہ وہ اوس کو تنبیہ کری پس گناہ اوس پر نہیں کذا فی فتاویٰ عالمگیری
 وقاضی خان عن بعض من حکیم عن ابیہ عن جلال قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ویل لمن یحدث فیکذب لیضحک بہ القوم ویل
 لہ ویل لہ رواہ احمد والترمذی وابدو اؤد یعنی بہر اپنی باب حکیم سی
 اور وہ اپنی باب معویہ بن جیدہ سی راوی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے فرمایا ہلاکی ہو اوس کی لئی کہ وہ بات کہی پس وہ جھوٹ کہی تاکہ ہنسائی اوس
 آدمیوں کو ہلاکی ہو اسکی لئی ہلاکی ہو اسکی لئی روایت کیا اوکو احمد وترمذی اور ابو داؤد
 نے اور فیکذب کی قید سی مفہوم ہوتا ہی کہ اگر کوئی آدمی سچی بات کو دوسلوں کے
 ہنسائی کی لئی اور اوسکی تفریح اور تمشیط کی لئی کہی تو وہ جائز ہی لاکن چاہی کہ اوسکو

پیشہ اور کسب اپنا نکری اس لئی کہ مطالبہ اور فراخ کہ وہ جھوٹ نہواگر شیخ
 اور مسنون ہی لاکن اجیانانہ دریا اور چاہئے کہ مد نظر اون کو کون کا ہنسنا
 نہو جیسا کہ حدیث آئندہ سی معلوم ہوتا ہی وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد ليقول الكلمة لا يقولها الا ليضحك به
 الناس ييموي بها بعد مما بين السماء والارض وانه ليزل من لسانه
 اشد مما ينزل من قدمه رواه البيهقي في شعب الايمان يعني حضرت
 ابی ہریرہ سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تحقیق بندہ
 کہتا ہی کلمہ نہیں کہتا ہی اوس کو مگر یہ کہ ہنسائی اوس سی آدمیون کو گرتا ہی و
 بندہ بسبب اوس کلمہ کی دوزخ میں دوزتر اوس مسافت سی کہ وہ در میان آسمان
 کے اور زمین کی ہی اور تحقیق بندہ یہ کہ پہلے ہی انبی زبان سی زیادہ اوس
 کہ وہ پہلے اپنی قدم سی یعنی زبان سی پہلے سخت تر قدم کے پہلے ہی
 روایت کیا اوس کو بیہقی فی شعب الايمان وعن عمار قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان ذا جمين في الدنيا كان له
 يوم القيامة لسانان من نار رواه الدارمي يعني حضرت عمار سی مروی ہے کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ وہ دنیا میں دوزیہ ہوگا
 قیامت کی دن اوسکی دوزبانیں آگ کی ہوگی روایت کیا اوسکی دارمی نے
 وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس المؤمن
 بالطعان ولا باللعان ولا الفاحش ولا البذي رواه الترمذي والبيهقي
 في شعب الايمان وفي اخبري له ولا الفاحش لبدي وقال هذا جد غريب

یعنی حضرت ابن مسعودی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں پورا مومن یعنی نہیں مومن کامل لایمان طمئنتہ کر نیوالا اور نہ لغت کر نیوالا اور نہ فحش کہنی والا اور نہ زبان درازی کر نیوالا نقل کی ترمذی نے اور بیہقی فی شعبہ لایمان میں اور بیہقی کی روایت میں ہی کہ نہیں پورا مومن فحش کہنی والا زبان درازی کر نیوالا یعنی اس روایت میں مذی کو فحش کی صفت قرار دیا ہی اور فحش کو اس کا موصوف ٹھہرایا ہی یعنی فحش کہنی والا دراز زبان غرض اس حدیث سی یہ ہے کہ یہ اوصاف مومن کی نہیں اور کہا اس نے کہ یہ حدیث غریب ہی وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ الکذب العبد تباعد عنه الملك میکل من نلتن ملجاء به رواہ الترمذی یعنی حضرت ابن عمری مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بقیہ کہ جھوٹ کہتا ہی بندہ تو اس جھوٹ کی بدبوسی فرشتہ محافظت کر نیوالا مقرر فرست میل کی دور ہو جاتا ہی روایت کیا اس کو ترمذی نے وعن واثلة لا تقصروا الشماتۃ لا خبیك فی رضة اللہ ویتبلیک رواہ الترمذی وقال هذا حدیث ظرایب یعنی واثلہ سی مروی ہو کہ اوس کہانہ ظاہر کر خوشی بہائی مسلمان کی کو یعنی اگر کوئی بہائی مسلمان بلا روینی یا دیوی میں پڑا ہو تو بسبب دشمنی کی کہ اس سی کہتا ہی خوش ہو پس اگر تو خوش ہو و بگا اوس پر تو خدا تعالیٰ اوس پر رحم کرے گا اور تجھی اوس بلا سی مبتلا کرے گا روایت کیا اس کو ترمذی نے اور کہا اوس فی یہ حدیث غریب ہی وعن عائشۃ قالت قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ما احب الی حکیت احدنا وان لی کذا کذا رواہ الترمذی وصحہ یعنی حضرت عائشہ

راویہ ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نہیں دوست رکھتا ہوں
 میں کہ نقل نکالوں میں کیسے حال آنکہ ہومیری لمی ایسا اور ایسا یعنی اگرچہ
 دنیا سی کتنا ہی مال دیا جاؤں بسبب نقل کی نکالنی اور جاننا چاہی کہ کسی کی نقل
 نکالنی حرام ہی خواہ وہ قولی ہو یا فعلی ہو اور وہ داخل غیب محرمہ کی ہی وعن
 انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ امح الفاسق غضبا لب
 واهتز له العرش رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت انس سے
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جسوقت تعریف
 کی جاتی ہے فاسق کی تو حضرت پروردگار اوس کی تعریف کرنے والے پر
 غصہ ہوتا ہی اور بسبب تعریف کرنے اوسکی عرش کا پتہ ہی یعنی ہوتا ہی روایت
 کیا اوس کو بیہقی نے شعب الایمان میں اور کانپنا عرش کا یا محمول ہی ظاہر ہے
 یا کنا یہ ہی امر عظیم سی اس لئے کہ مدح فاسق کی بخیرای ساتھ خوشنودی اوس
 فاسق کی کہ وہ موجب ناخوشنودی اللہ تعالیٰ کی ہے اور نزدیک ہی وہ کہ موجب
 کفر کی اور استحلال حرام کی ہو اور جب فاسق کی مدح کا یہ حال ہی تو ظالم کی
 مدح کا کیا حال ہو گا وعن خالد بن معدان عن معاذ قال قال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم من غیر اخلا بذنوب لم یبت حق اجلہ رواہ الترمذی
 وقال هذا حدیث غریب یعنی خالد بن معدان ہی اور وہ حضرت معاذ سے
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی بہائی مومن کو کسی
 گناہ کی لمی طعنہ اور عار اور سزائش کر گیا تو وہ طعنہ کر نیوالا نیک جہنگ کہ وہ آپ
 صلی اللہ علیہ وسلم پر گناہ ہی وہ گناہ ہی کہ بندہ مومن اوس سی تائب ہو مو

اس لہی کہ حضرت امام احمد ضیل فی اس حدیث کی لفظ ذنب کی تفسیر میں یوں فرمایا ہے کہ بذنب قد تاب منہ لکن اوس نے اگر اوس فعل بدی توبہ نکلی ہو اور وہ اوس میں گرفتار ہو تو اوس کو سرزنش کرنا جائز ہے لکن بطور تکبر اور بقصد اوس کی تحقیر کی نہیں بلکہ بقصد زجر اور نصیحت کے کہی وعن عبادۃ ابن الصامت ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال اضمنوا لی ستان من انفسکم اضمن لکم الجنة اصدقوا اذ احدثتم و اوفوا اذ اوعدتم و اداؤا اذ اتمنتم و اخطوا فر و حکم و عضوا البصا دم و کفوا ایدکم و الا احمد و البیہقی فی شعب الایمان یعنی عبادہ بن صامت سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ضامن ہو تم میری لہی چہ چیزوں کے محافظت کی اپنی نفسوں سی ضامن ہوتا ہوں میں بہشت کا تمہاری لئے یعنی تم چہ چیزوں کی محافظت کا مجھے ضمانیت کا عہد کرو تو میں تمہاری بہشت کی دخول کا ضامن ہوتا ہوں ایک یہ کہ جب بات کرو تم سچ کہو اور دوسر یہ کہ جب کسی بات مشروعہ کا تم وعدہ کرو تو اوس کا وفا کرو اور تیسر یہ کہ جب کسی سے امانت لیو تم تو اوس کو ادا کرو اور اوس کو داپس سلامت پہنچا اور چوتھا یہ کہ تم اپنی اندام نہانی کو زنا سی نگاہ رکھو اور پانچواں یہ کہ تم حرام کی دیکھنی سی اپنی آنکھوں کو باندھو یعنی محرمات کو نہ دیکھو اور چھٹا یہ کہ تم اپنی ہاتھوں کو غیر کے مانیسی اور حرام اور مکروہ اشیا کی ہاتھ لگانیسی اور تھار اور چوری اور حرام خوری اور قتل اور مس محرمات اور غیر ہم امور غیر مشروعہ منہیسی رو کرو روایت کیا اوس کو احمد اور بیہقی فی شعب الایمان

میں وعن ابی سعید وجابر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال قال رسول
 صل اللہ علیہ وسلم الغیبت اشدد من الزنا قالوا یارسول اللہ و
 کیف الغیبت اشدد من الزنا قال ان الرجل لیزنی فیتوب فیتوب اللہ
 علیہ وفي رواية فیتوب فیغفر اللہ له وان صاحب الغیبت لا یغفر
 حتی یغفر ہالہ صاحبہ وفي رواية النس قال صاحب الزنا یتوب وحی
 الغیبت لیس لہ توبۃ رواہ الا البیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت ابی سعید
 اور حضرت جابر ہی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 غیبت کرنا بعضی وجوہ سے زنا سی سخت تر ہی صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی سح
 عرض کیا کہ کیونکر غیبت کو زنا سی سخت تر ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ زانی زنا کرتا ہے پس وہ توبہ کرتا ہے پس اللہ تعالیٰ اس پر رحم
 فرماتا ہے اور اس کی توبہ کو قبول کرتا ہے اور ایک روایت میں ہے کہ
 زانی توبہ کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اس کا گناہ معاف فرماتا ہے اس لئے کہ زنا
 حقوق اللہ ہی اور تحقیق غیبت کرنے والا نہیں بخنجا جاتا جب تک کہ نہ خنجا
 اس کو نہ بخشی یعنی حکمی اس نے غیبت کی ہی اور انس کی روایت میں آیا
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ زنا کر نیو لا توبہ کرتا ہی اور غیبت
 کر نیو الی کی لمی توبہ نہیں روایت کیا ہی اس کو بیہقی فی شعب الایمان میں اور
 کہتا ہی فقیر مودودی کہ چونکہ حق الصبر حق اللہ ہی تو اس لمی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے زنا سی کہ وہ حق اللہ ہی غیبت کو کہ وہ حق العباد ہی
 اللہ فرمایا اس لمی کہ اگر اللہ تعالیٰ جاہگ تو زنا کو بخشی گا بخلاف غیبت کی کہ نہ

منتاب اوس کو نہ بخشی کا تو وہ بخشی نہ جائیگی یا یہ کہ زناسی کہ وہ کبائری ہی آئی
 خوف کرتا ہی اور اوس سی تائب ہوتا ہی بخلاف غیبت کی کہ آدمی اوس کو گنا
 صغیرہ جانکر اوس ہی خوف نہیں کرتا اور تائب نہیں ہوتا اور بھی معنی ہی و
 صاحب الغیبتہ لیس لہ توبہ کی یعنی غیبت کرنے والا سبب تحقیق اور تصدیق
 غیبت کی اوس سی تو یہ نہیں کرتا یا صاحب الغیبتہ لیس لہ توبہ کی معنی یہ ہے
 کہ غیبت بہ سبب بخشی منتاب کی بخشی جاتی ہی نہ توبہ سی مگر در صورت عدم جوی
 منتاب کی اوس کی لئی کفارہ ہی کما امر اور بعضی احادیث سی معلوم ہوتا ہے
 کہ اوس کا کفارہ استغفار ہی یعنی کہ جس کی غیبت کی جاوی اوس کی لئی استغفار
 کیا جاوی وعن عبد الرحمن بن غنم واسماء بنت یزید ان النبی صلی اللہ
 علیہ وسلم قال خیار عباد اللہ الذین اذا اساءوا ذکر اللہ وشر امر عباد اللہ
 المشاؤون بالنعیمۃ المفرقون بین الاحبۃ الباغون البتاء لعنت اللہ
 احمد والبیہقی فی شعب الایمان یعنی عبد الرحمن بن غنم اور اسماء بنت یزید
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بندگان خدا میں سی
 اچھی وہ ہیں کہ جب وہ دیکھی جائیں تو اللہ تعالیٰ کو یاد کیا جائی اور بندگان خدا
 میں سی بُری وہ ہیں کہ کہوتی ہیں چغلی اور نہائی کی لئی اور جدائی ڈالنی والی
 ہیں درمیان دوستوں کی اور طلب کرنے والی ہیں پاکوں کی لئی فساد و شقاق
 اور ہلاکت کو یعنی وہ صالحین کی لئی اتہام کا ذہب کو مانند زنا اور فساد اور اور
 گناہوں کی ڈھونڈتی ہیں تاکہ اون کو اون اتہام شنیع سی تہم کر کے ہلاکت
 اور مشقت میں ڈالیں روایت کیا احمد اور بیہقی فی شعب الایمان میں اور وہ

جو حدیث میں ہے بخیار عباد اللہ الذی اذا سوا ذکر اللہ یعنی
وہ اختیار عباد اللہ کہ سبب تعلق ہو اختصاص اللہ تعالیٰ کی اوس مرتبہ کو
پہنچی ہیں کہ آثار اور انوار آسمانی جل شانہ کی اذکی چہرہ مبارک سے
ایسی نمایاں ہیں کہ جب وہ دیکھنی جاتی ہیں تو سبب ظہور آثار عبادت اور
کمال غیبت اذکی اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہی یا اللہ تعالیٰ یاد آتا ہی اور بظن
میں اس کی توجہ میں کہا ہی کہ دیکھنا اون کا شاہد ذکر آسمانی جل شانہ کی ہی
جیسا کہ کہا گیا ہی کہ عالم ربانی کا دیکھنا عبادت ہی اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے
کہ صالح کی دیکھنی سی باطن میں نور ایمان کا ایسا منور ہوتا ہی کہ اوس سی
دل مومن کا روشن ہو جاتا ہی اور حدیث ہی النظر الی وجہ علیہ
یعنی حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا دیکھنا عبادت سے بعضی کتابوں میں مروی ہے
کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب اپنی گہری باہر شریف لاتی تھی تو جو کوئی
کہ اون کو دیکھتا تھا بی اختیار اوس کی مونہ سی بطریق تعجب بہہ باہر نکلتا
تھا لا الہ الا اللہ ما اشف هذا الفی لا الہ الا اللہ ما اکرم هذا الفی
لا الہ الا اللہ ما اعلم هذا الفی پس دیکھنا حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا باعث
ذکر کل تحید کا ہوتا تھا شیخ عبدالحق محدث دہلوی فی شرح مشکوٰۃ میں اس حدیث
کی منہ میں بطریق حکایت کی گھا ہی کہ میں ایک دن مکہ مکرمہ کی بازار میں جا رہا
تھا ناگاہ میری نظر ایک آدمی پر پڑی اختیار میری منہ سی بہہ نکلا لا الہ الا
اللہ صلا لا شریک لہ لا الملائک والہ الحمد وهو علی کلماتی قدیر
کہتا ہی قصیر وودی کہ مطابق مضمون حدیث شریف خیاد عباد اللہ الذی

اذ اسراء لکھنے کی یہ کہ خدای تعالیٰ کی بند دنیٰ اختیار وہ ہیں کہ جب وہ پہلی
 جاوین تو اللہ تعالیٰ یاد آئی یاد پکھنا اون کا ذکر اللہ کا باعث ہو اس میں
 چند باتیں ہیں ایک تو یہ کہ اخبار عباد البدر سب مساوی المراتب نہیں ہوتی
 بعضی دنیٰ عابد اور زاہد ہوتی ہیں اور بعضی متقی اور بعضی بدال اور بعضی اغوات
 اور اوتاد اور بعضی نادون اوسکی اور دوسرے یہ کہ سب دیکھنی والی بھی ساری
 الحال نہیں ہوتی بعضی اولیٰ کافر ہوتی ہیں اور بعضی مسلمان سپاہ دل اور مسلمانوں
 میں بعضی عام مومن ہوتی ہیں اور بعضی خاص مومن کہ وہ چنانچہ ذکر کی اور صاحب صفائی
 قلب کی ہوتی ہیں اور تیسرے یہ کہ ذکر بھی عام ہی کہ ذکر لسانی ہو یا قلبی ہو یا
 روحی ہو یا شرعی ہو یا خفی ہو یا ظہری ہو یا سلطان الاذکار ہو بعضی اخبار سیسی
 بھی ہوتی ہیں کہ احیاء نامشاہدہ جمال بالکمال اون کا باعث ذکر الہی جل شانہ
 کا اور باعث اسلام کا ہوا ہی جیسا کہ کتب تصوف سے ثابت ہے اور بعضی اخبار
 ایسی بھی ہوتی ہیں کہ احیاء پکھنا اون کا باعث ذکر لسانی کا ہوا ہی جیسا کہ
 علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دیکھنی سی کہتی تھی لا الہ الا اللہ ما اشرف هذا الفق
 لا الہ الا اللہ ما اکرم هذا الفق لا الہ الا اللہ ما اعلم هذا الفق اور
 جیسا کہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی کا قصہ کہ آگے مذکور ہوا اور اوس قصہ سی بھی
 معلوم ہوا کہ اوس آدمی کی دیکھنی سی فقط شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی مونہہ کی
 کہ وہ آپ بھی صلہ ساری تھی ذکر الہی بکمال اور آدمیوں کی مونہہ سی کہ وہ اس وقت
 میں مکہ معظمہ کی بازار میں سجدہ یعنی اگرچہ اوس آدمی کو اونہوں نے بھی دیکھا
 جسکی دیکھنی سی شیخ عبدالحق محدث دہلوی نے لا الہ الا اللہ الخ کہا اور بعضی دیکھنی

والی ایسی بھی ہوتی ہیں کہ بچہ و مشاہدہ اخبار کی اونکی قلب میں انوار
ایمان کی ایسی جگہ اور مشتعل ہوتی ہیں کہ اون کو وہ انوار ایمانی قلب
کی مشاہدہ ہی معلوم ہوتی ہیں کہ وہ موجب یاد آگاہی جل شانہ کی ہوتی ہیں اور
بعض دیکھنے والی ایسی ہوتی ہیں کہ بچہ و دیکھنے اخبار کی اونکی دل میں محبت
آگاہی پیدا ہوتی ہی اور دنیا کی محبت اونکی دل سے سرد ہو جاتی ہی اور
بعض آدمی ایسی ہوتی ہیں کہ بغیر دیکھنے اخبار کی محض اونکی مزارات کے بھی
اور بعضوں کو اونکی مکانات میں بیٹھنے سے جس میں وہ اخبار کسی زمانی میں
بیٹھتی تھی یا اخبار کی کسی کپڑی کی پہننے سے یا اخبار کی ہاتھ لگانے سے ذکر الہی
شانہ کا جاری ہوتا ہی اور مطابق حال ہر صاحب حال کی اون پر انوار
اور اسرار کشف ہوتی ہیں کہ صاحب اس مذاق پر مخفی نہیں حکایت مولوی
خدا بخش صاحب ملتان ثم خیر پوری کہ مولوی عبید اللہ صاحب ملتان کی مرشد
اور شیخ العاشقین حضرت حافظ جمال اللہ صاحب ملتان چشتی کی مرید اور
سلطان الاکلیں حضرت حافظ نور محمد ہاروی صاحب فخری نظامی چشتی کے
مرید کی مرید تھی اتفاقاً ایام گرامین دو تین فقراء کی ساتھ بطریق سفر کے
کی طرف جا رہی تھی اور چونکہ ایام گرامین اکثر آدمی بخوف تمازت آفتاب کے
رات میں سفر کرتے ہیں تو حضرت مولوی خدا بخش صاحب خیر پوری شب کو گہوڑوں
پر سفر کرتے کرتی صبح کی نماز کی وقت کسی کنوین پر جا پونچی اور چونکہ پنجاب کے
ملک میں تمامی کنوؤں پر دولاب جاری ہوتی ہیں تو اس زمین کا مزارع کہ
وہ مسلمان تھا تمامی رات بذریعہ بیلوں کی دولاب چلا چلا کر کھڑا رات کو اور

چاہ کی پاس چہار پائی پر سور ہا تھا حضرت مولوی خدابخش صاحب خیرپوری
 نے مع انہی فقراسکی وضو فرما کر صبح کی نماز ادا فرمائی اور ایک فقیر کو فرمایا
 کہ تم جاؤ اس مزارع کو جگا کہ کہو کہ صبح کی نماز پڑھی فقیر نے اس کو پکار کر
 نماز کی ادائیگی کی لی کہا اس مزارع نے چونکہ تمام شب بیدار ہوا تھا اور
 اسی وقت سویا تھا اور طبیعت اس کی تمام رات کی بیخوابی سی بی چین
 اس کو فقیر کا جگانا بہت ناگوار ہوا اس نے اس فقیر صاحب کو سخت
 اور ست باتیں کہہ کر روانہ کر دیا اور پہرہ و سیاہی سور ہا پر حضرت
 مولوی خدابخش صاحب خیرپوری نے دوسری فقیر کو فرمایا کہ تم جاؤ اس
 مزارع کو جگا کہ نماز کی لٹی کہو دوسرا فقیر بھی مثل پہلی فقیر کی اس مزارع
 سے دشنام سن کر واپس آیا اور وہ دہقان پہرہ و سیاہی سور ہا جب حضرت
 مولوی خدابخش صاحب خیرپوری نے دیکھا کہ وہ مزارع نماز کی لٹی نہیں اٹھا
 اور سب کو گالی گلوچ بکتا ہی تب آپ نے جا کر اس کی پانوں کی انگٹھوٹی
 کو کپڑ کر اس کو ہلایا اور اس کو جگا کہ فرمایا کہ بھائی اوٹھ صبح کی نماز کو لے
 کر مجھ ہاتھ لگانی اور جگانی حضرت مولوی خدابخش صاحب خیرپوری نے
 سلطان الاذکار اس دہقان کا جامہ ہو گیا اور لطافت کی انوار اور
 منکشف ہوئی الی اور اس کی ہر رک و پی سی بلکہ ہر سوی ذکر اللہ اللہ
 کا جاری ہوا تب وہ دہقان حضرت مولوی خدابخش صاحب خیرپوری
 کی قدموں پر گر پڑا اور رونی لگا اور عرض کیا کہ یا حضرت جگانا ہی ہی
 کہ آپ نے جگا یا وہ کیا جگانا تھا کہ آپ کی فقر جگاتی تھی آپ نے تو ایسا جگانا

کہ با د ا م الحیات کبھی غفلت نہوگی اور بعضی دیکھنی والی ایسی ہوتے ہیں کہ انخیا ر کی
 دیکھنے سے اس کا ذکر قلبی جاری ہو جاتا ہے اور اس کے دل سے ذکر اللہ اللہ
 کا نکلتا ہے اور جاننا چاہئے کہ بر تقدیر تسلیم اس معنی کی کہ انخیا ر عباد اللہ میں کب
 وہ دیکھی جائیں تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاتا ہے جیسا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہ کی
 دیکھنے سے ذکر کلمہ توحید کا کرتے تھے یا شیخ عبدالحق محدث دہلوی سی مکہ مکرمہ کی بازار
 میں ایک آدمی کے دیکھنے سے ذکر تکبیر اور تہلیل وغیرہا کا بے اختیار سرزد ہوا اور مرنے
 اس حدیث کی یہ ہوئی کہ جو وقت کسی انخیا ر عباد اللہ کو دیکھا جاوے تو ذکر اللہ کا
 کیا جاوے تو بموجب اس تفسیر کے حکم اس حدیث کا کلی نہیں اس لیے کہ بعضی انخیا
 ر قطاب اور سلسلہ کا ملین سی ایسی بھی ہوتی ہیں کہ ان کی دیکھنی سے ذکر اللہ تعالیٰ
 کا جاری نہیں ہوا اور دیکھنی والے میں ان کی دیکھنی سے کچھ اثر ظاہر نہیں ہوا
 ہزاروں کافروں سے انخیا ر ملاتی ہوئی ہیں اور ہو رہی ہیں اور انہوں نے
 ان کو دیکھا ہی اور دیکھ رہی ہیں مگر انخیا روں کے دیکھنی سے نہ کافروں سے
 ذکر لسانی جاری ہوا اور نہ ذکر قلبی اور نہ ذکر قلبی یعنی سلطان الاذکار بلکہ بعضی
 انخیا ر سی ایسی ہیں کہ ان کو نبی اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں پہچانتا جیسا کہ حدیث ہے
 ان الله يحب الامراء الاحفيا الذين اذا خابوا لم يتفقوا وان
 حضروا لم يدعوا ولم يقرؤوا بالحديث یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے ان کے لیے
 پرہیزگاروں پوشیدہ حالوں کو وہ لوگ کہ جب وہ غائب ہوں تو وہ نہ پوچھی جاوے
 اور جب وہ حاضر ہوں تو وہ نہ بلائیں جائیں مجلس میں جہانگیری لے اور اگر وہ بلا
 بھی جائیں تو وہ تعلیم اور تکریم سے پاس نہ پہنچائی جائیں دل ان کی چڑھیں ہدایت سے

کلینی ہیں وہ زمین تاریک سی آخر حدیث تک جیسا کہ پہ ساری حدیث ریا اور
 سمعی سنی سنی کی بیان میں انشاء اللہ تعالیٰ لکھی جاوے گی چنانچہ اسی وجہ سے یعنی عدم
 تعارف اور عدم امتیاز کی وجہ سے سیکڑوں اخبار کو اشراقی مارڈالا اور قطع نظر اسکی
 ہزار ہا اخبار بلکہ شیوخ الاخبار کہ وہ معروف اور مشہور تھی اور ہر ایک اور کا قطب
 الوقت اور غوث الزمان ہوا ہی ایسا نہیں ہوا کہ جب کسی نے اون کو دیکھا ہو تب
 ذکر الہی تعالیٰ شانہ کا دیکھنی الی کی زبان پر جاری ہوا ہوشل حضرت بکلیل ابن زیاد
 اور حضرت حن بصری اور حضرت حبیب عجمی اور حضرت عبدالواحد ابن اور حضرت
 معروف کرخی اور حضرت سری سقطی اور حضرت جنید بغدادی اور حضرت ابوبکر شبلی
 اور حضرت بایزید بسطامی اور حضرات خواجہ گان پنجتن چشت مبارک اجداد فقیر مواف
 کی لایمنا شیوخ طریقت کے مثل غوث الاغواث ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین
 شیخ بہد القادر جیلانی اور قطب المکملین شیخ الاکملین سند الاسخین ہند الولی حضرت
 خواجہ معین الدین چشتی اجمیری اور مہر النارفین امام الواصلین حضرت خواجہ بہاوالدین
 نقشبند اور سلطان الاولیاء شیخ الاتقیا حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی اور ذو
 الکرامات العالیہ مقبل بد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سید احمد رفاعی اور شیخ الطہر
 فرد الحقیقت حضرت سید ابوالحسن شاذلی اور اور شیوخ طریقت کے رضی اللہ تعالیٰ عنہم
 اور مریدین اون کی کہ ہر ایک اون کا غوث الوقت سید الاخبار ہوا ہی بلکہ سبطین مکی
 قرۃ العینین حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی یعنی حضرت حنین اور اور
 امہ انما عشر کہ وہ شیوخ الاخبار بلکہ سادات الاخبار تھی اون کی دیکھنی بھی ذکر الہی
 جاری نہیں ہوا اور اگر اون حضرات کی دیکھنی ہی دیکھنی والوں کی زبان پر

افکمی دلون بنین ذکر الہی جاری ہوتا تو تابعین نے یہ پلیدی کی حضرت امام حسین رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کو معذور اہل بیت کی شہید مکتبی بلکہ حضرت سید الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہ
 سلاۃ کی دیکھنی سی البوہیل اور ابوہب وغیرہما کفار تقاوت آثار عرب نبی ذکر الہی
 تعالیٰ شانہ جاری ہوا تو نزدیک نس فقیر کی مطابق قبول بعض کی کہ آگے مرقوم ہوا
 ہی یہ توجیہ سخن معلوم ہوئی کہ دیکھنا اخبار عباد اللہ کا مشابہ ذکر الہی کی ہے یا وہ
 قائم مقام ذکر الہی تعالیٰ شانہ کی ہی یعنی جب وہ دیکھی جائیں تو گو یا اللہ تعالیٰ کا
 ذکر کیا گیا جیسا کہ حدیث میں ہی کہ حضرت علی کا دیکھنا عبادت ہی اور اخبار عباد اللہ
 سے بھی مراد وہ عباد اللہ ہیں کہ شریعت اور طریقت کی عالم اور عامل ہیں نہ عالم
 کہ افکمی حق میں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہی کذلک الجارحیل سفاد اسے
 عالم بی عمل مانند گدہ کی ہیں کہ اوٹھاتی ہیں کتابوں کو اس آیت کی ترجمہ میں سعدی
 شیرازی نے کہا ہی۔ نہ محقق بود نہ دانشمند۔ چار پائی براو کتابے چہند
 اور جب دیکھنا حضرت علی رضی اللہ عنہ کا اور عالم ربانی کا عبادت ہوا اور عبادت
 ذکر ہی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے چند جگہ قرآن میں نماز کو ذکر فرمایا ہی اور نماز
 عبادت ہی تو دیکھنا حضرت علی کا اور دیکھنا اخبار عباد اللہ کا مشابہ ذکر الہی جل جلالہ
 کی ہوا اگرچہ اس حدیث کی معنی میں فقیر مولف کو یہ توجیہ سخن معلوم ہوئی مگر تب
 بھی اس فقیر کو اس حدیث کی معنی میں تشفی حاصل نہ ہوئی دل میں خلجان رہا کہ یہ توجیہ
 ہی کہ اخبار عباد اللہ کا دیکھنا مشابہ ذکر الہی تعالیٰ شانہ کی یا قائم مقام ذکر اللہ تعالیٰ
 کے ہی مگر ظاہری معنی اس حدیث کی تو یہ ہے کہ اخبار اللہ وہ ہیں کہ جب وہ دیکھی جائیں
 تو ذکر الہی کا کیا جادی اور یہ شرط یہ کلید نہیں کہا بیستہ الفاظ اس اثنا میں کہ یہ

فقیر اس حدیث کی معنی میں تشکر اور متروک تھا کہ مولانا حافظ جاجی مولوی محمد نواز صاحب
 کہ فضلہ نادر دکن سی اور صالح اور متقی اور حضور پرنور نواب نظام الملک صفحہ
 میر محبوب علی خان والی حیدر آباد دکن خلد اللہ ملکہ کی اور آپ کی صاحبزادہ بلند قبال
 نواب میر عثمان علی خان بہادر اطال اللہ تعالیٰ عمرہ کی استاد ہیں اور وہ مانند اپنی
 چچا صاحب مرحوم کی اس فقیر کی شفیق ہیں حسب طریقہ معیہ معمولہ اپنی چچا صاحب مرحوم کے
 اور خصوصاً اپنی کی اس فقیر کی ملاقات کی لئی تشریف لائی اور اس فقیر کو اپنی ملاقات
 سی سرور کیا جزاۃ اللہ تعالیٰ خیر الخیر تلبس فقیر فی ہنگام کمالہ میں مولوی محمد نواز صاحب
 استفادۃ استفہار کیا اور کہا کہ لفظ اذا کا امر مطلق بہ کی لئی آتا ہی جیسا شرح ملا جاجی
 میں حروف شرطیہ کی بحث میں ہے اذا اللام لقطع بلہ یعنی اذا امر یقینی کے
 لئی آتا ہے اور کلیتہ حکم حدیث خیاد عباد اللہ الذین اذا امروا اذک اللہ کا لفظی
 نہیں تب مولوی انوار اللہ صاحب نے اولاً اس حدیث کی یوں توجیہ بیان فرمائی
 کہ خیاد عباد اللہ سی مراد وہ ضعف امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں کہ کو کو کن
 فقیر و ان میں احقر اور موجب ترجمہ کی اور سبب یاد آہی بل شانہ کی ہیں اس فقیر نے
 اوس کی اس توجیہ کو مسلم نہ کہا اور کہا کہ یہ توجیہ وجہ نہیں کوئی آدمی سلیم الذہن
 اس کو مسلم نہ کہیگا تب مولوی انوار اللہ صاحب نے اس حدیث کی دوسرے
 توجیہ بیان فرمائی کہ حضرت اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو کفار عرب کی حق میں فرمایا ہی تہ لہم ینظرون الیک وہم کایصر من
 یعنی یا محمد علیک الصلوٰۃ والسلام دیکھتی ہو تم کافروں کو کہ تمہاری طرف وہ دیکھتی
 ہیں اور حال آنکہ ان کو مینائی باطنی نہیں اور وہ نہیں دیکھتے قرآن اللہ تعالیٰ نے

او کی ظاہری دیکھنی کو کہ وہ مرادف رویت ظاہری کی ہی غیر مفید اور غیر معتبر
 جانکر اس کو او کی عدم بصیرت سی تعبیر فرمایا تو اس آیت میں دھم لایبصرون
 سی عدم بصیرت باطنی مراد ہے کہ اوس بنی مراد عدم محبت اور عدم اتباع اور عدم انقیاد
 و اعتقاد اور تعظیم سی کہ بسبب عدم محبت اور اتباع اور انقیاد اور اعتقاد کفار کے
 آیتہ تراجم فیظرون الملیک دھم لایبصرون میں اللہ تعالیٰ نے او کی بصارت
 ظاہری کو عدم بصیرت باطنی سی تعبیر کیا تو شاید مطابق اوس آیتہ کی اذ اسرؤا
 کہ اس حدیث میں واقع ہی مراد محبت اور تعظیم اور اتباع اور انقیاد اور اعتقاد
 خیار عباد اللہ کا ہو کہ وہ بصیرت باطنی کی لوازم سی ہی اور عدم اوس کا موجب عدم
 بصیرت باطنی کی ہی جیسا کہ دھم لایبصرون سی ظاہری ہی پس مطابق اس توجہ کے
 معنی حدیث خیار عباد اللہ الذین اذا رءوا کما للہ کی یہ ہوئی کہ خیار عباد
 للہ الذین اذا اتبعوا کما للہ یعنی خیار عباد اللہ وہ ہیں کہ جب وہ اتباع اور
 انقیاد کی جاویں تو اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا جاویں اور اس میں شک نہیں کہ اعتقاد
 اور انقیاد اور اتباع اور محبت اور تعظیم خیار عباد اللہ کا موجب ذکر الہی بل شانہ کی بلکہ
 باعث ترقی درج عرفان کی ہی کہ آدمی اوس سی واصل باللہ بلکہ فانی فی اللہ اور
 باقی باللہ ہوتا ہی اور مولوی انوار اللہ صاحب فی اس توجہ وجہ پر ایک حکایت کا
 اضافہ کیا کہ تفسیر روح البیان میں لکھا ہی کہ سلطان محمود غازی غزنوی حضرت
 شیخ ابوالحسن خرقانی رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور پوچھا کہ بایں بد سلطان
 رحمۃ اللہ علیہ کی حق میں آپ کیا کہتے ہیں شیخ نے کہا کہ وہ ایسی شخص تھے کہ میں نے
 دیکھا ہدایت پائی اور عبادت کو پہنچا سلطان نے کہا یہ کیسی بات ہے ابو جہل نے

خود حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو دیکھتا تھا تو ابوسنی ہدایت اور سعادت
 نہ پائی بایزید کی دیکھنی سی کیسا کوئی ہدایت اور سعادت پاویگا شیخ فی فرمایا
 ابو جہل نے حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کو نہیں دیکھا اوس نے محمد یتیم
 بن عبد اللہ ابی طالب کی برادر زادی کو دیکھا تھا اگر وہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ
 علیہ وسلم کو دیکھتا وہ بے شک سعادت اور ہدایت حاصل کرتا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فی
 قرآن مجید میں فرمایا ہی تمامہ بنی نصر و بنی المیثاق دھم لایبصرون پس اس سے
 معلوم ہوا کہ رویت سی مراد اتباع اور اعتقاد اور انقیاد اور محبت اور تعظیم ہی
 کسی کی کیا اچھا کہا ہی برائی دیدن رویت و چشم دیگر ہم باید کہ این چشمے کہ
 می درم جالت را نمی شاید مولوی رومی فی فرمایا ہی ای تو پنداری کہ رومی انبیا
 آچنان کہ هست می نبیما - گفت یزدان کہ تر لہم نیطرون + نقش همانند ہم
 لایبصرون - اس تو یہی کی سنی سی یہہ نقیر بہت غرض ہوا اور اپنی دل میں پہچان
 شاید کہ اللہ تعالیٰ فی مولوی انوار اللہ صاحب کو میری دفع اشکال کے لئی میرے
 بہجائے حدیث ہی عن جابر عن ابی بنی اللہ علیہ وسلم لا تمس لنا دمسلسا
 مرانی او را می من سرائی سواہ الزمذی یعنی حضرت جابر رضی اللہ عنہ
 مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا نہ مس کرگی دوزخ کی
 آگ اوس مسلمان کو کہ اوسنی دیکھا ہی مجھے یا اوس مسلمان کو کہ اوس نے دیکھا ہی
 اوس کو کہ اوس فی دیکھا ہی مجھ یعنی جس نے مجھ دیکھا ہی یا جس نے میری دیکھنی ہی
 کو دیکھا ہی اوس کو دوزخ کی آگ میں نہ کرگی روایت کیا اوس کو نزدیکی ہی اور
 اس حدیث میں من رائی سی مراد حضرت صحابہ علیہم السلام ہیں کہ وہ یہی شرط

کسی کی تبع اور منقاد اور متقد حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور
 سرائی من رائی سی مراد حضرات تابعین علیہم الرضوان ہیں کہ وہ بتوسط حضرت
 صحابہ کی تبع اور منقاد و متقد حضرت فاطمہ الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی تھی اور
 اس رویت سی بھی رویت باطنی مراد ہی کہ وہ لوازم بصیرت باطنی سی ہی اور مقصود
 اس سی اتباع اور انقیاد اور محبت اور تعظیم اور اعتقاد ہی اور اسی سبب سے
 اس حدیث میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسلمان کی قید فرمائی تاکہ
 غیر مسلم یعنی کفار عرب کے مانند ابوہل اور ابوہلب وغیرہا کی کہ وہ حضرت احمد مجتبیٰ علیہ
 الصلوٰۃ کو بدون محبت اور اتباع اور اعتقاد اور انقیاد کی دیکھتی تھی اور
 وہ سبب عدم بصیرت باطنی اور نکات اور آیہ تہلکم فی نظر و ان الیک و ہم
 لا یبصرون اور انکی حق میں وارد ہوئی ہی اور اور کفار کہ وہ ابوہل اور ابوہلب
 وغیرہا کی دیکھتی والی تھی عدم مس نار و وزخ کی حکم میں مشارک اور معادل اور سابع
 حضرات صحابہ اور حضرات تابعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی ہوں جائیں اور
 فرق اور امتیاز درمیان رویت حضرات صحابہ علیہم الرضوان من الرحمن کی اور
 رویت کفار عرب علیہم اللعنة کی محض اتباع یعنی اسلام و ایمان اور اعتقاد اور انقیاد
 تھا کہ حضرات صحابہ حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو اتباع سی یعنی ایمان
 اور انقیاد اور اعتقاد اور محبت سی دیکھتی تھی کہ سبب اس کی انکی لئی اور
 انکی تابعین کی لئی حکم عدم مس نار و وزخ کا آیا اور ابوہل اور ابوہلب وغیرہ
 کفار کی لئی کہ وہ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھلا و حسد اور عداوت کی
 نظری دیکھتی تھی اور انکی تابعین کی لئی حکم غلو ذبا و وزخ کا آیا اور اگر

حدیث میں سرائی سی اور سرائی من سرائی سی نبیہ لیا قید مسلمان کی محض تو
ظاہری حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی بدون اتباع اور اعتقاد اور محبت کے
مراد ہوتی ابو جہل اور ابولہب اور اور کفار عرب کے کہ انہوں نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم کو یا حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی دیکھنی والوں کو دیکھا تھا
تو وہ عدم سن رواج کی حکم میں معادل اور مشارک اور ساتھ حضرات صحابہ اور حضرات
تابعین کی ہوتی تامل و تدبیر اور وہ کہ حدیث میں واقع ہی کہ حضرت علی کا دیکھنا
عبادت ہی اور عالم کا دیکھنا عبادت ہی تو ان احادیث میں بھی دیکھنی سی مراد
رہیت باطنی ہو کہ وہ بصیرت باطنی کی لوازم سی ہو اور مراد اس سی بھی اتباع اور
اعتقاد اور انقیاد اور محبت اور تنظیم اور تکریم ہی اور اگر ان احادیث میں دیکھنی سی
مطلق ظاہری دیکھنا بدون محبت اور اتباع اور اعتقاد اور تنظیم اور تکریم کے مراد لیا
جائی تو وہ دیکھنا ہرگز عبادت نہ ہوگا اس لئے کہ وہ دیکھنا تو کفار اور مشرک کو بھی حاصل تھا
خصوصاً حضرت علی المرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کا دیکھنا یا عالم ربانی کا دیکھنا اگر بطریق بغض اور عناد
اور توہین اور تحقیر کی ہو تو وہ موجب کفر کی ہو اس لئے کہ نفقہ کے بغض فتادوں میں مرفوع
کہ توہین اور تحقیر عالم کی کفر ہے اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ علاوہ اس کی کہ وہ صحابہ
کرام حضرت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام سی اور خلفاء راشدین سی اور اہل بیت حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی حتی سید العلماء بھی حتی حدیث انامدینۃ العلم و علی
بابا ہون کی شان میں ہو کہ یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ میں شہر علم کا ہوں اور علی اس شہر کا دروازہ ہے جب توہین اور تحقیر عام علما
کا موجب کفر کی ہے تو توہین اور تحقیر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی کہ وہ سلطان العلماء

و اولیاء تھی کیونکہ کفر نہوگی اور ظاہر ہی کہ رویت اور سؤقت عبادت ہوگی کہ وہ
 موجب اتباع اور انقیاد اور اعتقاد اور محبت اور تعلیم کی ہو اور جس رویت میں
 کہ اتباع اور انقیاد اور محبت اور توفیق شہود کہ کی ہو تو وہ عند اللہ غیر مفید
 اور مطابق آیتہ تم لم ينظروا اليك وهم كايصرون کی وہ موجب عدم
 بصیرت باطنی کی ہی اور مطلق دیکھنا حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا تو ابو جہل اور
 ابولہب اور غیر ہاکفار اور اشرار عرب کو لائے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی قاتل
 کو بھی حاصل تھا اور ایسا ہی مطلق دیکھنا عالمون کا تو اون فاسق اور فجار کو کہ باؤ
 دیکھنی عالمون کی عالمون کی اذیت اور تحقیر کے درپے ہوتے ہیں یا اون فاسق
 کہ بخلاف فرمان واجب الاذعان علماء ربانی کی موفقی اور فخر میں مستغرق ہوتے
 ہیں اون کو بھی حاصل ہو تو چاہئے کہ وہ دیکھنا اون کی لمی عبادت اور باعث اجر
 اون کا ہو اور یہ باطل ہی خصوصاً متحاجراور تقاطع اور اتباع عورت کے بچنی
 کی احادیث کی بیان میں یعنی دوستوں کی ملاقات کو چھوڑنی اور دوستوں کی
 دوستی کو قطع کرنے اور مسلمانوں کے غیوب کے ڈھونڈنے کی ممانعت میں اور
 جاننا چاہی کہ تھا اور تقاطع کی معنی کاٹنا ہی پس تقاطع متحاجر کا مراد ہی اور
 اوس سی بجائی مسلمان کی ملاقات اور سلام کا ترک کرنا اور پیوند صحبت مسلمان
 کا اور اخت اسلامی کانین دن سی زیادہ کا شمار ادہی اور عورات جمع عورت کی
 ہے اور عورت وہ ہی کہ آدمی اوس کی ظاہر ہونے کو مکروہ مابانی اور اوس پر شرم
 رکھو اور یہ دوست کچھ کہ وہ پوشیدہ رہی اور اوس سی مراد غیوب اور نقائص آدمی کی
 ہیں اور اتباع عورت یعنی عیب چینی کرنی عن ابی ایوب الانصاری قال قال

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یجیل للرجل ان یجیر اخاه فوق ثلاث
 لیل یلتقیان فیعرض هذا ویعرض هذا وخیرهما الذی یمدء بالمسک المفق
 علیہ یعنی حضرت ابی ایوب الانصاری ہی عزوی ہر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کسی آدمی کی لہی جائز نہیں کہ وہ تین دن سے زیادہ مسلمان بہانے
 سے کسی سے ترک اخوت اسلامی کری اور جب وہ دونو ملاقاتی ہوں تو وہ اپنا
 مونہہ پیہری اور وہ اپنا مونہہ پیہری اور اچھا دو نو کا وہ ہی کہ ابتدا کرے سلام
 یعنی دو سے کھلام دی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے کہتا ہی فقیر مودودی
 کہ چونکہ انسان کی طبع میں غصب اور بخل اور حیمیت اور تعصب اور ایشال
 اوس کی شکن ہوتے ہیں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تین دن تک
 بہانے مسلمان کی مہاجرت کو معاف فرمایا تاکہ وہ غصب و حیمیت و کینہ نہ باعث تہاجر
 دو مسلمانوں کا ہوا ہی دفع ہو جائے مگر جو بائی اور چونکہ ابتدا اسلام سے کرتا باعث رفع
 کینہ کا اور اظہار محبت کا ہی بنا برآں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
 اچھا دو نو کا وہی کہ ابتدا اسلام سے کری اور اس حدیث میں مراد یہ ہی کہ جب کسی نیا
 امر کی وجہ درمیان دو مسلمانوں کی تہاجر اور تقاطع واقع ہو تو تین دن سے یہاں
 دو مسلمان کی روگردانی آپس میں حلال نہیں اگر کوئی انور دینی باعث تہاجر کا ہو تو
 وہ جائز ہی جیسا کہ اہل فسق اور فجور سی روگردانی کرنا جائز ہی اوس کی تائب ہونے
 تک اور سیوطی نے موطا کی حاشیہ میں ابن عبد البر سے نقل کیا ہی کہ جو کوئی بخوف فساد دین
 اپنی کی یا مضرت دنیاوی اپنی کی اور صلاح وقت اپنی کی کسی مسلمان ہی برو جہیل نہیں
 دفع غیبت و حبس جہلی و کینہ و عدوت کی اقتناہ کرے تو جائز ہی اور امیر المؤمنین

جامعہ سلف صحابہ وغیرہم سے منقول ہے کہ اون میں بعض فی تائیدت عمر تھاجر کیا ہے
 اور تین آدمیوں نے کہ غزوہ تبوک سے تھک گیا تھا تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے مع اپنی صحابہ و متبعین کی پیچاس روز تک ہر ساتھ تھاجر اونکی فرمایا
 تھا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک مہینہ تک نبی اہل سے تھا
 کیا تھا اور حضرت عائشہؓ نے حضرت ابن زبیر سے مدت تک تھاجر کیا اور چونکہ
 حارث محاسبی نے علم کلام میں تصنیف کی تو امام احمد خلیل فی اوس سے قطع صحبت کا
 کیا لاکن چاہی کہ سبب نیادی امور اسکے تین دن سے زیادہ پہائی سلمان سے
 تھاجر و نڈا بر نہوا لاکن اگر سبب حدوث فساد دین کی ہو تو اوس میں باک نہیں
 لاکن اس میں نفسانیت کو دخل نہ دیوی الحب للہ والبغض للہ کو مد نظر رکھی
 وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایاکم والظن فان
 الظن کذب الحدیث ولا تحسبوا ولا تحسبوا ولا تناسوا ولا تناسوا
 ولا تبغضوا ولا تدابروا کو نوہاد اللہ اخوانا و فی روایۃ ولا تناسوا
 متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو تم بچو تم گمان بدی اس لئی کہ ہر گمانی زیادہ جھوٹی بات ہے اور نہ چوری سے
 سناؤ و نہ جاسوسی کرو اور کسی چیز کو اور کسی در فلانی کی لئی زیادہ پہاؤسی نہ مانگو
 حد تکہ و ایک دوسرے سے نیکی پس میں اور نہ بغض کہو آپس میں اور ایک دوسرے
 پہچان میں غیبت نہ کرو اور رہو بندہ اللہ تعالیٰ کی مثل بہاؤوں اور ایک روایت
 میں ہے کہ دنیا کی رغبت نہ کرو اور حرص نہ کرو روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے
 اور یہ کہ حدیث میں ہے کہ گمان زیادہ جھوٹی بات ہے اس لئی کہ جب کوئی آدمی

کسی آدمی پر گمان کرتا ہی تو وہ حکم کرتا ہے اوس پر کہ وہ ایسا ہی یا ایسا ہی اور
 چونکہ وہ واقعہ میں ویسا نہیں ہوتا تو حکم اوس کا جوڑ ہوتا ہے اور مراد از کذب الحیث
 ہی حدیث نفس کی ہے اور چونکہ وہ شیطان کی القاری ہوتی ہے تو اوس کو جوڑی
 بات کہنا اس سبب ہے اور یا اس میں مبالغہ ہے اور قرآن مجید میں آیا ہے اِن
 بعض لظن انم یغو تحقیق بعض گمان گناہ نہیں اور مراد اوس سے گمان بدہی اور علماء
 نے لکھا ہے کہ گمان بد کہ اوس سے نہیں آئی ہو وہ وہ ہو کہ استقرار اور جزم کری ساتھ اوکر
 نہ وہ کہ بطریق خطرہ کی دل میں گزری اور بعضوں نے کہا ہے کہ گمان بد موجب گناہ
 جب ہو کہ آدمی ساتھ اوس کلام کری یعنی اوس گمان بد کو زبان پر لای اور ہر تقدیر
 گمان گناہ تب ہی جب اوس پر دلیل نہ کہتا ہو یا اوس پر دو دلیلین متعارض ہوں
 اور حکم دلیل کے اور قریبہ واضح کی جو گمان لیا جاوی تو آدمی اوس سے ناخود ذہنیں ہوتا
 اور لا تحسبوا پہلا ساتھ حار مہملہ کی ہے اور لا تحسبوا دوسرے ساتھ جیم مجہ کی ہے
 اور بالکل اور فرق درمیان تحسب و تحسب کے علماء نے لکھی وجہی کیا ہے تو اوس میں فصل
 جیم مجہ میں لکھا ہے کہ تحسب دریافت کرنا خبروں کا اور جاسوس اور حبس میں ہی ہے
 اور فصل حار مہملہ میں لکھا ہے کہ جاسوس یعنی جاسوس کی یا وہ مخصوص ہے ساتھ خبر
 خبر کی اور جیم مجہی مخصوص ہے ساتھ خبر شر کے اور بعضوں نے کہا ہے کہ تحسبوا حار
 مہملہ سی دریافت کرنا خبر کا جاسوسی جیسا کہ چوری سی شناسا اور چوری سی چپ چپکے
 دیکھنا اور تحسبوا جیم مجہی آدمی کی بیہوشی کا تعقیب کرنا اور بعض نے کہا ہے کہ جیم
 طلب کرنا خبر کا غیر کے لئے اور جاسوسی اپنی لئے اور تناسخ و نبش سے شتق ہے
 اور نبش ساتھ سکون جیم کی لوگوں پر طلب رفت اور بلند ہی سے مراد ہے اور بعض

نے کہا ہے کہ ایک چیز کی زیادہ قیمت لگانی بغیر ارادہ خریدنے کے تا دوسرا آدمی
 اس کی دیکھا دیکھی اس کو خرید لیوی واصل میں بخش شکار کی برکت بخشہ کرنے کو
 کہتے ہیں اور بخشش وہ حدیث میں ہے یعنی ورغلائی ایک آدمی کے دوسری آدمی کو
 شر اور خصومت پر اور عہد یعنی آرزو کرنے زوال لغت غیر ظالم کی ہو یا آرزو کرنے
 اس کی کہ لغت اس کی مجھے چھوٹ جادوی کذا فی الفاہ سنس اور یہ کہ حدیث میں ہے
 کہ نہ بغض رکھو آپس میں یعنی یہاں حادث ہونے بغض سے اجتناب کرو والا حب و
 بغض دو توصفات خلقی ہیں کہ آدمی کو انہیں اختیار نہیں ولا تدابیر وادی
 معنی یہ ہے کہ آپس میں پشت غیبت نہ کرو اور طبیعت نے کہا ہے کہ مراد تدابیر سے قاطع
 ہے یعنی ترک ملاقات کی نکر و اس لیے کہ ہر ایک متقاطعین سے دوسرے کو پیچھ دیتا ہے
 یعنی حقوق سلام کی اداسی وہ اعراض کرتا ہے اور معنی منافس کی تحاسد ہے یا اس کی
 قریب اور احتمال ہے کہ منافس معنی میل و رغبت کرنے دنیا میں ہو و عنہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تفلح ایوا بالجنة یوم الاثنین ویوم الخمیس
 فیغفر لكل عبد الا شراک باللہ شیئا الا لرجل کانت بینہ و بین اخیه شحنا فیتقیا
 النظر و اھتدین حتی یعطیا و سلم یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کہولی جاتی ہیں دروازی ہشت کے پیر کی دن اور
 جمعرات کی دن پس بخشش کی جاتی ہے ہر بندے کے لیے کہ نہ شریک کرتا ہو ساتھ اللہ تعالیٰ
 سے کیوں نہیں رہتا بغیر مغفرت کے کوئی مگر وہ شخص کہ درمیان اس کی اور درمیان کسی مسلمان
 دشمنی اور کینہ ہو پس تحقیق کہا جاتا ہے ملائکہ کو کہ مہلت دو دن دو کوئی کہ وہ آپس میں دشمنی
 رکھتے ہیں یہاں تک کہ وہ آپس میں صلح کر لیں روایت کیا اس کو مسلم نے وعن ام کلثوم بنت

عقبۃ ابن ابی معیط قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول للیث ابی
الذی یصلح بین الناس یقولون یرثنی خول متفق علیہ ورنہ مسلم قالت ولم اسمعہ تغنی
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یرخص فی شئی یوما یقول الناس کذب الا فی ثلاث الحرب
واصلاح بین الناس حدیث الرجل امراته وحدیث المرأة من زوجها یعنی تم کلثوم
بشی عقبہ بن معیط نے کہ سنائی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں جو مادہ کہ
صلح کری آدمیوں میں یعنی جوڑے سی اور کہو وہ اچھی بات اور پہونچا دی وہ اچھی بات
یعنی اگرچہ وہ جوڑے بھی ہو روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اور زیادہ کیا مسلم
کہ کہا ام کلثوم نے کہ نہیں سنائی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہ آدمیوں
رضخت کسی شے میں اس کا آدمی کہو ہین جوڑے کے گرتین چیزوں میں جوڑے
حکمنے کی نصرت دی ہو ایک کافروں کے جنگ میں یعنی یہ کہ آدمی جو بہادری کی باتیں کہو کہ اس
سی دشمن کا دل ٹوٹ جائے اگرچہ وہ جوڑے بھی ہو ورنہ آدمیوں کے درمیان صلح و لونی کو لے
یعنی وہ ایسی باتیں کہی کہ آدمیوں میں صلح ہو جائے اگرچہ وہ فی الواقع نہوں تیسرا یہ کہ مردانہ جوڑے
کی دوستی کے لے اور عورتانہ جوڑے کے لے یعنی وہ ایک دوسری کی از دیار دوستی کے لے ایسی باتیں
کہیں کہ وہ فی الواقع نہوں اور جانا چاہئے کہ ام کلثوم نے لم اسمعہ کی ضمیر سی حضرت نبوی
صلی اللہ علیہ وسلم کو مراد رکھا ہو وعن ابی خراش السلی سمع رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم یقول من جھلخا سنة فهو کفیک دمہ سواد الا ابو داود یعنی حضرت ابی خراش
سلی نے سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کہ اپنی بہائی کو ایک سال تک
جدا کرے یا جس سے خلاف نکلا اور اس کا ایک سال تک بات چیت نہ کری پر وہ گناہ مانڈنا اس کی
قتل کی پورہ ایت کیا اس کو ابو داود نے اور میں حدیث میں مبالغہ اور تاکید ہو در باب

عدم جدائی بہائی کے اور جب ایک سال کامل کا ہجران مجری عادت سی خارج ہوا اور نیز باعث
 کمال دل آزار یکا ہی تو کو یا مجھ ہجران ایذا اور غصہ و غم کی تلوار سی بہائی کو قتل کر نہ سے
 نہ یہ کہ بہت حقیقی قتل ہو کہ وہ جدا شرک باشند کی اگر کیا کسی ہو و عن ابی حمزہ کا قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یحق لمؤمن ان یجھد من فوق ثلاث فان
 مات بہ ثلاث فلیقہ فلیسلم علیہ فان رد علیہ السلام فقد اشد کاف
 الاجر وان لم یرد علیہ فقد باء بالاثم وخرج المسلم من الحجۃ مراد ابو داؤد
 یعنی حضرت ابی ہریرہ کہ مروی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہیں حلال
 مؤمن کے کو کہ وہ جدا کری مؤمن کو تین دن زیادہ پس اگر گذرین جدائی سے تین رو
 پس چاہئے کہ وہ ملاقی ہو اوس سحر اور سلام کری اوس پر پس اگر اوس نے سلام کا جواب دیا
 پس تحقیق شریک ہو وہ دونوں ثواب و صلت اور ترک ہجران میں یعنی پہلے جس نے سلام
 کیا اوس نو ابتدا سلام کا اور ترک ہجران بہائی سلم کا ثواب پایا اور اوس دوسرا آدمی
 جواب سلام اور قبول سلام کا ثواب پایا اور اگر در صورتی کہ اوس نے اوس کے سلام کو رد کیا
 یعنی اسکی سلام کا جواب نہ دیا پس تحقیق رجوع کیا اوس نے گناہ ہی گناہ گار ہوا اور
 خارج ہو اسلام دینے والا ہجران کے گناہ سے اور وہ گناہ اوس کے گردن پہ پڑا کہ
 جس سلام کا جواب نہ دیا روایت کیا اوس ابو داؤد نے و عن ابی الدرداء قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا اخبکم بافضل من درجۃ الصیام و الصدقة
 و الصلۃ قال قلنا بلی قال اصح ذات البین و فساد ذات البین ہی الحالۃ
 مراد ابو یزید و ابو داؤد و قال ہذا حدیث صحیح یعنی حضرت ابی الدرداء سی
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا جزیروں میں تم کو ایسا عمل ہے

کہ ثواب اوس کا روزہ اور صدقہ اور نماز کی ثواب سی کہ وہ ناقض ہوں فصل ہے
 کہا ہوا دوسرے کہ کہا ہمنوع یعنی مع اور صحابہ کے ہاں خبر دیجئے ہمکو اوس عمل سے کہ وہ
 روزہ اور صدقہ اور نماز سی فاضل تر ہو فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اچھا کہ نذات البین کا اور فسادات البین کا مونڈنے والا کروایت کیا اوس کو
 ابو داؤد اور ترمذی نے اور ذات البین اوس حوال کو کہتے ہیں کہ وہ آدمیوں کے دنیا
 ہوتی ہے جیسا کہ بغض اور عداوت اور جنگ جہل کہ وہ آدمیوں میں پڑا ہوا اور وہی
 فساد ڈالا ہوا اور اصلاح ذات البین سی نیک کرنا اوس کا کہ وہ اوس بغض اور عدا
 اور جنگ اور جہل کو الفت اور محبت اور صلاح سے تبدیل کرے اور فساد سی صلاح پر
 لائی اور یہ کہ حدیث میں ہے کہ فسادات البین کا مونڈنے والا ہی یعنی آپ کا فساد ہلاک
 کرے نبی الہی دین کا اور نبی سے نکالنی والا ہی ثواب کا جیسا کہ اسنوہ بالون کو بیخ سے کاٹنا
 ایسا ہی آپ کا فساد دین کو اور ثواب کو جو جڑ سی کاٹا ہے اور اس حدیث میں تحصیل و ترغیب
 اصلاح ذات البین اور دفع فساد کے لہو اور تحذیر اور تنبیہ ہی خلاف اور فساد سی جیسا کہ
 آگے کی حدیث میں بھی آویگا وعن الزہیر قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 دب الیکم داء الاہم قبلکم الحسد والبغضاء علی الحاقۃ لا اقول تخلق الشر
 ولكن تخلق الدین رواہ احمد والترمذی بنحو حضرت زبیری مروی ہے کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آئی ہے تم میں بیماری اہم سابقہ کہ وہ بیماری
 اور بغض کی ہے اور وہ بغض یا ہر ایک اور کا یعنی حسد یا بغض سی مونڈنی والا ہے
 نہیں کہتا ہوں میں کہ بالون کا مونڈنے والا ہی بلکہ دین کا مونڈنی والا ہے روایت کیا
 اوس کو احمدی اور ترمذی نے اور اس حدیث میں ضمیر ہی کے راجح ہے بغضا کی طرف

اس لیے کہ بغضِ اشد ہے رخنہ اندازی دین میں اگرچہ وہ بھی نتیجہ خستہ کا ہے اور اگر غضب
 ہی کا بتاویل کلو احد من الخصلتین کے ہر ایک خصلت کی طرف کہ وہ مراد حسد اور
 بغض ہی راجع ہو تو بھی جائز ہے وغن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم قال ایاکم والحسد فان الحسد یاکل الحسنات کما تاكل النمل الخبث
 مراد ابو داؤد۔ یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا جو تم حسد سے اس لئے کہ حسد کہتا ہے یعنی نیست و نابود کرتا ہے اور لیجاتا ہے
 حاسد کی نیکیوں کو جیسا کہ کھاتی اور جلاتی ہے اگ لکڑیوں کو۔ روایت کیا اس کو ابو داؤد نے
 جانتا چاہے کہ اس حدیث سے مغفرہ نے اپنے مذہب کی دلیل پکڑی ہے کہ اگر کتاب
 مصیبت کا باطل کرتا ہے عمل صالح کو اور برائیوں کو اور نیکیوں کو اور نزدیکِ اہل
 سنت و جماعت کے ایسا نہیں بلکہ نیکیاں لیجاتی ہیں برائیوں کو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے
 ان الحسنات یدھبن السئلات اور مغفرہ کا جواب یہ ہے کہ معنی اس حدیث کی یہ
 ہیں کہ جاتا رہتا حسد سے کمال ایمان کا جیسا کہ حدیث ہے الحسد یفسد الایمان
 کما یفسد الصبر العسل یعنی حسد بگاڑتا ہے ایمان کو جیسا کہ بگاڑتا ہے ایلو شہرہ
 اور بعضوں نے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ حسد کھاتا کھاتی اور لیجاتا ہے مراد یہ ہے
 کہ حاسد کو حسد باعث ہوتا ہے تلف کرنے مل اور ہلاک کرنے نفس پر اور ہتک
 حرمت محمود پر اور اگر یہ امور حاسد نہیں کرتا تو ارادہ رکھتا ہے ہتک حرمت محمود کا بسبب
 غیبت کے تو ضرور وہ غیبت کرتا ہے پس روز قیامت کے اس کی نیکیاں اوسکے
 محمود کو دین گی اوس کے حقوق کے عوض میں کہ وہ حاسد کی گردن پر ہیں جیسا کہ حدیث میں
 آیا ہے کہ مفلس میری امت میں سے وہ شخص ہے کہ روز قیامت کے ساتھ نماز اور روز

اور زکوٰۃ کے اویگا اور حال اوس کا یہ ہوگا کہ کسی کو اوس نے گلی دی ہوگی اور کسی بہتان
 زنا کا لگایا ہوگا اور کسی بال کا لگاؤ کسی خون کا لگاؤ کسی کو مارا ہوگا پس تمام نیکیاں اوس کی ادین کو
 دین کی کہ جس پر اوس نے ظلم کیا تھا جیسا کہ حدیث ایک کے مرقوم ہو چلی ہے اور معنی جسطا عمل
 یہ ہیں نہ سٹانا اور فکر ناو نکا دیوان اعمال سے اور گواہ آج او کو محفوظ کیا ہو تا تو کل وہ ساتھ
 کس اعمال کے اویگا حال آنکہ حدیث ناطق ہے ساتھ آنے اوس کے مع اعمال صالحہ کے

روز قیامتین اور جواب یہ ہے کہ خنات مضاعف ہونے میں ساتھ استعداد اور
 اصلاح بندی کے پس جب بندہ مرتکب خطاؤں کا ہوتا ہے تو مضاعفیت سے محروم
 رہتا ہے۔ وعنہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال وایاکم وسوء ذات البین

فانھا الخالقة واداء الترمذی۔ یعنی کچھ تم برائی ڈلوانے سے درمیان دو شخصوں کے
 پس تحقیق وہ موٹہ نے والا ہے یعنی تباہ کرنے والا ہے دین کا اور عصر مبالغہ کے لڑ ہے

وعن ابی عمر قال سعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المنیوفادی بصوت
 رفیع یا معشر من اسلم بلسانہ ولم یفرض الایمان الی قلبہ لا اقرنا المسلمین
 ولا تعیروہم ولا تلجوا عورہم اثمہ فانہ من یتبع عورۃ اخیه المسلم یتبع
 عورۃ من یتبع اللہ عورۃ یتبعہ ولوفی جوفہ راحلہ واداء الترمذی

یعنی حضرت ابن عمر سے مروی ہے کہ جبرئیل حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم منبر پر
 بیس پکارا لوگوں کو ساتھ آواز بلند کر کے پس فرمایا اسے گروہ اور شخصوں کی کتا سلام دے
 میں ساتھ زبان اپنی کے اور نہیں پہونچا ہے ایمان ادن کے دلوں کو نہ انیادلو تم مسلمانوں کو

یعنی کامل مسلمانوں کو کہ جو اسلام لائے ہیں زبان سے اور ایمان لائے ہیں دل سے اور
 طعنہ نہ دواؤں کو اور ادن کے صیون کو نہ دہو نہ ہو پس تحقیق جو شخص وہ بہائی مسلمان کے

عیوب کے پیچھے پڑتا ہے یعنی نفی کرتا ہے تو اللہ اوس کے عیوب کے پیچھے پڑتا ہے
اور جس کے عیوب کے اللہ پیچھے پڑتا ہے تو اللہ تعالیٰ اوس کو رسوا اور خوار کرتا ہے اگرچہ
وہ شخص اپنے مکان اور منزل میں پوشیدہ ہو روایت کیا اوس کو ترمذی سنے۔ وعن جابر
عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من اعتذر فی الی اخیہ فلم یعذ نہ
اولم یقبل عذناہ کان علیہ مثل خطیئۃ صاحب مگس رواہ ابیہقی
فی شعب الایمان وقال المکاس العسار یعنی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ
مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص عذر خواہی کرے
اپنے بھائی مسلمان سے پس وہ بھائی اوس کو معذور نہ رکھے یعنی اوس کے عذر کا وہ
انکار کرے اور کہے کہ تو عذر نہیں رکھتا ہے تو جو ہوڑ بولتا ہے یا وہ بھائی عذر اوس کا
قبول نہ کرے اور اوس کو کہے اگرچہ تو عذر رکھتا ہے لیکن میں قبول نہیں کرتا پس ہو گا او سپر
صاحب کس کا نقل کی اوس کو یہی ہے شعب الایمان میں اور کہا مکاس عشرینے والا ہر
یعنی وہ کہ ظلم کرے اور موافق شرع کے عشر نہ لے اور حدیث ہے کہ لا یدخل الجنة
صاحب مکس یعنی بہشت میں نہ جاوے گا صاحب کس کا اور قاموس میں کس بمعنی ظلم
اور نقص کی لکھا ہے اور مجمع البحار میں یہی ہے منقول ہے کہ کس بمعنی نقصان کے ہے
اور ما کس وہ کہ مکین کے حقوق رسائی میں نقصان کرے وعن ابی صرمۃ ان
النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من ضار ضاراً اللہ بہ ومن شاق شاقاً اللہ
علیہ رواہ ابن ماجہ والترمذی یعنی ابی صرمہ سے مروی ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے فرمایا کہ جو کوئی بے حجت شرعی کسی کو گزند پہنچائے گا
اللہ تعالیٰ اوس کو گزند پہنچائے گا اور جو کوئی بے سبب کسی سے خلاف اور دشمنی

گہے گلا خلاف اور عداوت کرے گا اللہ تعالیٰ اوس پر یعنی اوس سے روایت کیا اوسکو
 ابن ماجہ اور ترمذی نے صراح میں ہے ضرر گزیدہ ہو چنانہ خلاف نفع کے اور صراح میں ہے
 کہ شاقہ شقاق سے ہے یعنی خلاف اور دشمنی کے اور اصل میں اشتقاق شاقہ کا شق بکسر
 شین سے ہے یعنی یا نائب کے اس لئے کہ ہر ایک متخالفین اور متنازعین سے ایک
 جانب ہے اور سی اور طیبی نے کہا ہے کہ شاقہ مشقت سے شق ہے یا اور وہ دوسرے
 کو اپنے صاحب کو تکلیف دے اس امر کی کہ وہ اوس کی طاقت میں نہ ہو اور یہ معنی نزدیک ہے
 کلمہ علی سے اگر نہ شاقہ یعنی خلاف اور عداوت کے بغیر کلمہ علی کے آتا ہے جیسا کہ قرآن مجید
 میں ہے من یشاق اللہ ورسولہ ومن یشاق الرسول من بعد ما تبین
 لہ الہدٰی اور اس لئے علماء نے فرق کیا ہے مضل اور مشاقہ میں اور بعضی
 حواشی میں مرقوم ہے کہ ضرر اور مشقت قریب المعنی ہیں لاکن ضرر کا استعمال اتلاف الین
 اور مشقت کا نیدارسانی بدن میں مثل تکلیف عمل شاق کے وعن المستور دعی البنی
 صلی اللہ علیہ وسلم من اکل برجل مسلم اکلۃ فان اللہ یطعمہ مثلاً من
 جہنم ومن کسی ثوباً من اجل مسلم فان اللہ یکسوہ مثلاً من جہنم ومن
 قام برجل مقام سمعة و یا ع فان اللہ یقوم له مقام سمعة و یا ع یوم
 القيامة وفاء ابو داؤد۔ یعنی مستور سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کسی مسلمان کی غیبت کرنے کے سبب نقد کھائے گا
 یعنی جو کوئی کسی آدمی کو یہ سبب کسی مسلمان کی غیبت کیے خوش کر کے نقد کھائیگا اور
 اپنے نقد کھانے کے لئے کسی مسلمان کی غیبت کرے گا پس تحقیق اللہ تعالیٰ
 کھلایگا اوس غیبت کرنے والے کو مثلی اوس نقد کے مدد کی آگ سے اور کھلی

پہناتا ہی کہ کپڑا بسبب غیبت کسی مسلمان کی یعنی وہ کسی آدمی کی خوش کنی کی لہو کسی مسلمان
 غیبت کر کے پوشاک حاصل کرتا ہی پس تحقیق پہناتا ہی وہ کو اللہ تعالیٰ مثل دس کی دوزخ کی آگ
 سی اور یہ معنی تب ہی کہ کسی کو صیفہ معلوم نہی پڑے جاوای بقصرینہ اکل اور قمام کی اور اگر
 کسی کو صیفہ مچھول سی پڑے جاوای تو اوس کی معنی یہ ہوگی اور وہ کہ پہنا یا جاوای اوس کو
 بسبب غیبت کسی مسلمان کی کپڑا پس پہنایگا اللہ تعالیٰ اوس کو مثل دس کی جہنم سی اور
 جو کوئی کپڑا ہو گا کسی آدمی کی لہی سمعہ اور ریاحی مقام میں یعنی جو کوئی کسی کی معتقد کرنی
 کی لہی اور اوس کی سانی اور دیکھانی کی لہی عبادت اور تقویٰ اور طہارت اور محامد
 اور محاسن کرے گا پس تحقیق اللہ تعالیٰ قیامت کی دن اوس کو سمعہ اور ریاحی کے مقام
 میں کھڑا کرے گا اور اس کی دو معنی ہیں ایک معنی تو یہ ہے کہ جو کوئی دنیا میں اپنی صلاح
 اور زہد تقویٰ کو کسی جہاں اور جاہ کی لہی ظاہر کرے گا تاکہ وہ سنی اور دیکھی اور معتقد
 ہوئی اور وہ صاحب مال اور جاہ کا اپنا مال اور جاہ اوس عابد زہد کا رکے لہی صرف کری او
 اوس کو دیوی پس کپڑا ہوتا ہی اللہ تعالیٰ اوس کی رسوائی کی لہی یعنی اللہ تعالیٰ اوس کا
 فضیحت کا ارادہ کرتا ہی اور کپڑا کرے گا اوس کو قیامت کی دن سمعہ اور ریاحی مقام میں
 اور ملائکہ کو فرمایگا تاکہ وہ نہادین کہ پہنہ شخص یا کار تھا اور اتنا زہد اور تقویٰ عبادت
 خلق کی لہی کرتا تھا پس اوس کو خدا بکرے گا اللہ تعالیٰ ریاحی کارون کا اور دوسرے معنی یہ ہے
 کہ جو کوئی کپڑا کرتا ہی کسی آدمی کو سمعہ اور ریاحی مقام میں تاکہ وہ آدمی اوس کی عبادت
 اور زہد اور تقویٰ اور طہارت کی ہر جا شہرت دیتا ہی اور اوس شہرت کو وہ مرانی
 باعث حصول دنیا اور شرف دنیاوی کا کرتا ہی جیسا کہ شاہج کی مریکہ وہ اپنی پیر و کی
 تعریف کرے اوس کو ذریعہ حصول دنیا کا گردانتی ہیں تو اللہ تعالیٰ قیامت کی دن اوس کو

نصیحت اور عداوت کی مقام میں کھڑا کر گیا اور فرشتی نداد یونگی کہ یہ جھوٹا ہی اوس نے
 اپنی سپر کو اپنی حصول دنیا کی لئی جھوٹ سی شہرت دی ہی وعن سعید بن نرید
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم ان من ادنی الربا الاستطالة فی عرض المسلم
 بغیر حق سدا ابوداود و الدالیعی فی شعب الایمان حدیث سعید بن زید سی مروی
 ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا کہ ریاسین بہت بڑا ریازبان دراز
 کرنی ہے سلمان کی آبرو میں بغیر حق کے روایت کیا اوس کو ابوداودنی اور بیہقی نے
 شعب الایمان میں اور از روی لغت کی ربائی مخوف زونی اور زیادتی بھی اور شیخ
 میں قرض اور بیع میں زیادتی لینا اور مسلمان کی آبرو میں بغیر حق کی اور بغیر اذن
 اور صلحت شرعی کی زبان درازی کرنا گناہ ربائی گناہ ہی زیادہ ہے اور چونکہ زبان
 درازی میں زیادہ استحقاق سی اور زیادہ نصت شرعی سی آبروریزی ہونا بران
 حضرت مسیح المصلین علیہ الصلوٰۃ والسلام فی تشبیہی اوس کو رباسی کہ اوس میں سے
 حق سے زیادہ لینا ہوتا ہے اور اس کو کہ مسلمانوں کی آبرو اچھن کو اون کی مال سے عزیز
 اور شریف ہے پس اس کی لٹو میں ربائی لٹو سے فساد اکثر اور او فر ہو گا اور فید بغیر حق کی اس لٹی
 کہ بعضی احوال میں زبان درازی مباح ہے جیسا کہ صاحب حق کا اور اگر اوس شخص کو کہ وہ اوس کا
 حق نہیں دیتا ظالم کو مباح ہے اور استطالت زبان درازی اور مسلمان کی آبروریزی فیستے
 کرنا اور دشنام دینا اور کسی پر ترفع اور تکبر کرنا اور کسی کو حقیر جاننا اور ثاموس استطالت
 بعضی امتداد اور ارتفاع اور فضل کے ہر اور صلاح میں استطالت مہم تکر کر کے کی ہے خصوصاً
 غضب کہ کسی دشمن کی امادیت کی بیان میں غضب تمہیں خست کرنا اور حقیقت غضب کی ایک
 حالت ہو کہ باعث حرکت نفس کو ہوتی ہے جانب خارج کے قصد بلانی اور دفع کرنے کو جس کے

اس لئی کہ روح حیوانی حالت غضب میں میل کرتی ہو طرف منصفیہ الیہ کی تانا اوس سے بدلہ
لیوی یا اپنی سی دفع کردہ کاکری اور اسی سبب ہی موخہ غاصب کا سرخ ہو جاتا ہی اور گین
اوس کی پہول جاتی ہیں جیسا کہ حالت خوشی میں روح میل کرتی ہے خارج کے طرف تا محبوب
پیش آویں چنانچہ وقت انفرط غضب کی اور خوشی کی خوف ہلاک کا ہوتا ہی بسبب کل جانی تمام
روح کی باہر کسٹرف اور غم اور خوف کی حالت میں روح اندر کو چلی جاتی ہو اور زردی موخہ
اور لاغری بدن کی اسی سبب سی ہوتی ہو اور اس جگہ بھی خوف ہلاک کا ہوتا ہے بسبب چلی جانا
روح کی اندر کے جانب اور سر دھونے اوس کی مطلق اور یہ جو حدیث میں آیا ہی کہ جو کوئی اللہ
تعالیٰ سے سوال نہیں کرتا اللہ تعالیٰ اوس پر غضب ہوتا ہی تو غضب ہونا اللہ تعالیٰ کا بسبب
گناہوں کی قرآن مجیدی اور احادیث سے ثابت ہو تو اوس کو مجازاً غضب کہا جاتا ہی یعنی
اللہ تعالیٰ اوس سے وہ معاملہ کرتا ہو کہ بادشاہ غضب کے وقت اپنی زیر دستوں پر کرتا ہو کہ وہ اپنے
بدلہ لیتا ہی اور عذاب نازل کرتا ہے اور غضب کرنا کہ حق پر نہ تو وہ پیرا ہی اور اگر کوئی
آدمی شرع مطابق نہ چلے اور اوس پر غضب حق کی لئی ہو تو وہ محمود ہی اور مقصود پر
سی ازالہ مطلق غضب کا نہیں بلکہ مقصود اوس سے یہ ہے کہ وہ حق کی لئی ہو اور غضب سبب
انتظام بدن کا اور موجب حیات کا ہی اس لہٰذا کہ آدمی بسبب اوس کی اشیاء موزیہ اور
مضاہرہ کو دفع کرتا ہی اور ارض لئی کہ نباتات میں قوت غضب نہیں رکھی گئی تو ہر کوئی اسکی
اہلاک پر قادر ہی بخلاف حیوانات کی کہ اوس میں قوت غضبی رکھی گئی ہی جیسا کہ بعض جانور اپنی
شاخوں سے اور بعض جانور اپنی ذمتوں سے اور اپنی پنچوں سے اپنی موزیات کا دفع کرتے ہیں اور آدمی
میں اللہ تعالیٰ نے عقل کو رکھا کہ وہ ہر خبر کے آلات بنا کر اوس سے اپنی موزیات کو دفع کرتا ہو
اور کبریتا اوس کا عجیب ہی اور وہ اہلادیکہنا اپنی نفس کا اور اپنی صفا کا ہے اور جب کوئی

اوس کو اظہار کبری اور سبب اوس کی لوگوں پر سبقت اور بلندی اور ترفع ڈھونڈی اور
 حق فرمان برداری ہی انکار کبری اور سرکشی ڈھونڈی تو وہ تکبر اور استکبار ہو گا اور کبر
 اور تکبر مذموم ہی اگر بہ خللات واقع کی ہو اور اوس کی ذات میں وہ صفات اور کمالات
 کہ وہ اوس کا مدعی ہی نہ ہوں اور اگر واقع میں وہ فضائل کہ سبب اونکی وہ سبقت اور بلندی
 ڈھونڈتا ہی اوس میں موجود ہوں تو وہ مذموم نہیں اور حضرت امام غزالی رحمہ اللہ نے
 فرمایا ہی کہ کبر منقسم ہے طرف ظاہر کی اور باطن کی پس جبکہ وہ اوس کی اعضا پر ظاہر ہو تو
 اوس کو تکبر کا جو گنا اور جب وہ اوس کی اعضا پر ظاہر نہ ہو تو کہا جاوے گا کہ اوس کی نفس میں کبر
 ہی اور مقابل تکبر کی تو اضع ہی اگرچہ تو اضع تو سطر ہی درمیان کبری اور صغریٰ اس لیے کہ
 کبر وہ ہی کہ صاحب اوس کا اپنی موجودہ مال سی زیادتی کا دعویٰ کری اور بخلاف اوس کے
 صغروہ ہی کہ صاحب اوس کا اپنی مقام سی متنزل اور فروتنی کری اور جس چیز کا یا جس مقام
 کا کہ وہ استحقاق رکھتا ہو تو اوس کو بھی وہ ترک کری اور تو اضع قائم ہو نا طریقہ تو وسط
 اور اعتدال پر درمیان کبری اور صغریٰ اور حضرات مشائخ صوفیہ قدس اللہ تعالیٰ سرہم
 نے چونکہ صفت کبریٰ نفسون میں غالب پکھی تو اتنا مبالغہ اوس کی ازالہ میں کیا کہ صغروہ
 تو اضع سی مشہور کیا اور اوس کی قائم مقام ٹھہرایا اس لیے کہ یہ صفات تو اضع کی کہ مشہور اور
 معروف ہیں یہ صفات صغروہ میں نہ تو اضع کی اس لیے کہ تو اضع تو وسط حال کبر کا اور صغروہ
 ہی عن ابی ہریرہ قال قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اوصنی قال لا تغضب فرم د
 ذالک ملائکہ قال لا تغضب ملائکہ البخاری یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ ایک
 آدمی نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ وصیت کیجیے مجھے حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس کو فرمایا غضب مت کر پس اونی کہی بارگاہ کہ وصیت

فرمائی مجھی حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات فی فرمایا کہ غضب مت کر یعنی ہر بار
کہ اوس شخص فی وصیت طلب کی اور کہا کہ اوصنی تو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فی
جواب اوس کا بھی فرمایا کہ لغضب یعنی غصہ مت کراس لئی کہ اوس شخص میں غصہ غالب تھا
اور عادت شریف ایسی تھی کہ موافق حال ہر سائل کی جواب دیتی تھی اور ہر ایک درد کا علاج
مسبب اوس کی مرض کی فرماتی تھی پس اوس کی حق میں غضب کرنے کی حماقت مناسب جانے
اور بعض نے کہا ہی کہ طالب بیت کا حضرت ابو درد ار تھی اور اس حدیث میں ہر جگہ
سی بھی مراد حضرت ابو درد ار تھی اور کھا بعض محققین نے کہ وہ غضب کہ حق کی لئی نہ ہو سیکھا
و سوسون سی ہوتا ہے کہ آدمی بسبب اوس کی حد اعتدال سی صورت اور سیرت میں نکل جائے
یہاں تک کہ وہ شرعاً اور عرفاً کلام باطل اور افعال بُری کرتا ہی اور دل میں کینہ اور نفص کرتا
اور سوای اوس کی بہت سی بُری چیزیں کہ وہ بذات حق کی نشانیاں ہیں اوس سی ظاہر ہوتی
ہیں بلکہ کبھی کلمات کفر کی بھی اجائنا اوس سی سرزد ہو جاتی ہیں تو اوس کو لازم ہی کہ وہ
توبہ کری اور تجدید ایمان کی کری اس لئی کہی بار حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم فی اوسکی
عماقت فرمائی باوجود الحاج سائل کی زیادتی اور تبدیل کی لئی پس گویا کہ اوس کو فرمایا اپنا
کہ خلق اپنا اور خلق جوامع الکلم سی ہی گویا کہ یہ معجون ہی کہ مرکب ہی علم سی اور عمل سی و
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الشديد بالصرعة إنما الشديد
الذي يملك نفسه عند الغضب فنفق عليه یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ قوی اور پہلوان نہیں وہ شخص کہ پچھاڑی لوگوں کو
سوای اس کی نہیں کہ قوی اور پہلوان وہ شخص ہے کہ مالک اپنی نفس کا غصہ کی وقت کہ سخت
اور قوی تر دشمن سی تو چاہی کہ وہ اس کو زمین خواری پر ڈالی اور اوس پر غالب ہووی

کسی نے کیا اچھا کھا ہر مردی نہ زور بازو دانی نہ زور کثیف بانی و انعم شاکر
و عن حادثۃ ابن وہب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الا اخبیرکم اہل
الجنة كل ضعيف متضعف لو اقيم علیہ لا یبرہ الا اخبیرکم باہل النار کل عتل جواظ
مستکبر یفتق علیہ وفي رواية لمسلم کل جوارحنا یمثلون یعنی حارث بن وہب سی
مردی ہر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا یا خبر دیوین میں تمکو اہل بہشت
سی یعنی کہون میں تمکو کہ اہل بہشت کی کوئی گنہگار نہ ہو وہ ہر ضعیف کہ اور آدمی اوس کو ضعیف اور
حقیر جانیں اور اس پر تکبر اور سنجہ کرین بسبب مسکینی اور شکستگی اوس کی اگر تم کہا دیگا وہ
خدا کی تعالیٰ پر تو رست گو کر گیا اللہ تعالیٰ اوس کو آیا نہ خبر دیوین میں تمکو اہل دوزخ سی
یعنی میں تمکو اہل دوزخ سی آگاہ کروں وہ آدمی درشت گو سخت گو ظنیو الا بحسب
جمع کر نیو الا مال کا اور ناز سی چلنی والا ہی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے اور مسلم
کی ایک روایت میں ہر کہ ہر سخیل حرامزادہ کہ وہ اپنی کو اور کی اولاد سی کہتہا سی کہ
فی الواقع وہ اوس سی ہنو یا اپنی کو اور قوم سی کہتہا سی کہ فی الواقع اوس سی نہ ہو جیسا کہ
قرآن مجید میں عقل اور زہیم ولید بن مغیرہ کی شان میں آیا ہی اور یہ کہ حدیث میں ہر کہ رست
گو کر گیا اوس کو اللہ تعالیٰ اس کی چند وجہ ہین ایک تو یہ کہ اگر وہ متم کہتا ہی بامید لطف
آہی اور کریم خداوند جل شانہ کی کہ وہ مجبور رست گو کر گیا تو رست گو اور سچا کرتہا ہی اوس کو
اللہ تعالیٰ اور اوس کی التجا کو قبول فرماتا ہی دوسرا یہ کہ اگر وہ کسی چیز کا یا کسی کام کا انصرام
کا یا عدم انصرام کا اللہ تعالیٰ سی سوال کرتہا ہی اور اللہ تعالیٰ کو متم دیتہا ہی کہ اوس کا مدعا
حاصل کری تو اللہ تعالیٰ اوس کو سچا کرتہا ہی اور سوال اوس کا قبول کرتہا ہی اور تیسرا یہ کہ
اگر وہ قسم کہتا ہی کہ اللہ تعالیٰ فلان کام کر گیا یا نہ کر گیا تو اوس کو اللہ تعالیٰ سچا اور رست

گوگرد آتشی اور ایسا ہی کرتا ہی کہ اوس فی اوس پر تہم کہا ہی تھی اور تضعیف
کی فتح سی وہ کہ لوگ اوس کو ضعیف اور حقیر جانیں اور اوس پر تکبر اور سنجہ کبر بن سبب
مسکنت اور شکستگی اوس کی اور بعضی فی کہا ہی کہ وہ عین کی کسی سی ہی اور معنی اوس کے
گنہگار اور ذلیل و رزم دل ہو عقل عین مہملہ اور تار فوقانیہ کی ضم سی آدمی درشت اور
گو لڑنیوالا باطل سی جو لاطیم مجہ کی فتح اور وہ مہملہ کی تشدد سی نخیل جمع کر نیوالا مال
اور بعضوں فی کہا ہو کہ نازی چلنی والا اور مراد اوس سی آدمی متکبر ہی اور زنیہم حرامزاد
وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة
من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر فقال رجل ان الرجل يحب ان يكون
ثوبه حسنا ولغله حسنا قال ان الله جميل يحب الجمال للكبر بطر الحق وغمط
الناس مراد اسلام یعنی حضرت ابن مسعود سی مردی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
فی فرمایا کہ نہ داخل ہو گا بہشت میں وہ شخص کہ اوس کی دل میں مقدار ذرہ کی تکبر ہو گا
پس ایک آدمی فی کہا کہ تحقیق آدمی دوست رکھتا ہو کہ ہو کپڑا اوس کا اچھا اور جوتا اوس کا
اچھا یعنی اس خیال پر کہ اوس فی کہا کہ شاید کہ اچھا کپڑا پہننا متکبروں کا رویہ ہو گا
اور باوجودیکہ اوس کو سب آدمی دوست رکھتی ہیں تو اوس کے جواب میں حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ تعالیٰ صاحب جمال کا ہی اور جمال کو دوست
رکھتا ہو اور تکبر کو باطل کرنا اور حق سی سرکشی کرنا اور حق کو قبول نہ کرنا اور آدمیوں کو
حقیر جاننا اور رکھتا ہو حقیر مودودی کہ یہ جو حدیث میں ہی کہ نہ داخل ہو گا بہشت میں
وہ کہ اوس کی دل میں مقدار ذرہ کی کبر ہو گا تو مراد عدم دخول جنت سی قبل کرنے عذاب کا
ہے نہ مطلق عدم دخول جنت کا کہ وہ کفار کی لئی ثابت ہی اور مومن کسی گناہ سی مستحق

مطلق عدم دخول جنت کی نہیں ہوتا اور اس طرح ہر حال کے احادیث میں مومن مذنب کے حق میں کا یہ دخل الجنة آیا ہے تو اس سے مراد عدم دخول اس کا ہے جنت میں قبل مذب کرنے اور اس کی نہ مطلق عدم دخول جنت کا ہی جیسا کہ معتزلہ اور خوارج ترجم کرتے ہیں کہ گناہ موجب عدم دخول جنت کہا ہے اگرچہ مومن سی ہی ہو اور یہ جو حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ جمیل ہے تو معنی اس کی یا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کامل الاوصاف ہی اور بعضوں نے کہا ہے کہ جمیل کے معنی سنوارنیوالا اور جمال بخشی والا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ جمیل بمعنی جلیل کی ہی یعنی بزرگ اور بعضوں نے کہا ہے کہ جمیل کے معنی نڈو نیکی کرنیوالا و عن عمر و ابن شعیب عن ابیہ عن جدہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال یحشر المتکبرون امثال الذر ایوم القیامتہ فی صور الرجال یحشرهم الذل من کل مکان یساقون الی مہین فی جہنم یسہی بولس تعلوہم ناسک لانیاسقوہ من حصاۃ اهل النار ظلیۃ الخبال رواہ الترمذی یعنی عمر بن شعیب اپنی باپ اور وہ اپنی داد اسی راوی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جمع کئی جاوین لگی تکبر کرنیوالی مانند چھوٹی چھوٹیوں کی قیامت کی دن مردوں کی صورت میں یعنی صورت اون کی مردوں جیسی ہوگی اور چہ اون کا چھوٹیوں کی مانند ہوگا اور ڈانگی گی اون کو خواری ہر جگہ سی ہانگی اور کچھی جاوینگی وہ طرف قید خانے کی کہ دوزخ میں ہے نام رکھا جاتا ہے اس کا بولس غالب ہوگی اون پر اور گہیری لگی اون کو آگ آگوں کی پلائی جاوینگی دوزخیوں کی نچوڑی کہ نام اس کا ظلیۃ الخبال ہے یعنی لومہ اور پرپ جو دوزخیوں کے بدن پہ گاروایت کیا ہے اس کو ترمذی نے جانتا چاہے کہ حدیث میں ہے کہ جمع کئی جاوین تکبر کرنیوالی مانند چھوٹی چھوٹیوں کی تو اس سے یہ مراد ہے کہ تکبر کرنیوالی خوار اور پامال

ہونگی نیچی پالمون کی جیسا کہ حال چوٹیوں کا ہی بدلیل اس کی کہ اوٹھنا اور سر دکرنا
 بدنون کا ساتھ ان اجزاء اصلی کی ہوگا کہ دنیا میں رکھتی ہیں اور صورت چوٹیوں کی
 اور حشہ اوس کا نگاہیں اس کی نہیں رکھتا چنانچہ اس لئی فرمایا فی صور الرجال وہ معلوم ہو
 کہ وہ آدمی کی صورت پر ہونگی نہ چوٹیوں کی صورت پر اور پختہ شام الذل بھی اس کا
 قرینہ ہو کہ مراد اُس سی خواری ہی اور سیاق حدیث بھی دلالت کرتا ہی اس پر اور صلیو
 یہہ ہی کہ حدیث مھول ہی ظاہر پر اور اوٹھنا تکبر و ان کا ہیست چوٹیوں کی حقیقت
 میں ہوو لیکن وہ بصورت مرد ہونگی اس لئی کہ اللہ تعالیٰ قادر ہی اس پر کہ اجزاء اصلی
 اون کی کہ وہ ساتھ اوس کی اوٹھنیگی باوجود حشہ چوٹیوں کی اس صورت سی ہون
 اور اون کو اللہ تعالیٰ خوار کری بولس فتح باور سکون واو اور فتح لام سی ہی اور
 قاموس میں فہم بار اور کسر لام سی ہی اور وہ مشتق بلس سی ہی یعنی تیجہ براوزنا ابید
 کی اور ابلیس بھی اس سی مشتق ہی اور یہہ کہ حدیث میں ہی نازک لایا سرائیگی آگ کو
 کی تو معنی اس کی یہہ ہی کہ نسبت اوس کی ساتھ اور آگون کی نامذنبت آگ کی ہی ساتھ
 اور چیزوں کی کہ جلا دیتی ہو اور خبال ساتھ فتح غاکی یعنی شاد کی ہی کہا ایک شارج
 کی کہ وہ نام غصارہ اہل نار کا وعدہ ہی ہر بیتہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم ثلاثۃ لا یحکمہم اللہ یوم القیامۃ ولا ینزکیہم فی رواۃ ولا ینظر
 الیہم ولیم غذاہم ابانیم شیخ نزان و ملک کذاب وعامل مستکبر رواہ مسلم
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی فرمایا
 کہ میں شخص ہیں کہ اللہ تعالیٰ اون سی قیامت کی دن بات نفرایگا اور اون کو پاک
 نفرایگا اور ایک روایت میں ہی کہ اون کی طرف نظر نفرایگا بسبب غضب اور

اور ناراضا مندی اور اون کی لمبی عذاب و دردناک ہوگا ایک دن میں سی بوڑھا زنا
 کر نیو الاہی دوسرا بادشاہ جو ٹاٹا ہی تیسرا فقیر متکبر ہی روایت کیا اون کو مسلم نے
 بوڑھی زنا کر نیو اون سی اس لمبی کہ اللہ تعالیٰ غضب ہوگا کہ وہ باوجود بوڑھائی اور
 نقصان شہوت کی ایام پیری میں کہ وہ وقت توبہ کا اور جہا کا ہی زنا جیسا گناہ شنیعہ
 اوس سی ظہور پاتا ہی یہہ دلیل اوس کی بیچیا نیکی ہی اور بادشاہ جو ٹی سی اس لمبی
 اللہ تعالیٰ غضب ہوگا کہ جو ٹ یا ضرر کی دفع کے لمبی ہونا ہی یا نفع کے حصول کی لمبی
 اور چونکہ پادشاہ بغیر جو ٹ کہنے کی اوس پر قادر ہی پس جو ٹ کہنا خصوصاً کہ وہ بی
 فائدہ ہو موجب غضب الہی جل جلالہ کا ہی اور علما وہ اوس کی جو ٹ کہنا سب آدمیوں
 بُرا ہی لایسا بادشاہ سی کہ مدار انتظام ملکی و مصالح اہم خلق اوس کی قبول پر ہوا و
 جو ٹ کہنا قبح القباح ہی اور درویش متکبر سی اس لمبی اللہ تعالیٰ غضب ہوگا کہ تکبر
 آدمیوں سی بدنامی خصوصاً فقیر سی بدنامی ہی اس لمبی کہ وہ اسباب سخت سی کہ وہ مال
 اور دولت اور ثروت اور مراتب دنیاوی ہین عاری ہی جیسا کہ کسی فی کہا ہی کبر
 و از گدایان زشت تر روز سرد و برف آنکہ جامہ تر اور بعضوں نے لکھا ہی کہ
 عامل یعنی صاحب عیال کی ہی اور اوس سی تکبر اس لمبی زشت تر ہو کہ ونب باوجود
 احتیاج کی قبول صدقہ اور زکوٰۃ سی خصوصاً ملائمت اور لین کلام اور اختلاط خلایق
 سی کہ وہ باعث رفع حاجت عیال کی ہی تکبر کرتا ہے اور اپنی عیال کو بسبب تکبر کے
 ورطہ ہلاک میں ڈالتا ہی اور کہتا ہی فقیر مودودی کہ تعفف اور استیجار سوال سی
 جیسا کہ اللہ تعالیٰ اون کی حال سی قرآن مجید میں خبر دیا ہی بحسبہم الجاہل
 اغنیار من التعفف یعنی اون کو جاہل بسبب ترک کرنے سوال کی اغنیار جانیگی

اور ستر حال انہی فقر اور فاقہ کا موجب فرمودہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
 اخفاء المشدائد من المروءۃ یعنی چھپانا اپنی فقر کا اور فاقہ اور تکالیف کا موجب
 مروت ہی اور توکل علی اللہ موجب فرمودہ اللہ تعالیٰ کی ان اللہ یحب المتوکلین
 یعنی اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے توکل کرنے والوں کو یہ صفات اور بہن اور تکبر اور
 عدم قبول احسان آدمیوں کا باوجود احتیاج اور اضطرار کی اور ہی ترک سوال کا
 کہ عبارت تعفف سی ہی اور انحراف فقر اور فاقہ انہی کا اور توکل علی اللہ یہ صفات
 محمودین اور نخوت اور تکبر مذموم ہی وہ حسنات سی بہن یہہ سیات سی اور وہ
 موجب خوشنودی اللہ تعالیٰ کی بہن اور یہہ موجب سخط اور غضب الہی جل جلالہ
 عن عطیۃ بن عمارۃ السعدی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 ان الغضب من الشیطان وان الشیطان خلق من النار وانما تطفئ النار
 بالماء فاذا غضب احدکم فلیتوضأ واکا ابوداؤد یعنی عطیہ بن عروۃ السعدی
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا یعنی تحقیق وہ غصہ کرنا
 کہ خدا کی لئی نہو شیطان سی ہی یعنی اوس کی اغوا سی ہوتا ہی اور چونکہ شیطان آگ سی
 پیدا کیا گیا ہی اور آگ پانی سی بچھائی جاتی ہے پس جو نت ایک تہا رکیو غصہ آدی
 تو چاہئی کہ وہ وضو کری روایت کیا اوس کو ابوداؤد نے کہتا ہی فقیر مودودی کہ پانی
 سر کا استعمال کرنا بالیضا میت دافع غصہ کا ہی اور تجربہ اس پر گواہ ہی اور چاہئی کہ
 جب کسی آدمی کی غصہ آوی تو وہ اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم کو پڑھے
 حدیث میں ہی کہ اس سی غصہ جاتا رہتا ہی اور احمیانا جب دیکھی کہ غصہ نہیں گیا تو وہ
 وضو کری اور دو رکعت نماز کے پڑھے وعن ابی ذر ان رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم قال اذا غضب احدکم وهو قائم فلیجلس فان ذهب عنه
 الغضب فلا یلیط یجمع رواه الاحمد والترمذی یعنی حضرت ابی ذر سی مروی
 ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ جب ایک آدمی کو غم میں سے
 غصا آوی اور اس وقت وہ کھڑا ہو پس چلے کہ وہ بیٹھیں پس اگر بیٹھنے سے خشم دفع ہوا
 تو بہتر ہے ورنہ چاہو کہ وہ بیٹ جائے روایت کیا اس کو احمد اور ترمذی نے طبری نے
 کہا ہے کہ حکمت تغیر حال میں یہ ہے کہ ایسا ہو کہ اس سے خشم کی حالت میں ایسی حرکت ہو جائے
 کہ وہ موجب یشیانی کا ہو یعنی وہ کسی کو مار نہ بیٹھو ناہر آن حضرت سید المرسلین صلوٰۃ اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر آدمی خشم کی وقت کھڑا ہو تو چاہئے کہ وہ بیٹھ جائے اور خشم کی
 وقت وہ بیٹھا ہو تو وہ لیٹ جائے اس لیے کہ آدمی لڑنے کی حرکت سے دور تر ہو
 بہ نسبت بیٹھنے کو اور بیٹھا ہو آدمی لڑنے کی حرکت سے دور تر ہی بہ نسبت کھڑے کی اور
 ظاہر یہ ہے کہ تغیر حالت کا کہ وہ موجب سکون اور آرام کی ہو دفع خشم اور رفع یمان
 اور ثوران غصہ کی لئی مؤثر ہے وعن ابن عمر قال قال رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم ما یجوع عبد افضل عند اللہ من جوعه فیط یطعمہا ابتغاء
 وجه اللہ تعالیٰ رواه الاحمد یعنی حضرت ابن عمر سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں پتیا کوئی بندہ زور اور تکلف سے کوئی گھوٹ کہ وہ
 عند اللہ غصہ کے گھوٹ پیوے کہ اس کو اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی لئی پیتا ہے
 افضل ہو روایت کیا اس کو احمد یعنی غصہ کا پتیا اور غصہ کو ہضم کرنا سب اشیا کے
 پینے سے عند اللہ افضل اور اولیٰ ہے وعن ابن عباس فی قولہ تعالیٰ ادفع بالقی
 ہی حسن قال الصبر عند الغضب والعفو عند الاساءۃ فاذا فعلوا احسن اللہ

تعالیٰ وضع لهم عدوهم کانه وليهم قريب رواه البخاری تعلیقاً
 حضرت ابن عباس سی آیت کریمہ اذفع بالتي هي احسن کی معنی میں مروی ہے کہ انہوں نے
 فرمایا کہ قرآن مجید میں ہر اذفع بالتي هي احسن یعنی وہ رکر برائی کو اوس خصلت
 کہ وہ نیک ہی تو مراد اوس سی پہہ ہے کہ صبر کرنا غضب کی وقت اور عفو کرنا بدی کی وقت
 اور حبیب دنی غضب کی وقت صبر اور بدی کی وقت عفو کرنا نیک تو اللہ تعالیٰ اون کو فنا
 نفس سی اور آفات خلق سی نگاہ رکھیکا اور اون کا دشمن اون کی لئی فتنی کرکے گویا
 وہ دشمن بسبب بد کہ کرنی اونکی بدی کو نیکی سی مثل دوست قرار تبارکی ہو جائیکا اور حضرت
 ابن عباس فی جیم کو قریب سی تفسیر فرمایا اور آیت کریمہ یون ہی ولا تستوی
 الحسنة ولا السيئة اذفع بالتي هي احسن السيئة فاذا الذي بينك و
 بينه عداوة کانه وليهم جیم یعنی برابر نہیں نیکی اور بدی جزا اور انجام کار میں
 دفع کرنا ساتھ اوس چیز کی کہ وہ بہتر ہی بدی کو یعنی اگر کوئی تجھ سی بدی کری تو تو اوس کی
 ساتھ نیکی کر حضرت ابن عباس فی فرمایا کہ مراد اوس سی پہہ ہی کہ جب کسی کو غصہ آوی
 وہ صبر کری اور اگر اوس کو کسی سی بدی پونچی تو وہ اوس سی نیکی کری پس اوس وقت
 میں کہ جب کوئی تسی بدی کری اور تم اوس سی نیکی کروگی تو وہ شخص در بیان تمہاری
 اور اوس کی دشمنی ہوگی وہ تمہاری لئی گویا کہ دوست قرار تبار ہوگا شیخ سعدی شیرازی
 نے کہا ہی سے بدی زبانی ہل باشد جزا اگر مروی احسن الی من اسکا
 عن جابر بن حکیم عن ابيه عن جده قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ان الغضب لفسد الايمان كما يفسد الصبر العسل یعنی بہرین حکیم انبی باب
 سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم فی فرمایا کہ غصہ کجاست تا جہانگو

جیسا کہ بگارتا ہی یاواشہد کو دے عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال وهو علی المنبر
 یا ایہا الناس تواضعوا فانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول
 من تواضع للہ رفیعہ اللہ فہو فی نفسہ صغیر و فی اعین الناس عظیم ومن
 تکبر وضعہ اللہ فہو فی اعین الناس صغیر و فی نفسہ کبیر حتی لہوا ہون
 علیہم من کلب او خنزیر یعنی حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ فی منبر پر فرمایا کہ ای
 آدمیو تواضع کرو کہ نبی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سنائی کہ فرمایا جو کوئی
 اللہ تعالیٰ کی خوشنودی کی لئی آدمیوں سی تواضع کرے گا بلند کرے گا اللہ تعالیٰ اوس کے
 مرتبہ کو پس وہ اپنی نفس میں چھوٹا ہی یعنی وہ از روی تواضع کی اپنی کو چھوٹا اور حقیر
 سمجھتا ہی اور وہ آدمیوں کی آنکھوں میں بزرگ ہی اس لئی کہ اللہ تعالیٰ فی اوسکی
 مرتبہ کو بلند کیا ہی اور جو کوئی تکبر کرتا ہی میچا کرتا ہی اللہ تعالیٰ اوس کی تندر کو اوڑھ
 آدمیوں کی آنکھوں میں چھوٹا اور حقیر ہی اور اپنی نفس میں بڑائی بیان تاکہ وہ البتہ
 زیادہ خوار اور سبک ہو جائتا ہی آدمیوں پر کتنی اور خاک سی یعنی شکستہ اگرچہ وہ اپنی
 بزرگ جانتا ہی اور بزرگ دیکھتا ہی لکن عند اللہ وہ حقیر ہی اور آدمیوں کی آگے
 خوار ہوتا ہی اور تواضع اگرچہ اپنی کو حقیر سمجھتا ہی اور حقیر دیکھتا ہی لکن وہ عند اللہ
 صاحب غلٹ کا ہو اور ایسا ہی آدمیوں کی پاس وہ عزیز ہوتا ہی وعن ابی ہریرۃ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال موسیٰ یارب من اعز عبادک
 عندک قال من اذ اقدر غفر یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فی فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام فی جناب باری عز اسمہ میں
 عرض کیا کہ ای پروردگار میری زیادہ عزیز اور جہند آدمیوں کا نزدیک پ کے

کون ہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا وہ شخص کہ جب وہ قادر ہو بخشدی یعنی وہ آدمی کہ جب
 وہ ظالم پر قدرت عوض کی پائی تو وہ ظالم کو بخش دی اور اوس سی وہ اپنا عوض
 نہ لی وعن انس ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من خراف لسانہ
 ستر اللہ عورته ومن کف غضبہ کف اللہ عنہ عند ابدیوم القيامة ومن
 اعتذر الی اللہ قبل اللہ عند ما حضرت انس سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی آدمیوں کی عیوب سی اپنی زبان کو برو کی گاڑ پائی گا اللہ تعالیٰ
 عیوب اوس کی اور جو کوئی رو کی گا غصہ اپنا رو کی گا اللہ تعالیٰ ثیامت کی دن اوس
 اپنی عذاب کو کہ سبب گناہوں کی وہ اوس کا مستحق ہوگا اور جو کوئی عذر خواہی
 کہہ بگا اللہ تعالیٰ قبول کرے بگا اللہ تعالیٰ اوس کی عذر کو یعنی جو کوئی اپنی گناہوں
 توبہ کرے بگا تو اللہ تعالیٰ اوس کی توبہ کو قبول فرمائیگا وعن ابی صریتہ ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال ثلاث منجیات وثلاث مہلکات فاما المنجیات
 فتقوی اللہ فی السر والعلانیۃ والقول بالحق فی رضا والخط والقصد
 فی الغنا والفقر ولما المہلکات فحوی متبع وشیع مطاع واعجاب المرء
 بنفسہ دہی اشدھن مروی البیہقی لاجادیت الخمسة فی شعب الایمان
 یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں
 چیزیں عذاب سی نجات دینی والی ہیں اور تین چیزیں آخرت میں ہلاک کرنے
 والی ہیں پس وہ تین چیزیں نجات دینی والی ایک دن میں سی خدا تعالیٰ سے
 ظاہر میں اور باطن میں ڈرنا ہی دوسرا حالت رضا مندی میں اور حالت ناخوشی
 میں حق کہنا اور تمسیر دولت میں اور فقر میں میانہ روی کرنے اور ہلاک کرنے والی

چیزیں پس وہ بھی تین ہیں اول خواہش نفس کی کہ آدمی اوس کی تباہی کرے
 دوسرا بخل اور حرص کہ آدمی اوس کی طاعت کری اور تیسرا مرد کا اپنی نفس کے ساتھ گھمٹ
 کرنا یعنی وہ آپنی کو اچھا جانی اور اپنی صفوں کو خوش رکھو اور اس گمراہ ہوتا ہے اور کبر
 تکبر و جو دین آتا ہے اور یہ صلت عجب کی سخت تر اور بدتر خصائل مذکورہ کی ہر نقل کیا ہو
 بیہی نی ان پانچوں امانت کو شعب الایمان میں خصوصاً ظلم سے بچنے کے احادیث کی بیان میں
 اور جانا چاہئے کہ ظلم کی معنویت میں وضع الشئ فی غیر محلہ یعنی کسی اہم شے کو اور کو
 غیر محل میں رکھنا اور یہ کلمہ جامع اور شامل ہر چیز کو کہ وہ اپنی حد محدود و متعین ہو اور حیطہ
 کہ چاہئے واقع نہ ہو ساتھ زیادتی کے یا نقصان کی یا وہ بیوقت واقع ہو یا وہ بجا واقع ہو
 اور جو روئندی کی بھی عیب سنی ہیں اور شر ظلم کی بھی عیب سنی ہیں یعنی شر ظلم اوس کہ کہتے ہیں کہ
 وہ محل شرعی اور وجہ شرعی سے تجاوز کری اور صراح میں ظلم معنی ستم کردن کے ہو اور یہ بھی ظلم مطابق
 اس منہ کی ہو کہ مذکور ہوا اور وہ عام ہو کہ خدا تعالیٰ کی حق میں ہو یا خلق کی حق میں ہو یا انہی نفس
 کی حق میں ہو اور متعارف فہام میں ستم وہ ہو کہ خلق کی حق میں ہو کہ ایک دوسرے پر زور کریں
 اور ستم کریں اور ماضی ہو ایک دوسرے کی مال میں یا عرض یعنی آبرو میں یا نفس میں تصرف کریں
 عن سعید ابن نرید قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اخذ شبرا میت
 الا حرم ظلماً فانہ یطوقہ یوم القیامۃ من سبع ارضین متفق علیہ یعنی سعید بن زید سے
 مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ ایک لاشت بہر میں ازراہ ظلم کی مال کا
 پس تحقیق وہ زمین ساتوں زمینوں سے اوس کی گرون میں قیامت کی دن پہنائی جاگی نقل کی
 یہ بخاری اور مسلم نے اور کتبہایں فقیر مودودی کہ چونکہ لیلوق تشدید سے متفق طاعت سے ہی اور
 اوس کی یہ ہو کہ اوس کی اور کتبہایں لے اوس کو تکلیف کی جاگی اور یہ تکلیف وہ اوس سے

اور ٹھوکانی جائیگی اور تشریح السنۃ میں لکھا ہو کہ معنی طوق پہنا سنے کی یہ ہو کہ نہ سنا
 اللہ تعالیٰ زمین میں پس زمین کا ٹکٹا ان غضب کیا گیا اوس کی گردن میں مانند
 طوق کے ہوگا وعن ابی ہریرۃ الرقاشی عن عمہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم الا لا تظلموا الا لا یحیل مال امرء الا بطیب نفس منہ مروا کا لہی
 فی شعبہ لایمان والدار قطنی فی المجتبیٰ یعنی ابی سرہ رقاشی اپنی چچا سی راوی
 ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خبردار ہونہ ظلم کہ وہ خبردار ہونہین
 حلال ہی مال کسی شخص کا مگر ساتھ خوشی اوس کے نقل کی یہ بہرہیقی نے شعبہ لایمان
 میں اور دار قطنی فی مجتبیٰ میں وعن ابن عمران النبی صلی اللہ علیہ وسلم
 قال الظلم ظلمات یوم القیامۃ متفق علیہ یعنی حضرت ابن عمرؓ مروی ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ظلم نہ سبب ناریکی ہے قیامت
 کے دن یعنی ظلم کو قیامت کی دن ہر طرف سی ناریکی گھیرے گی اور وہ اوس نور
 کہ وہ مومن کی نصیب ہوگا محروم ہوگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اوس نور کی کہ وہ
 قیامت کے دن مومن کے نصیب ہوگا قرآن مجید میں خبر دی ہے نور ہم
 یعنی بین اید یعم وبایما نضم یعنی نور اون کا دوڑتا ہوگا آگ کی اون کی اور
 دائیں اون کی قیامت کے دن یا مراد ظلمات سی شدائد اور عقوبات ہیں جیسا کہ
 اس آیت میں ہے قل من ینجیک من ظلمات البدو والبحر یعنی شدائد برا و بری
 تم لوگوں کو کون نجات دیتا ہی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن ابی موسیٰ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ یصلی لظالم حتی اذا اخذہ
 لم یفلتہ ثم قرہ وکذ الک اخذ ربک اذا اخذ القریٰ وھی ظالمة الا یہ متفق علیہ

یعنی حضرت ابی موسیٰ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر آئینہ
 اللہ تعالیٰ ظالم کو بہت دہنیا ہی اور اوس کی عمر کو راز کرتا ہے یہاں تک کہ جس وقت پکڑتا ہے
 ظالم کو تو نہیں چھوڑتا اوس کو او وہیں بہاگ سکتا ظالم اوس کی عذاب سی پہر پڑ ہے
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت وکن الٹ اخذ مابک الا لیتہ
 یعنی ایسا ہی پکڑتا ہے اور گارنیری کا جس وقت کہ پکڑتا ہے بستیوں کو یعنی بستی والوں
 کو کہ ظالم ہیں آخر آیت تک روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے املاء از رو
 نعت کی ہدیت دنیا اور روزگار کو لٹا کرنا اور جانور کی رسی لبنی پھوڑنی وعن
 حذیفۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تکلوا من امة تقولون
 ان احسن الناس احسننا وان ظلموا ظلمنا ولکن وطنوا انفسکم ان احسن لنا
 ان تحسنوا وان اساءوا ظلموا اساءوا لا التزمی یعنی حضرت حذیفہ سے
 مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہنوعتم غیر ثابت اپنی رائی
 اور تابع اور آدمیوں کی کہ کہتے ہیں وہ اگر گنہگار آدمی تو نیکی کریں گی ہم اور اگر ظلم
 کریں گی وہ تو ہم بھی ظلم کریں گی بلکہ پھر اپنی نفسوں پر اور دونوں میں یہ کہ اگر نیکی
 کریں آدمی تو نیکی کر دے اور اگر بدی کریں پس تم ظلم کر دو روایت کیا اوس کو
 ترمذی نے امعاء کے سرسبزہ فتح میم مشہد آدمی تابع اور آدمی کا غیر ثابت اپنی
 رائی پر اور تاہا لہ کی لئی ہے اور صرح میں امعاء موم ہر جائی اور تو طین
 کی معنی وطن کرنا اور صرح میں طوطین کسی پر دل رکھنا اور وطنوا کی معنی یہ
 ہی کہ اپنی دل میں قرار دیو اور احوال ہی اپنی معیشت کی یوں ہو کہ اگر وہ نیکی کریں
 تو تم ہی نیکی کرو اگر وہ بدی کریں تو تم جدا اعتدال ہی اوس کا اسکا ناکت کر دیکھا

مشرع ہوا اور ظلم نہ کرو یعنی حد سے تجاوز نہ کرو اور اوس سے بڑھ کر نہ کرو یا یہ کہ سکاٹا
 سے تنقید نہ ہو اور اوس کو عفو کرو یا اسکی ظلم کی عوض میں اولیٰ احسان کر دینا
 شیخ سعدی نے کہا ہر بدی را بدتی پہل باشد جزا اگر مردی احسن الی من اس
 کہتا ہے نصیر مودودی فکرا لظلموا کہ حدیث میں واقع ہے اس کی معنی یہ ہے کہ اوس
 احسان کر دے اس کو کہ احسان اور ظلم دو نوصد ہیں الصد ان لا یجتمعا ولا یما
 تفعان اذا تحقق احدہما رفع الآخر یہاں دونوں کا اجتماع ہوگا اور نہ ارفع
 ہوگا اور ایک کی تحقق سے رفع دوسرے کا اور ایک کی رفع سے تحقق دوسرے کا ہوگا
 بدی کرنے والی سے ظلم کرنے کی ممانعت ہوئی تو گویا اون سے احسان کر لیا امر ہوا
 اور جانا چاہئے کہ بدی کا بدلہ بدی سے کرنا یہ مرتبہ عوام مسلمین کا ہے اور ظلم کی ظلم کو
 عفو کرنا یہ مرتبہ خواص کا ہے خصوصاً ظلم کے عوض میں احسان کرنا یہ مرتبہ خواص
 کا ہی اور یہاں شناخت محبت آخرت کے یہ چار چیزیں ہیں جس کو کہ محبت دنیا کی
 غالب ہوگی اور خدا تعالیٰ خوف سے اور آخرت کی عذاب سے فافل اور ذایل ہوگا
 تو وہ بی سابقہ خلاف کی بی سبب اور آدمیوں کو ایذا دے گا اور جس کو کہ محبت دنیا کی
 بہ نسبت اوس کی کمتر ہوگی تو وہ پہلی سبب ایذا دے گا مگر اگر کوئی آدمی اوس کو ایذا
 دے گا تو وہ اوس کی سگائیاں میں اوس کو ایذا دے گا اور جس کو کہ محبت آخرت کی قوی
 ہوگی اور محبت دنیا کی ضعیف ہوگی تو جو کوئی اوس کو ایذا دے گا وہ اوس کو عفو کرے گا
 اور جس کو کہ محبت مولیٰ کی قوی ہوگی اور دنیا اور مافیہا اوس کی نظر میں خیر ہوگی اور
 مطابق والقدر خیر ولا شر اہم اللہ تعالیٰ کے خیر اور شر کو وہ اللہ تعالیٰ کے
 جانب سے جانے گا اور اوس لایزال کو من اللہ جان کر اوس پر نہ صبر بلکہ شکر کرے گا اور اسکا

عجب خط اور ٹہا کیگا تو وہ مودی کی انڈا کا مکان خان سی کر گیا اور نہجہ درجہ اللہ
تعالیٰ کی مقربین اور صدیقین کا ہی رہنا تھا اللہ تعالیٰ ایسا ہیچر متہ مقربین

و صدیقہ وعن ابی امامۃ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال من
شرا الناس منزلة یوم القیامۃ عبد اذہب اخلا بد نیا غلبہ لا و الا ابن متا
یعنی حضرت ابی امامہ سی مروی ہج کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرما یا کہ بدتر اوسو
از روی مرتبہ کی قیامت کی دن وہ بندہ ہی کہ وہ غیر کے دنیا کی لہو اپنی آخرت کو بر باد دیتا
روایت کیا اوس کو ابن ماجہ فی یعنی وہ ظلم سی اور دغاسی اور جھوٹ سی اور چوری
وغیرہم امور غیر شرعہ سی غیر کے لہو دنیا کما تا ہج اور وہ اپنی آخرت کو بر باد کرتا ہے
جیسا کہ بعضی اعمال حکام کی کہ وہ اپنی اخلاص تباہی کی لہو اور دن پر ظلم کر کے اور اپنی آخرت
کو بر باد دی کہ حکام کی لہو دنیا جمع کرتے ہیں یا جیسا کہ بعضی آدمی دغاسی فریب سی جھوٹ
سی ظلم سی چوری سی اپنی اولاد اور عیال کے لہو دنیا کما تے ہیں اور اپنی آخرت کو بر باد
کرتے ہیں وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

ایاک و دعویٰ المظلوم فاما یسئل اللہ حقہ وان اللہ لا یجمع ذان حقہ یعنی
حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سی مروی ہج کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
فرمایا کہ بچ تو مظلوم کی بد دغاسی اس لہو کہ وہ نہیں مانگتا اللہ تعالیٰ ہی مگر اپنی حق کو اور
تحقیق اللہ تعالیٰ کسی حقدار کو اوس کی حق سی مست نہیں فرماتا کہتا ہے فقیر مودی
اگر کوئی آدمی اپنی حق کو بخش دی یا چوڑ دی اوس کو ایسا کہتے ہیں اور اوس کا درجہ
عند اللہ عظیم ہے وعن اوس بن شریل انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یفول من مشی مع ظالم بقویہ وہی علم انہ ظلم فقد خرج من الاسلام و اخطا

فی شعب الایمان یعنی اوس بن شریحیل سی مروی ہو کہ اوس فی سنا کہ حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی کہ چلی ظالم کے ساتھ تاکہ وہ اوس کے
تقویت کری مال اٹکے جانتا ہو کہ یہ آدمی ظالم ہے پس وہ اسلام سی خارج ہوا یعنی
کمال ایمان سی نکلا روایت کیا ان دو نو حدیثوں پہتی فی شعب الایمان میں ۔
استیلا کہتا ہے فقیر بودی کہ ظلم یعنی تہم کی اور گناہ کی بھی آیا ہے جیسا کہ احادیث
سابقہ سی ظاہر ہے اور نیز حدیث شریف کہ وہ مع ترجمہ کی اگی توبہ کے باب میں
لکھی گئی ہے اس کی مؤید ہے اور وہ یہ ہے ۔ عن عائشة قالت قال رسول
صلی اللہ علیہ وسلم الدوا دین ثلاثۃ دیوان لا یغفر اللہ الاشرار
باللہ یقول اللہ عز وجل ان اللہ لا یغفران بشارک بہ و دیوان لا یتکر اللہ
ظلم العباد فیما بینہم حتی یقض بعضہم من بعض و دیوان لا یعباء اللہ بہ
ظلم العباد فیما بینہم و بین اللہ ذلک الی اللہ ان شاء عدلہ و ان شاء
یخاد و رعدہ اور ظلم یعنی کفر کے ہو آیا ہے جیسا کہ قرآن مجید میں ہر و الکافرون
ہم الظالمون اور جیسا کہ اس حدیث میں ہی ہر عن ابن مسعود قال لما نزلت
الذین امنوا ولم یلبسوا ایہا خیم ظلم شق ذلک علی اصحاب رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم و قالوا یا رسول اللہ ایہا ظلم فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم لیس ذلک انما هو الشراک ظلم تسمو قول لقمان لا ینہ لا شراک باللہ
ان الشراک ظلم عظیم و فی روایت لیس ہو کما تظنون انما ہو کما قال لقمان
لا ینہ متفق علیہ یعنی حضرت ابن مسعود سی مروی ہو کہ جب آیتہ الذین امنوا
ولم یلبسوا ایہا خیم ظلم ازلناک لعمدہم و ہم مہتدون کہ اتوری یعنی

وہ کہ ایمان لائی اور اپنی ایمان کو ظلم سے غلط کیا اور اس کے لئے اس پر اور
 راہ سیدھی پائی والی ہیں اور چونکہ حضرات صحابہ علیہم الرضوان ظلم کو خطا اور
 معصیت پر حمل کرتے تھے تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ پر نزول
 اس آیت کا شاق اور دشوار آیا تو صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کون ہم میں سے ہے کہ اس فی اپنی نفس پر ظلم نہیں کیا اور اس فی حدیسی تجا و ز
 نہیں کیا اور اس سے گناہ ظہور نہیں پایا پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی
 فرمایا کہ مراد ظلم سی گناہ اور معصیت نہیں کہ تم سمجھا ہے اور نہیں مراد ظلم سے
 اس جگہ مگر شرک آیا تم نے نہیں سنا قول لقمان کا کہ اس نے اپنے لڑکے کو نصیحت
 کی اور کہا یا نبی لا تشرك بالله ان الشراك ظلم عظیم یعنی اسے میرے بیٹے کی
 چیز کو خدا تعالیٰ سے شریک ست کر تحقیق شرک بڑا ظلم ہے اور ایک روایت میں
 یون ہی کہ مراد آیت دلم یلبسوا ایمانہم بظلم سی معصیت اور گناہ نہیں جیسا کہ تم
 فی گمان کیا ہی اور نہیں وہ مگر جیسا کہ لقمان اپنی بیٹی کو کہا ہو یعنی مراد اس سے
 شرک ہے روایت کیا اس کو بخاری اور مسلم نے اگر کوئی آدمی اعتراض کرے
 کہ غلط اور مزح ایمان کا شرک سی غیر ممکن ہے اس لئی کہ یہہ دو نوصد ہیں اور
 اجتماع ضدین کا محال ہوا ان غلط اور مزح معصیت کا ایمان سے تصور ہے جیسا
 حضرات صحابہ علیہم الرضوان فی سمجھا تھا جواب اس کا یہہ ہے کہ ان ایک چیز
 اجتماع ضدین کا محال ہے مگر اجتماع ایمان کا شرک سی ایک چیز میں نہیں جیسا کہ
 منافقین عرب کہہ وہ زبان سی اقرار توحید خدا جل شانہ کا اور رسالت حضرت
 سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کا کرتے تھے مگر دل میں شرک تھی جیسا کہ قرآن

ہے وہ مومن اکثر ہم بائیں ادا ہم دشمن کوٹ یعنی نہیں لائی اکثر ان کے
 اللہ تعالیٰ پر ایمان زیادتی مگر یہ کہ وہ مشرک ہیں قلب میں تواضع ایمان کا
 اور شرک کا ایک چیز میں نہوا ختم ہوا اہل اور حرص سی بچنی کی احادیث کے
 بیان میں جتنا چاہئے کہ اہل فتح میم سے امید رکھنا اور قاموس میں یعنی رہا کے
 آیا ہے لکن ظاہر یہ ہے کہ اہل کو مفید کیا جائی درازی حیات سی نہ محض مید کہ
 ضمیر پاس کا ہے اور مشارق الانوار میں لکھا ہے کہ اہل فتح میم سی حدیث کرنا
 آدمی کا اپنی نفس سی در باب پانے امور دنیاوی کے اور پہونچی آرزو کے
 اور حریص ہونا ان پر کذا اقال طیبی اور حرص کی معنی زیادتی آرزو اور اراد
 کی ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا ہے ان تخاصم ہوا یعنی اگر
 زیادہ ارادہ کرتیوں ان کی ہدایت میں اور حرص یعنی فرط شرف کی ہی آیا ہو اور
 قاموس میں لکھا ہے کہ بدترین حرص یہ ہے کہ بیوی تو اپنا حصہ اور طمع کر تیو غیر کے
 حصہ میں اور مراد اہل سی یہاں درازی آرزو کی ہے دنیا کی امر میں اوس حال میں
 کہ وہ ثواب آخرت سی غافل ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ذرہم یا کلو ویتمتوا
 ویلھم الاکل فسوف تعلمون یعنی چھوٹے کافروں کو کہ کہنا دین اور بہر مند ہوئیں
 اور غافل کریں ان کو آرزو پس قریب ہے کہ جاہنگی اور اس کی طولانی مذہب
 اور درازی آرزو کی حصول علم اور عمل میں محمود ہے بالاسماع جیسا کہ حضرت سیدنا
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہر طویل من طال عیلا و حسن عملہ یعنی خوشحالی ہے
 اوس کی یعنی کہ دراز ہوئی عمر اوس کی اور اچھی ہوئے عمل اوس کے اور ایسا ہی جس
 جمع کرنے مال اور کثرت جاہ میں مذہب ہے اور حرص کرنا حصول علم میں اور عمل میں

مستحسن ہر بلا خلاف وعن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یحرم
 ابن آدم ولیشب منه اثنتان الحرص علی المال والحرص علی العمر متفق علیہ
 حضرت سی مروی ہر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا بوڑھا ہونا ہے آدمی
 اور جوان اور قوی ہوتے ہیں اور کمین دو چیزیں ایک حرص مال پر یعنی اوس کی جمع
 کرنے پر اور نہ دینی پر اور دوسرا حرص درازی عمر کی اس لئے کہ آدمی مجبور پر اوپر
 حب شہوات کی اور شہوات بغیر مال اور عمر کے ماتہ نہیں آتی اور سبب قوی ہونے
 اول کا سبب ضعف بدن کے ہے کہ اوس میں شہوت تو قائم ہے مگر قوت عقلیہ کہ قوت
 شہوت کو زبون رکھتے تھو ضعیف ہو جاتی ہر اور وہ اوس کو دفع نہیں کر سکتے وعن
 ابی حمیرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال لا ینزال قلب اللبیب شایفا فی
 الثمین فی حب الدنیا وطول الاصل متفق علیہ یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہمیشہ دل بوڑھی کا دو چیزوں میں جوان
 اور قوی ہر ایک دنیا کی محبت میں دوسرا زر و کی درازی میں روایت کیا اوس کو
 بخاری اور مسلم نے اور جانا چاہئے کہ محبت دنیا متفق کر اسیت اہل کی ہے اور درازی
 عمر متفق تاخیر عمل کی وعنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اعذر اللہ
 فی امیہ اخر اجلہ حتی یبلغ ستین سنۃ رواہ البخاری یعنی حضرت ابی
 ہریرہ سی مروی ہر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بچھوڑی خدا تعالیٰ
 نے جگہ عذر کی اور دور کیا عذر اوس شخص سے کہ ڈھیل دی اللہ تعالیٰ نے اوس کی اہل
 پہانگ کہ پہونچا اوس کو ساٹھ برس کو یعنی اللہ تعالیٰ نے اوس کو ساٹھ برس کی عمر بخشی
 اور نصرت دی اور پھر بھی اوس نے اتنی مدت میں اپنی گناہوں سے توبہ نہ کی اور اوس نے

گناہوں کو چھوڑا اب اوس کی لئی اللہ تعالیٰ نے کوئی عذر چھوڑا روایت کیا اسکو
 بخاری نے اور بعضی کہتے ہیں کہ معنی حدیث کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ثابت اور
 واجب کیا اوس پر کہ وہ توبہ اور استغفار اور عذر خواہی کری اور اوس میں تقصیر
 نہ کری اور کہتا ہے فقیر مودودی کہ نزدیک اس فقیر کے بہ نسبت دوسری توجیہ کے
 پہلی توجیہ و جہیہ ہے اس لئی کہ کبھی ہمزہ انفعال کا واسطے سلب معنی ثلثہ موجد اوس کے
 آتا ہے جیسا کہ محققین علم صرف پر مخفی نہیں تو بنا برآں ہمزہ لفظ احد سلب
 عذر کے لئی ہے یعنی زایل کیا اللہ تعالیٰ نے عذر اوس کا جبکہ اوس نے ساتھ برس کی
 عمر میں توبہ کی اب اوس کے لئے کوئی عذر نہ ہو وعن ابن عباس عن النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم قال لو کان لابن ادم وادیان من مال لا یغنی ثالثا ولا
 رابعا جوت ابن ادم لا الا التواب والتوب اللہ علی من تاب متفق علیہ
 یعنی حضرت ابن عباس ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 اگر ہوں ابن آدم کے لئی دو ندیاں بہرے ہو تو مال کی بغیر الفرض والتقیر التوبہ
 ڈھونڈ ہی کا تیسری ندی مال کی یعنی آدمی بسبب حرص کے سیر نہیں ہوتا اور نہیں بہرتے
 آدمی کے پیٹ کو مگر خاک یعنی جتنے کہ آدمی نہیں ترستا اور تیر نہیں جاتا تو حرص اوس کے
 نہیں جاتی اور یہ باغیہ اکثر کی اور عوام کو ہی گمراہ کیا کہ اللہ تعالیٰ کی خاص بندگی
 اس سے متبہنی ہیں اور اللہ تعالیٰ حرص مذموم سے توبہ قبول کرتا ہی جس کے کہ وہ چاہتا ہے ورنہ
 اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن ابن عمر قال اخذ رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم بعض حبشی فقال کن فی الدنیا کانک غریب او عابرا سبیل وعد نفسك
 من اهل القبور والا البخاری حضرت ابن عمر نے کہا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے پکڑا بعض بدن میرا اور ایک روایت میں ہے کہ وہ بوڑھی میری یعنی کب عبادت
 متعارف انسان کہ وہ وقت کلام کرنے کی مخاطب کا ہاتھ یا نوڈھی پکڑ کر اور اوپر کی
 اپنی طرف متوجہ کر کے کلام کرتے ہیں تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی وہ بوڑھی
 میری پکڑ کر فرمایا کہ رہ تو دنیا میں اذناؤں کی کہ تو سافر ہو یا رستہ جانو لاہو اور اپنی ہا
 کو مردوں سے گن تو کہ وہ قبر میں آسودہ ہیں اور سب سے گزر گئی ہیں اور ان کی ساتھ ترک
 دنیا میں مشابہت کر کے عین زندگی میں تو مروی کی حکم میں ہو جاوے ایت کیا اوس کو بجا رہی
 کہتا ہی فقیر مودودی کی حقیقت موت کی قطع ہونا صرف روح کا اور یہوند روح کا بدن
 اور خارج ہونا بدن کا روح کا آلہ ہونی سے ہی اور جانا چاہئے کہ روح بدن کی موت
 منجم اور نابود نہیں ہوتے بلکہ اوس کا حال تغیر ہو تبسے جیسا کہ اوس کی آنکھ کو کان
 اور زبان اور ہاتھ پاؤں اور تمام اعضا سلب ہوتے ہیں اور اہل اور اولاد اور
 اقارب اور اصحاب اور احباب جدا ہوتی ہیں اور خیل اور حشم اور خدم اور دواب اور مزار
 اور زمین اور مکان اور مناع اور اسباب وغیرہم الماک اوس سے دور ہوتے ہیں پس
 حدیث میں تشبیہ مردوں کی حاصل کرنا اور اوس کی حکم میں آنا اور اپنی نفس کو اہل قبور سے
 گننا وہ ہی کہ تمہا اکین آدمی متصف ہووے قطع علائق بدنی سے پس قطع کری تصرف روح
 اپنی اعضا سے از کتاب محاسن اور مکروہات میں اور وہ پہہ جانے کہ جو چاہے کہ دنیاوی شاع
 اوس کی ہاتھ میں ہی اوس کی ملکیت میں نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں ہی اور علامت
 اوس کی وہ ہے کہ وہ اوس کی مفقود ہونے سے غمگین اور اوس کی پانی سے خوش نہوے
 اور ایسا ہی نبی اہل و عیال اقارب حیران اصحاب حباب سے قطع کری یعنی ان کے لئے
 حرام اور کراہیت میں نہ پڑی پس جو کوئی ان صفات سے موصوف ہوگا تو وہ مردوں

مشابہ ہوگا بلکہ ان کی حکم میں ہوگا اس کی بعد آدمی کو چاہئے کہ وہ اور شرط اور اوکھ
 رعایت کری کہ سبب اس کی مشابہ مردن کا ہودی ایک تہ اوں ہی تو بہ کبریا ہی اور
 وہ ہوا اور ہوسنیاوی سے قطع کرنا ہے جیسا کہ موت سے علائق دنیاوی قطع ہوتی ہیں
 اور دوسرا زہد ہی اور وہ دنیا ہی اور اس کی محبت سی اور اس کی شہوات اور لذت
 سی نکلنا ہے جیسا کہ موت میں تیسرے توکل ہی اور وہ قیود اسباب سی خارج ہونا ہی جیسا کہ
 موت میں چوتھا قناعت ہی اور وہ شہوات نفسانی ہی خارج ہونا ہی جیسا کہ موت میں۔
 پانچواں تو صبر الی اللہ ہی اور وہ ماسوی اللہ سی اپنا موٹہ پہیر نہ ہے جیسا کہ موت میں
 پہل وصال میں کوئی محبوب اور مطلوب اس کا نبی اللہ تعالیٰ کی باقی نہیں رہتا۔ چھٹا
 صبری اور وہ ساتھ مجاہدہ کی خطوط نفسانی سے خارج ہونا ہے جیسا کہ موت میں آدمی
 بغیر مجاہدہ کی خطوط نفسانی ہی خارج ہوتا ہی ساتواں رضا ہی اور وہ اپنی نفس کی خوشنودی
 سی خارج ہونا اور اللہ تعالیٰ کی خوشنودی میں اور اس کی تسلیم احکام ازلیہ میں قبول
 ہونا اور اپنی تمام اسوات کو بی منازعت اور غرض کی اللہ تعالیٰ کو تفویض کرنا ہی جیسا
 موت میں اور آٹھواں ذکر ہے اور وہ ذکر سوی اللہ سی خارج ہونا ہی جیسا کہ موت میں
 اور نواں مراقبہ ہی اور وہ اپنی حول اور قوت سی خارج ہونا ہی جیسا کہ موت میں اور
 صفات اور حالات تب حاصل ہونگی کہ وہ مشابہ مردن کا ہوگا اور اہل قبور کی شمار میں آئیگا
 اور یہی معنی ہر عد نفساٹ من اہل القبور کی اور یہی ہو معنی موت تو قبل ان تموتو کی
 اور موت واقعی موت اضطرابی ہو کہ بلا اختیار آدمی کی حاصل ہوتی ہو اور یہ موت حقیقی
 ہی کہ آدمی از روی اختیار کی اپنی کو صفات مذکورہ میں مرد نکاشتا کہ تباہی و عن سفیان
 الثوری قال لیس المرء ھدف فی الدنیا بل ھدف فی الآخرة والکل الجھل ھدف فی الدنیا

فصل اول مراد فی شرح المسئلة یعنی کہ حضرت سفیان ثوری نے کہا میں نے یہ سہ
 نہیں کہ آدمی موٹی کپڑی پہنی اور روکمی پہنکی روٹی کھائی بلکہ زندہ یہ ہی کہ آدمی نیا
 مین طول اہل مکر یعنی اپنی آرزو کو لٹکا کر دیکھا یا ایسا ایسا ہو سکتا
 کیا اچھا کہا ہی سہا لہذا اندیشہ ہاں تقسیم کر دو رہے کہ ما یا انچنین یا آچنمان خواہد شدن
 یا بد این منوال گنجی سیم وز زخواہیم یافت + یا دران اقلیم حکم مار دان خواہد شدن
 عاقبت معلوم شد کہ نہ خیال باطل اند + آنچه خواہد عالم مطلق ہماں خواہد شدن + اور
 اور جاننا چاہو کہ غلط کہ غلط وہ کپڑا کہ توشین مٹا ہو خوشن فتح خا کر توشین محبتیں وہ کپڑا کہ توشین
 اور جب فتح توشین کہ توشین مٹا ہو خوشن مٹا ہو خوشن مٹا ہو خوشن مٹا ہو خوشن مٹا ہو خوشن
 فرماید ان المسائل قال سمعت مالکاً وسئل ای شیئ الذہد فی الدنیا قال طیب
 الکسب وفصل اول مراد فی شرح المسئلة یعنی کہ حضرت سفیان ثوری نے کہا میں نے یہ سہ
 امام مالک کا بار تھا کہ کہ سنائی حضرت امام مالک کا بار تھا کہ کہ سنائی حضرت امام مالک کا بار تھا کہ کہ سنائی
 اور کہ کیا خیر دنیامین کہا امام مالک نے کہ زندہ دنیامین کسب طلال اور کوتاہ ہونا اور بزرگوں روایت کیا اور کہ
 بیہقی نے شعب الایمان میں اور جاننا چاہے کہ کسب طلال سی کسب طلال ملو یعنی زرق
 طلال اور طیب اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا جو کلو من الطیبات و اعملوا صلاً
 لینے کہا و طلال چیزوں سے اور عمل کرو اچھو اور اور جگہ قرآن مجید میں فرمایا ہے -
 یا ایہا الذین امنوا کلو من طیبات ما رزقناکم واسئلوا اللہ ان ینعم علیکم
 فیعدون یعرفون ایمان والو کہا و تم ان طلال چیزوں سے کہ دعوئے تمکو اور شکر کرو
 اللہ تعالیٰ کا اگر ہو تم اس کی عبادت کر نیوالی اور کوتاہ ہونا آرزو نہ کا یعنی بخوبی
 آنے اہل کی بہت عمل نیک کرنا اور دنیا میں زندہ کرنا اگر کوئی آدمی اعتراض کرے اور

اور کچھ کہ کسب حلال کو زہد میں کیا دخل ہے جواب اوس کا یہ ہے کہ قول امام مالک
 اوس شخص کی قول کا رد ہی کہ وہ کہتا ہی کہ زہد دنیا میں فقط دنیا کا ترک کرنا اور کچھ
 موٹی کا پہننا اور سو کی سی روٹی کا کھانا ہرچیز امام مالک نے اوس کے قول کو رد کیا
 کہ جیسا تم کہتے ہو زہد ایسا نہیں بلکہ حقیقت اوس کی حلال کھانا اور کوناھی آرزو کی ہر
 کہ دنیاوی امورات میں لمبی لمبی آرزوئیں ہوں جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ زہد دنیا میں یہ نہیں کہ حلال کو حرام کر دیا مال کو ضائع کر دیا
 بلکہ زہد یہ ہے کہ جو کچھ کہ تیری ہاتھ میں ہو اوس پر تو بہت اعتماد کرنا نہو بہت
 اوس چیز کہ اللہ تعالیٰ کی قبضہ میں ہے خصوصاً ریا اور سمعہ سی بچنی کے لئی احادیث
 کی بیان میں جاننا چاہئے کہ ریا مشتق رویت سی ہی اور صرح میں ہی ریا کس اور مد
 اپنی کو ساتھ نیکی کی خلق کو دکھانا اور عین العلم میں ہو کہ ریا عبادت سی نزدیک لوگوں کے
 طلب منزلت کی کرنا پس ریا مخصوص ساتھ عمل ظاہر کے ہوا اور جو کچھ کہ وہ قسم عبادت
 نہو اوس میں ریا نہیں بولتی جیسا کہ کثرت مال اور اتباع کی اور یاد کرنا اشعار کا
 اور اچھا تیر لگانا اگر کوئی آدمی ان چیزوں کو دکھاوی تو وہ مکبر اور فحاشی ہوگا
 نہ ریا سی اور جس چیز سی کہ طلب جاہ اور منزلت کی نہو جیسا کہ مشائخ مریدوں کے
 دکھانے کی لئی اور اونکی دلیوں کی مائل کرنے کی لئی اور اون کو طاعت اور عبادت
 مخبریں دینے کے لئے کرین تو حقیقت میں وہ ریا نہوگا اگرچہ وہ صورتاً ریا سی اور اسی
 سبب سی کسی فی کہا ہو کہ مایاء الصدقین خیر من اخلاص الصلیدین یعنی صدیقوں کا
 ریا مریدوں کی اخلاص سی بہتر ہے اور اگر ایک شخص کی ذات میں کچھ کمال ہو اور وہ
 بحکم واقع کی اوس کو لوگوں کو دکھاوی اور دوست رکھو کہ وہ لوگوں پر ظاہر ہو

اور خلق اوس کو جانی تو وہ ریاسہ ہے اور جو شخص کہ وہ یا بود کو دکھا دی اور جو کچھ
 اوس میں نہ ہو اور جس چیز کی کہ وہ لیاقت نہ رکھتا ہو اوس کا وہ دعویٰ کری تو
 وہ کذب اور نفاق ہی نہ ریاست قیامین اوس کی کہ حدیث میں ہی کہ جو کچھ نصیبت
 کر نیوالا کھی اگر وہ اوس شخص میں ہو تو وہ نصیبت ہی اور اگر فی الواقع ایسا نہ ہو تو
 وہ افترا اور بہتان ہی اور ریا کی کئی قسمیں ہیں اور فاحش اور راقع اوس کی انسا کم
 وہ ہی کہ اوس میں قطعاً ارادہ ثواب کا اور قصد عبادت اکہی جل شانہ کا نہ ہو بلکہ
 وہ خلق کی دکھانے کے لئے اور طلب منزلت کی لہی ہو مانند اوس شخص کی کہ وہ
 لوگوں میں ہوتا ہی تو نماز پڑھتا ہی اور اگر وہ اکیلا ہو تا ہی وہ نماز نہیں پڑھتا بلکہ
 لوگوں کی ساتھ اکثر وہ نماز بغیر طہارت کی پڑھتا ہے پس یہ موجب عتاب و تہمیدی
 ہی اور عمل اس میں باطل ہی وہ نماز موجب ابراہیم کی نہوگی اور تضار اوس کی
 واجب ہی اور قسم دہری یہ ہے کہ اوس میں ارادہ ثواب کا اور نیت لوگوں کی
 دکھانے کے دو لون ہوں اور جانب ریا کی غالب اور قصد ثواب کا ضعیف ہو تا
 حیثیت کہ اگر وہ آدمی خلوت میں ہوتا تو وہ عبادت نکرتا اور محض قصد حصول
 ثواب کا اوس کو باعث اوس عمل پر ہوتا اور اگر اوس کو ارادہ حصول ثواب کا
 نہوتا تو البتہ قصد ریا کا اوس کو باعث اوس عمل پر ہوتا پس یہ بھی ادل کے حکم میں
 ہی اور قسم تیسری یہ کہ قصد ریا کا اور ثواب کا دو لون برابر ہوں با این حیثیت کہ
 اوس کو محض قصد ریا کا یا نیت ثواب کی باعث اوس عمل پر نہ ہو اور جب کہ وہ
 دو لون جمع ہوں تو وہ دو لون قصد باعث عمل پر اور راغب عمل کے ہوں اس قسم میں
 سو دو زبان دو لون برابر ہیں لاکن اس کی عدم قبول میں اور وعید میں احادیث

اور خلق اوس کو جانی تو وہ ریاسے اور جو شخص کہ وہ نابود گو دکھاوی اور جو کچھ
 اوس میں نہ ہو اور جس چیز کی کہ وہ لیاقت نہ رکھتا ہو اوس کا وہ دعویٰ کری تو
 وہ کذب اور نفاق ہی نہ ریاسے قیامین اوس کی کہ حدیث میں ہی کہ جو کچھ غیبت
 کر نیوالا کھی اگر وہ اوس شخص میں ہو تو وہ غیبت ہی اور اگر فی الواقع ایسا ہو تو
 وہ افترا اور بہتان ہو اور ریاسے کئی قسمیں ہیں اور فاحش اور راقع اوس کی قسم کا
 وہ ہی کہ اوس میں قطعاً ارادہ ثواب کا اور قصد عبادت الہی جل شانہ کا نہ ہو بلکہ
 وہ خلق کی دکھانے کے لئے اور طلب منزلت کی لٹی ہو مانند اوس شخص کی کہ وہ
 لوگوں میں ہوتا ہی تو نماز پڑھتا ہی اور اگر وہ اکیلا ہو تا ہی وہ نماز نہیں پڑھتا بلکہ
 لوگوں کی ساتھ اکثر وہ نماز بغیر طہارت کی پڑھتا ہے پس یہ موجب عفتہ قہر الہی
 ہی اور عمل اس میں باطل ہی وہ نماز موجب ابراہیمہ کی نہوگی اور تضار اوس کی
 واجب ہی اور قسم دوسری یہ ہے کہ اوس میں ارادہ ثواب کا اور نیت لوگوں کی
 دکھانے کے دو لون ہوں اور جانب ریاسے کی غالب اور قصد ثواب کا ضعیف ہو تا
 حیثیت کہ اگر وہ آدمی خلوت میں ہو تا تو وہ عبادت نکرتا اور محض قصد حصول
 ثواب کا اوس کو باعث اوس عمل پر ہوتا اور اگر اوس کو ارادہ حصول ثواب کا
 ہوتا تو البتہ قصد ریاسے کا اوس کو باعث اوس عمل پر ہوتا پس یہی عملی اول کے حکم
 ہی اور قسم تیسری یہ کہ قصد ریاسے کا اور ثواب کا دو برابر ہوں با این حیثیت کہ
 اوس کو محض قصد ریاسے کا یا نیت ثواب کی باعث اوس عمل پر نہ ہو اور جب کہ وہ
 دو لوجع ہوں تو وہ دو نو قصد باعث عمل پر اور راعب عمل کے ہوں اس قسم میں
 سود و زیان دو برابر ہیں لاکن اس کی عدم قبول میں اور وعید میں احادیث

اور آثار و اہم و ہین اور قسم چوتھی یہ کہ اوس میں نیت ثواب اور ارادہ خوشنود
 اللہ تعالیٰ کا غالب اور راجح ہو مگر اس میں نقصان ہی نہ بطلان یا ثواب و
 عقاب دو تو برابر ہوں باندازہ نیت کی اور محققین نے اس میں یہ بھی فرق کیا
 کہ قصد ریا کا ابتداء عمل میں ہو یا اوس کی درمیان غرض ہو یا وہ بعد از عمل کے
 لاحق ہو یا پہلے شیع تر ہے پہر دوسرا اور تیسرا کمتر سی اور اوس کی ہونی سے
 عمل باطل نہیں ہوتا اور اس میں اس کا بھی فرق ہے کہ قصد ریا کا اور عزم اوس کی
 مصمم ہو یا خطرہ ریا کا ہو اور حق یہ ہے کہ خلاصی ریاسی امر دشوار سی اور وجود حقیقت
 اخلاص کا متوسل ہے حتیٰ کہ غمار فی لکھا ہے کہ اگر کوئی آدمی اور کسی آدمی سی اپنی تعریف
 سنی اور وہ اوس سی خوش ہو دی یہ بھی علامت وجود ریا کی ہے اور اگر کوئی آدمی
 خلوت میں ایک عمل کرتا رہی اور وہ اپنی دل میں خیال ریا کا رکھتا ہو تو وہ بھی ریا
 احاذنا اللہ منھا اس جگہ ایک اور حالت سی کہ کوئی آدمی خوش ہوتا ہے ساتھ
 فضل خداوند تعالیٰ شانہ اور الطاف ایزدی جل جلالہ کے بسبب خفاہ سعیات اور
 انہار اور افتاء طاعات اوس کی اور یا وہ خوش ہوتا ہے بقصد اظہار طاعات کی
 تاکہ اور آدمی اوس کی پیروی کریں تو یہ محمود ہی داخل ابواب ریا نہیں جیسا
 کہ حدیث میں اس باب میں وارد ہیں اور یہ مسئلہ غرض سی کہ تفصیل رکھتا ہی اور
 فقہار فی توفہ اس کا نہیں کیا اور تحقیق اس مسئلہ کی اہل اللہ کی کلام سے ڈھونڈنا
 چاہئے خدا صا احیاء العلوم سی اور وہ جو لکھا گیا ہی اوس میں سی لکھا گیا ہی اور
 سین کی ضم اور بیم کی سکون سی اکثر ساتھ ریا کی مذکور ہوتا ہے جیسا کہ کہا جاتا ہے
 کہ فلان آدمی یہ کام ریا اور عمدہ کی لٹی کرتا ہی یعنی تاکہ اور لوگ اوس کو دیکھیں اور

اور سنین حاصل یہ کہ ستمہ ساتھ حاسہ سمیع کی متعلق ہجو اور رباعی ہجو سے متعلق ہے۔
 وعن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یستعمل
 الی صورکم واماوکم وکن ینظر الی قلوبکم واعمالکم مرواہ سلم حضرت ابی ہریرہ
 سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اپنی رحمت کی
 نظری تمہاری ظاہری صورتوں کو کہ وہ سیر مضیبا الہی سی خالی ہیں اور تمہاری دلوں
 کو کہ وہ خیرات مقبولہ سی عاری ہیں نہیں دیکھتا لاکن وہ تمہاری دلوں کو کہ محل تقویٰ
 اور محبت الہی کا ہی اور تمہاری اعمالوں کو کہ اوس سی تقرب الہی تعالیٰ شانہ دہو نہ ہو
 ہو دیکھتا ہی روایت کیا اوس کو سلم نے وعده قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم قال اللہ تعالیٰ انا اغنی المشرکاء عن الشریک من عمل عملا اشترک فیہ
 معی غیری ترکتہ وشرکاء فی راویۃ فاتامدہ برائی ہو اللذین
 عملہ مرواہ مسلم یعنی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرمایا ہی کہ میں بی نیاز ترین شریکوں کا ہون شرک سے
 یعنی شرکاء کہ عالم میں ہوتی میں محتاج شرک کی ہوتی ہیں اور وہ شرک سی راضی ہوتے
 ہیں تاہر ایک کو حصہ اور دخل اوس چیز میں ہو کہ اوس میں وہ شریک ہیں بخلاف
 میری کہ میں خلاق علی الاطلاق ہوں بے پروا ہوں اس سی کہ ساتھ شرک کی عبادت
 میں راضی ہوں جب تک کہ آدمی خالص اور تنہا میری لئے عبادت نکرمین تو وہ نزدیک
 میری مقبول نہیں اور اللہ تعالیٰ فی اپنی کواغنی المشرکاء اس لئی کہا کہ چون کہ
 آدمی اللہ تعالیٰ کی عبادت میں غیر خدا کو خدا تعالیٰ سی شریک کرتے ہیں تو اللہ تعالیٰ
 باعتبار اون کی شریک کرنے کی اپنی کواغنی المشرکاء فرمایا و اگر نہ اللہ تعالیٰ شریک

منزلہ اور مہلک ہی شیخ سعدی نے کہا ہی سے بری ذاتش از تہمت خدا و جنس ۛ
 غنی ملکش از طاعت جن و انس ۛ پہلند تعالیٰ فی ابنی بی نیاوی کا اور شرکت
 سی بی رضائی کا بیان فرمایا کہ جو کوئی کوئی عمل کری اور اوس میں اور کو میسر شریک
 کردانی تو میں اوس مشرک کو اوس کی شرکت کی سائبہ چھوڑ دیتا ہوں اور ایک تڑا
 بین بجای تہ کہتہ و شر لہ کی یوں آیا ہی کہ میں اوس سی بنیاد ہوں اور
 وہ شخص یا عمل اوس کا اوس کی لئی ہی کہ اوس فی جس کی لئی وہ عمل کیا ہی روایت
 کیا اوس کو مسلم فی اور ظاہر اس حدیث سی یہ معلوم ہوتا ہی کہ آمیزش ریاکی بلکہ دخل
 ریا کا مقوت ثواب کا ہی ولیکن علمانی کہا ہی کہ یہ اون دو قسموں ریا سی ہوگا
 کہ اوس میں نیت ثواب کی قطعاً نہ ہو یا قصد ریا کا غالب ہو اور بہم ہی ہو سکتا ہی کہ
 اس حدیث میں سائلہ مقصود ہو زجر کی لئی اور مانعت مدخلت کی لئی وعن جند
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من سمع اللہ بلہ ومن یبلی اللہ
 یبلی اللہ بلہ متفق علیہ یعنی حضرت خدیج سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا جو کوئی کہ عمل سنانی کی لئی کر گیا تاکہ لوگ اوس کو سنیں اور
 اوس کی شہرت ہو مشہور کر گیا اللہ تعالیٰ عیب اوس کی اور رسوا کر گیا اوس کو روز
 قیامت کی لوگوں کی سانبی اور جو کوئی کہ عمل کر گیا دکھانی کی لئی جزا دیگا اوس کو اللہ تعالیٰ
 جزا ریا کاروں کی یعنی اوس کو کہیگا کہ جس کی لئی تہنی دنیا میں عمل کیا ہی اوس سے
 اپنے جزا طلب کرو اور مضمون فی کہا ہی کہ اس سی مراد یہ ہی کہ ظاہر
 اللہ تعالیٰ عمل بری اوس کی کہ وہ اوس کو پوشیدہ رکھتا ہی اور نصیحت اور رسوا
 کر گیا اللہ اوس کو دنیا میں نزدیک خلق کی یا آشکار کر گیا اللہ تعالیٰ نیت فاسد

عمل باطلی اوس کا اور ظاہر کر گیا لوگوں پر کہ عمل اوس کا خدا کی لہی نہ تھا روایت کیا
 اوس کو بخاری اور مسلم نے وعن ابی ذر قال قيل لرسول الله صلى الله عليه
 وسلم ارايت الرجل يعمل العمل من الخير ويحمله الناس عليه وفي رواية و
 يحمله الناس عليه قال تلك عاجل بشرى المؤمن مراد اہ مسلم یعنی حضرت
 ابی ذر سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کہا گیا آیا دیکھتے ہو اوس شخص کو
 کہ وہ عمل خیر کرتا ہے اور لوگ اوس کام پر اوس کی تعریف کرتے ہیں حکم اوس کا کیا ہو یا بطل
 ہوتا ہے ثواب اوس کا یا نہیں اور ایک روایت میں یحملہ الناس کے بدلے یہ
 عبارت آئی ہو و یحمله الناس علیہ یعنی دوست رکھتے ہیں لوگ اوس کو اوس کام پر
 حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ وہ تعریف کرنا لوگوں کا اور دوست
 رکھنا اوس کا اوس کو جلدی خوشخبری مسلمان کی ہو یعنی وہ ثواب کہ اوس کو آخرت میں ملے گا
 وہ باقی ہے اور پہلے اوس ہی کہ آخرت میں وہ ثواب اوس عمل کا پادری دنیا میں بھی
 ثواب اوس کا پایا کہ لوگوں نے اوس کی تعریف کی اور اوس کو دوست رکھا اور یہ گویا
 اوس کو ثبات دنیا ہی ساتھ ثواب آخرت کی اور یہ ریاضت اس کی کہ قصداً اوس کا
 ثواب آخرت کا تھا حق تعالیٰ نے اپنی فضل سی دنیا میں ہی اوس کو ثواب دیا روایت
 کیا اوس کو مسلم نے وعن سعید بن فضال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قال اذ اجتمع الله الناس يوم القيامة ليوم لا ريب فيه نادى متاعهم كان
 اشراك في عمل عملهم فليطلب ثوابه من عند غير الله فان الله اعني
 الشراك عن الشراك مراد اہل بنی حضرت سعید بن فضال مروی ہو کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو وقت جمع کرے گا خدا تعالیٰ لوگوں کو تباہی کی دن و

وہ دن کہ اوس کی آنے میں شریک نہیں حساب اور خدای اعمال کے نوکچار بیکار فرشتہ
 پکارنیو الا کہ جس شخص سے کہ شریک کیا کسی اور کو اوس علمین کہ اوس کو خدا کے لئے
 کیا یعنی اوس میں ریا کیا پس چاہئے کہ وہ طلب کریں ثواب پھر عمل کا غیر خدای کہ اوس سے
 شریک کیا اوس کو اوس عمل میں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ سب شریکوں کی زیادہ پرواہی
 شریک سی روایت کیا اوس کو اس لئے وعن عبد اللہ ابن عمر و انہ سمع رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم یقول من سمع الناس یعملہ سمع اللہ بہ اسامع خلقہ و
 حقہ و صرنا و ہا لبیعہ فی شعب الایمان یعنی تحقیق عبد اللہ ابن عمر سے
 سنا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ انچ عمل لوگون کو سنا دیکھا او
 اپنے کو لوگون کے نزدیک ساتھ عمل نیک کے مشہور کر گیا سنا دیکھا اور مشہور کر گیا اللہ
 تعالیٰ اوس کی عمل ریا کی کو اپنی خلق کی کانوں میں یعنی پہونچا دیکھا اللہ تعالیٰ خلائق کے کانوں
 کہ یہ شخص یا کاری اور مشہور کر گیا اوس کو ساتھ اوس کی لوگون میں اور نصیحت کر گیا
 اوس کو قیامت کے دن اور حقیر اور ذلیل کر گیا اوس کو دنیا و آخرت میں روایت کیا
 اوس کو یہی شعب الایمان میں وعن النضر بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال من
 کان نیتہ طلب الاخرۃ جعل اللہ غناہ فی قلبہ و جمع لہ تسبیحہ و انتہ الدنیا
 و ہی راعیہ و من کان نیتہ طلب الدنیا جعل اللہ الفقر بین علیہ و شئت
 علیہ املا و لا یتبہ الا ما کتب لہ و لا الذم لہ و لا ما یراہ و لا ما یراہ و لا ما یراہ
 عن ابان عن زید بن ثابت یعنی حضرت انس ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص کہ نیت اوس کی بینی قصد اصلی اوس کا اور عملی اور علمی
 میں طلب کرنا ثواب آخرت کا ہو یعنی وہ اپنی مولا کی خواستہ کی کا طالب ہو تو گوئی انا

اللہ تعالیٰ اوس کی دل میں بے پروائی یعنی اللہ تعالیٰ اوس کی دل کو بے پروا کرتا ہے اور
 اوس کو قدر کثافت پر فانی کرتا ہے تاکہ وہ طلب زیادتی کی لٹی رنج نہ اور تہائی اور اللہ
 تعالیٰ اوس کو خلق سے بے پروا کرتا ہے اور اوس کی پریشانی سے ہیبت خاطر کی عطا فرماتا ہے
 یعنی اوس کی دل کو جمع کرتا ہے سبب یہاں کہنے اسباب ہیبت اوس کی ایسی جگہ ہے کہ وہ
 نہیں جانتا اور آتی ہی اوس کے پاس دنیا یعنی وہ چیز کہ مقدر اور مقسوم ہے اور اوس کا دنیا سے
 اوس حال میں کہ وہ دلیل اور بی قدر ہر نزدیکی اوس کی یعنی بغیر طلب اور ہیبت
 اور خواری کی اسباب دنیاوی اور حوائج ہیبت کی اوس کی ہاتھ میں آتے ہیں اور جو
 کہ ہونیت اور نصرت اوس کا امر علی اور علی میں طلب دنیا کا گداز تھا ہے اللہ تعالیٰ محتاجی خلق
 کے مانند امر محسوس کی کہ اوس کی آنکھوں کی آگی حاضر ہو اور پر آگندہ اور پریشان کرتا ہے
 اوس کی کاموں کو اور نہیں آتی اوس کی پاس دنیا سے گمراہ چیز کہ اوس کی لئے مقدر کئی گئی ہے
 روایت کیا اوس کو ترمذی نے اور روایت کیا اوس کو احمد اور دارمی نے ابان سے کہ نقل
 کی اوس نے زید بن ثابت سے وعن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یخرج فی آخر الزمان رجال ینخلون الدنیا بالذین یلبسون للناس جلود الضان
 من اللین السنن علی من الشکر وقلوبهم تلویب الذیاب یقول اللہ ابی یخترون
 ام علی یخترون فلی حلفت لابی حنظل علی اولئک منهم فتنۃ بدع الحلیم فیہم حلون
 زاد اللہ الترمذی یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ آخر زمانی میں کئی اشخاص نکلیں گے کہ وہ فریب دیونگیے دنیا کو ساتھ عمل آخرت کے
 یعنی وہ دنیا کو عبادت سے طلب کریں گے اور لوگوں کو اپنی عبادت سے فریب دیونگیے اور پیٹنگی
 لوگوں کے دکھانے کے لئے پیٹری دینی کی پیٹری مومن کی کپڑے پیٹنگی مانند کپڑے دینے کے اظہار سے

اور تعلق اور مواضع کے لئے یعنی تاکہ لوگ اور مرید مقتداؤں کے ہوں اور
 وہ ان کو عاید زراعت تارک الدنیا راغب عقلمان کرین زبان اذکی یعنی اذکی باتین
 شکری زیادہ تہذیب ہوگی اور دل اذکی مانند بہیر یوں کی ہوگی یعنی اذکی دل
 اہل تقویٰ ہی دشمنی کر نہیں اور صفات بہیمہ اور شہوت حیوانیہ کے غالب نہیں
 مانند بہیر یوں کی ہوگی فرما ہوا اللہ تعالیٰ کیا سبب میری مہلت دینی اور میرے
 چھوڑ نیکی وہ مغرور ہوئے ہیں اور فریب کہانی ہیں یعنی وہ نہیں جانتی کہ میں فریب
 دین کے لئے ڈھیل دیتا ہوں یا وہ میری مخالفت کرنے پر جرات کرتے ہیں پس میں
 اپنی قسم کہتا ہوں کہ البتہ مسلط کر دینگا اوں لوگوں پر اوں میں سی فتنہ اور بلا کو
 کہ مرد عاقل نہ براوس میں چلن ہو جائیگا اور وہ نہ اوس کو وضع کر سکیگا اور نہ اوس
 رہ سکیگا اور نہ اوس سے ہاگ سکیگا اور جب اوس میں عاقل آدمی کا حال یہ ہوگا
 تو نادان آدمی اوس میں کیا کر سکیگا روایت کیا اوس کو ترمذی نے اور چائنا
 چاہے کہ لفظ یختلون ساتھ سکون فار مجہد اور فتح تار فوقانیہ کی عبادت سے دنیا کو
 حاصل اور طلب کرنا یا اوس کی معنی یہ ہے کہ وہ آدمی اپنا دین دہی کر دینا لینگی اور اپنی
 دین پر دنیا کو اختیار کر لگی اور ظاہر تر اوس کی معنی یہ ہے کہ اپنی طاعت ربانی سے لوگوں کو
 فریب دیکر دنیا کا دینگی جیسا کہ اوس پر قول یلبسون للناس کا دلالت کرتا ہے وعن عبد
 بن الخطاب انہ خرج یوماً الى مسجد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فوجدہ من
 جبل قاعد عند باب النبی صلی اللہ علیہ وسلم یکی فقال ما یکیکی فقال
 یکیکی شیئ من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول ان یسیر الراء
 فیرک ومن عادى اللہ ولینا فقد بارذ اللہ بالحارۃ بآء ان اللہ یحب الراء

الاحفیاء الذین اذا غابوا لم یفتقدوا وان حضروا لم یدعوا ولم یقتربوا قلوبهم
 مصابیح المحدثی یخرجون من کل غبراء مظلمة سوادها ابن ماجہ والبیہقی
 فی شعب الایمان یعنی حضرت عمر ابن الخطاب سی مروی ہے کہ وہ ایک دن حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مسجد کثیفات آئی پس حضرت معاذ بن جبل کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کے مسجد کثیفات آئے پس حضرت معاذ بن جبل کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 کی مزار مقدس اور شہد مکرّم کے نزدیک بٹھایا یا کہ وہ روتے تھے پس حضرت عمر
 فرمایا کہ آپ کے روزیگا کیا سبب ہے پس حضرت معاذ نے کہا کہ ایک شئی کہ میں اور
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا اور سنی مجھے رولا یا ہے کہ حضرت سلیمان
 علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا کہ تحقیق تہوڑا ریا ہی شرک ہے یعنی چھ جاسے کہ وہ ریا
 ہو اور جو کوئی کہ وہ کسی کے دوست سی یعنی کسی الی اللہ سی دشمنی کر ہیگا اور زنا حق اور
 رنج اور غصہ لا دیگا قولاً یا فعلاً پس وہ تحقیق اللہ تعالیٰ سی لڑا اور جو کوئی خدا نیتا
 لڑیگا التبتہ وہ خراب و دوسا ہوگا اور تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے نیک کاروں
 پہرہیزگاروں پوشیدہ حالوں کو وہ لوگ کہ جب وہ غائب ہوں نہ پوچھے جاوین
 اور جب وہ حاضر ہوں نہ بلائیں جائیں مجلس میں جہانگیری لے اور اگر وہ بلائیں بھی
 جائیں تو وہ تعظیم سے اور تکریم سے پاش بٹھائی جائیں دل انکی چرائیں ہدایت کے
 ہیں یعنی ان کے نور سی خلق راہ راست پاتے ہیں نکلتی ہیں ہر ایک زمین تاریک
 روایت اس کو ابن ماجہ نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں اور مسند شریف میں اس کا
 اشارہ ہے کہ مکان اور برابر انقیاء اخفیا کی تیرہ اور تاریک اور خراب ہونگی اور سبب
 منطقی کے اور کج منازل سے چلائے ہونگے اور اس حدیث میں تنبیہ ہے اس پر کہ اگر کوئی

ولی اللہ ظاہر میں خستہ اور خلط ہو تو آدمی کو چاہئے کہ بسبب خستگی شکل ظاہری از کوئی اور
 خرابی از کوئی چیزوں کی از کوئی حقیر نجابی اور از کوئی نظم اور ترک پریم کری شاید کہ ابرار اتقیا خبیثا
 کہ یہ حدیث اوکن مخبر ہے وہ میں جیسا کہ کسی نے کہا ہے کہ جاکر ان جہان تجارت
 شکر۔ توجہ دانی کہ درین گرد سوار باشد و در لفظ ابرار اتقیا سی اس پر بھی اشارہ ہے
 کہ غیر تقویٰ اور نورانیت باطن کی محض فقر اور خواری اور بی اعتباری ظاہری موجب خلیت
 نہیں و عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان العبد اذا صلی فی
 الخلیۃ فاحسن صلی فی السرا فاحسن قال اللہ تعالیٰ هذا عبادتی حقار و اولاء ابن ماجہ
 یعنی حضرت ابی ہریرہ مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق بندہ جب وہ
 نماز پڑھے ظاہر میں پسند اچھی طرح سے پڑھے یعنی وہ فرائض اور واجبات اور سنن اور مستحبات
 نماز کی اچھی طرح سے ادا کری اور جب وہ نماز پڑھے غفلت میں تو بھی اچھی طرح سے پڑھے ورنہ تاہر
 اللہ تعالیٰ یہ بندہ میرا صدق اور راستی ہو کہ عبادت میں ریاضت نہیں کرتا روایت کیا اس کو ابن
 ماجہ نے و عن معاذ بن جبل ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال یکون فی اخاء الزمان اقوام
 اخوان العلامۃ اعداء السابکۃ نقیل یا رسول اللہ و کیف یکون ذالک قال ذالک فلیت
 بعضهم الی بعض و رجبہ بعضهم الی بعض یعنی حضرت معاذ بن جبل مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آخر زمانی میں ایک گروہ ہونگی کہ ظاہر میں وہ پہاکی اور دوشہ ہوں گے
 اور باطن میں وہ دشمن اور بیگانہ ہوں گے کہا گیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کیسا ہو گا فرمایا کہ یہ
 مال بسبب رغبت کرنے بقتل و کفر بعض سے اور بسبب کراہت اور کفر کی بعض از کوئی بعض سے یعنی جو کچھ
 اغراض دنیاوی ہوں گی یا کسی سے اور اس کو ذر ہو گا تو وہ رحمت اور دوستی ظاہر کریں گی تو وہ باطن
 میں دشمن ہوں گے و عن شداد بن ادس قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول

من حلی میرائی فقد اشرك ومن صام میرائی فقد اشرك ومن تصدق میرائی فقد اشرك
 رواہ احمد یعنی خدا دین اوس سی مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا جو کوئی کہ نماز پڑھے نہ کہلا نیکیوں ریائی میں تحقیق اوسنی شرک کیا یعنی اللہ تعالیٰ
 سے اوسنی شرک خفی کیا اور جو شخص روزہ رکھو ریائی پس تحقیق اوس نے شرک کیا
 اور جو کوئی صدقہ دیو ریائی پس تحقیق اوسنی شرک کیا روایت کیا دونو احمد نے
 یعنی جو کوئی عمل ریائی کرے گھاتا تو وہ شرک ہے اور شرک کی دو قسم ہیں ایک شرک جلی
 دوسرے شرک خفی شرک جلی وہ ہے کہ وہ آشکارا بت پرستی کرے اور ریاکار کہ وہ غیر کے
 لئے عمل کرتا ہو وہ بھی بت پرستی ہی لیکن شرک خفی ہے مطابق اس کے ماصدک
 عن اللہ فھو صحتک یعنی جو چیز کہ تم کو اللہ تعالیٰ عرو کی وہ تمہاری کو بت ہے۔ وھو
 انہ بکی نقیل لہ ما یمیکک فقال شئی سمعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم یقول قد کرتہ فایمانی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 یقول اتخوف علی امتی الشراء والشموع الخفیۃ قال قلت یا رسول
 اللہ اتشراء امتک من بعدک قال نعم اما انتم لا یمیدون شمسا ولا قمرأ ولا حجرا ولا
 ذمأ وکن یماتون باعمالکم والشموع الخفیۃ ان یصبح احدکم صائما فترضی لہ
 شمعاً فترک صومہ رواہ احمد والبیہقی فی شعب الایمان یعنی خدا دین کو
 مروی ہو کہ وہ روایس کہا گیا اوس کو کہ کیا چیز لاتی ہے تجھے کہا اوسنی کہ ایک شئی
 رو لاتی ہے مجھے کہ نبی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سننی
 ہے پس یاد کیا میں اوس کو پس رو لایا اوسنی مجھے سنائی ہے کہ حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ معلوم ہوتا ہے کہ کجا اور کے فی ترک صومہ ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خوف کرتا ہوں میں اپنی امت میں شرک اور شہوت
 خفیفہ کا کہنا شداد بن اوس نے کہا میں یا رسول اللہ علیک الصلوٰۃ والسلام آیا آپ
 امت آپ کی بعد شرک کرنے لگی فرمایا ہاں وہ پرستش منکرین گئے آفتاب کی اور نہ مہتاب کی
 اور نہ پتھر کی اور نہ بُت کی و لکن ریا کر نیکی اپنی علموں ہی یعنی وہ ملل و رجاہ کی حصول کے
 لئے اپنی علموں کو اور آدمیوں کو دکھائے اور وہ آپ شرک خفی کے دام میں گرفتار آویس گئے
 اور یہ فی الحقیقہ شرک اور بت پرستی ہی اور شہوت خفیفہ یہ کہ ایک اون سی رات کو صبح
 کرتا ہی اوس حال میں کہ وہ روزہ دار ہی پس کوئی شہوت شہوات سی مانند آرزو طعام
 کی یا آرزو مینہ کی یا آرزو جماع کے اوس پر ظاہر ہوتی ہے پس چوڑتا ہے وہ اپنے
 روزہ کو اوس شہوت کی سبب سی روایت کیا اوس کو احمد نے اور بیہقی نے شعب الایمان میں
 اور خفی ہونا اوس شہوت کا اس لئے ہے کہ گویا اوس نے روزہ کی نیت کے وقت میں اپنی
 دل میں بہہ ٹھہرا یا تھا کہ اگر اتنا روزہ میں مجھے شہوت عارض ہوگی تو میں روزہ کو ترک کر دوں گا
 اور طبی نے کہا کہ شہوت خفیفہ اس لئے کہ اوس میں ہلاک خفی ہی سمجھت مناسب شرک خفی
 کی وعن عثمان بن عفان قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من کانت لہ
 سریرۃ صلیحۃ اوسیتۃ اظہل اللہ منہا مرداء یعرف بہ رواؤ البیہقی فی شعب
 الایمان یعنی حضرت عثمان بن عفان ہی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 جو شخص کا اوس فی ہر صلیحہ چھپی ہوئی نیک یا بد ظاہر کرتا ہے اللہ تعالیٰ اوس صلیحہ سی
 ایک علامت کے پہچانا تا ہر وہ شخص ساتھ اوس علامت کی اور جاننا چاہئے کہ روا اصل میں
 چادر کو کہتے ہیں اور یہاں مرد علامت ہے کہ اوس سی ایک چیز پیچھانی جاتی ہے اور اپنے
 غیر سے متنازع ہوتی ہے جیسا کہ مرد چادر ہی پہچانا جاتا ہے اور متنازع ہوتا ہے اور مرد

علامت سحر ہیئت اور صورت ہی خصوصاً مغفرت اور عصبیت کے احادیث کے بیان
 صراح میں فخر اور تجوہ بمعنی ناز کرنا ہے اور تفاخر ناز کرنا وغیرہ کا آپس میں او
 تغیر فخر کرنا یا تفاخر بزرگی و گہائی وغیرہ کا ہے۔ مغفرت بزرگی کے برابر یعنی باہم فخر
 کرنا افتخار اور تغیر ایک کو دوسرے پر بڑھانا اور مغفرت اگر حق میں اور حق کے لئے
 اور صلحت کی لمی اور اظہار قوت کی لمی اعدا و دین پر ہو تو وہ جائز ہے اور صحابہ کرام
 اور سلف سی آجی اور اگر وہ ناحق بطریق تکبر کی اور نفسانیت کی ہو تو وہ مذموم ہے
 اور اکثر استعمال اس کا عرفاً بمعنی تکبر کی اور نفسانیت کی آتا ہے اور عصبیت کی معنی
 عصبی ہونا ہے اور عصبی اس کو کہتے ہیں کہ وہ اپنی قوم کی حمایت کرے اور ان کی لمی
 تعصب کرے اور تعصب اصل میں بمعنی تشدید اور سختی کے ہے آتا ہے اور اس معنی کے لمی
 ہی عصب کہ وہ پیٹھی کو کہتے ہیں کہ وہ سبب شدت اور سختی مفاصل بدن کا ہے اور
 تعصب وہ کہ اپنی قوم کے لئے تعصب کرے اور وہ کہ خصوصیت کرے کسی مذہب میں
 اظہار قوت کی لمی اور اس لمی کہ تعصب میں اعصاب گردن کی یعنی پیٹھی گردن کے
 پہول ہاتھ میں ہو تو اس کو تعصب کہا جاتا ہے اور اگر تعصب حق کے لئے ہو اور
 متضمن ظلم ہو تو وہ اچھا ہے اور اگر وہ بطریق باطل کے اور ظلم کی ہو تو وہ مذموم ہے
 اور اکثر اطلاق اس کا ظلم اور ناحق میں آتا ہے جیسا کہ احادیث آئندہ سی معلوم ہوگا
 وعن عبد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تظروني كما اظارت
 النصارى ابن مريم فانما انا عبد لا ورسوله متفق عليه يعني حضرت عیسیٰ مری
 ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ زیادتی کرو تم میری تعریف میں
 جیسا کہ زیادتی کی نصاریٰ بنی مری کی تعریف میں بنی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تعریف

بین کہ اول کو اللہ اور ابن اللہ کھاپس میں بندہ خدا کا اور رسول اوس کا ہون اور
 جاننا چاہئے کہ بندگی مقام خاص اور صفت مخصوصہ حضرت سید المرسلین احمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی ہی کہ وہی بندہ حقیقی حضرت اللہ تعالیٰ کی اور سب سی کامل تر عبودیت کی
 صفت میں ہیں اور کمال مع اور بیان ملو مقام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا خاصہ اس
 صفت کی اسناد میں ہر اور اطر کسی کی مع میں حد اعتدال ہی گذرنا اور اوس میں جوت کینا
 اور اطر اور مبالغہ حضرت سید الانبیاء علیہ افضل التحیہ کی تعریف میں نہیں ہو سکتا اس لہی
 کہ بیسی مع حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بغیر اثبات اُلوہیت کی اور اندازہ کے
 کی جاوے آپ اوس کے مستحق ہیں جیسا کہ کسی کی کہا ہے گو اور اخدا از بھرام شریع
 و حفظ دین و گر ہر وصف کش میخوای اندر و صفش انشا کن ہر مولوی جامی کی کہا ہے
 لا یکن التناء کما کان حقہ بعد از خدا بنہ رگ توئی قصہ مختصر اور فی الواقع کوئی
 بغیر خدا جل شانہ کی حقیقت اون کی کو نہیں جانتا ہے اور مانند آپ کی کوئی اللہ تعالیٰ شانہ کو
 نہیں پہنچا تا عن ابی ہریم کا عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیتیمین اتوا ام یفقرن
 بابائہم الذین ماتوا انما ہم فحم من جہنم اولیہ کوئن اھون علی اللہ من الجعل
 الذی یلہک الخیر بانفہ ان اللہ قد اذهب عنکم عبیۃ الجاہلیۃ و فخرھا
 بلا یاء انما ہو کون من تقی او فاجرا شقی الناس کلہم بؤاد من تذاب
 سوا الا للزمذی و ابوداؤد دینی حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم فی فریاد کہ باز آویگی وہ قوم کہ فخر کرتے ہیں اپنی بابوئسی کہ وہ مگر ہی ہیں
 سوائی اس کی نہیں کہ وہ کوئی دوزخ کی ہیں کہتا ہے فقیر مودودی کہ ورد اس حدیث کا
 مشرکون کی حق میں ہر یقیناً وہ دوزخ میں ہیں اور با ان اہل اسلام کی حق میں ہر

کہ تاب اون کی کافرین اور وہ حسبادت متنا وجاہیت کی اپنی بابون کی تعریف جوٹی
کرتے ہیں یا البتہ وہ ہوں گی ذلیل نزدیک اللہ تعالیٰ کی یعنی اگر وہ فخر کرنے سی باز
نہ آونگی تو وہ خدای تعالیٰ کی نزدیک کرم نجاست کہ وہ نجاست کو اپنی ناک سی لوٹاتا ہر
زیادہ خوار ہوں گی تحقیق اللہ تعالیٰ فی دور کی تسو نخوت جاہلیت کی اور فخر کرنا سہتہ
بابون کے اور آدمی یا مؤمن متقی ہو گا یا فاجہ بدکار ہو گا
اگر وہ مؤمن متقی ہے تو وہ خود عند اللہ عزیر ہے تو اوس کو اپنی بایو نسی فخر
کرنے کی کیا حاجت ہی اور اگر وہ فاجر بدکار ہی تو وہ نزدیک اللہ تعالیٰ کی ذلیل ہے
اوس کو اپنی بابون سی فخر کرنا خیر مفید ہی اور تمام آدمی اولاد حضرت آدم کی ہیں اور
حضرت آدم مٹی سی پیدا ہوئی ہیں اور مٹی خوار اور پست ہے تو عز اور
افتخار اوس کو نہ اور نہیں۔ زخاک آفریت خداوند پاک۔ پری بندہ افتادگی
کن چو خاک اور جل جہیم معجہ کی ضم اور عین جہل کی فتح سے سیاہ کرم کہ وہ پلیدی میں
رہتا ہے اور پلیدی کو اپنی ناک سی لوٹاتا ہے اور خجاء خارج معجہ کی ضم اور راء جہل کی
سکون سی اور ہنسوسی پلیدی اور علیہ میں جہل کی ضم اور بار موجدہ مشدہ کی کسرت
یا تختانی کی تشدید سی نخوت وعن واثلة بن الاشعث قال قلت یا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم ما العصبیۃ قال ان تعین قومک علی الظلم والادوار۔
یعنی واثلة ابن اشعث سی مروی ہے کہ میں نے کہا یا رسول اللہ علیک الصلوۃ والسلام
عصیت مذموم کیا ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ عصیت مذموم وہ ہے
کہ ظلم پر انجو قوم کی اعانت کرو تم روایت کیا اوس کو ابو داود فی اس حدیث سی معلوم ہوا
کہ اعانت ابی قوم کی اگر وہ حق پر ہوں تو اچھی ہو جیسا کہ حدیث آئندہ میں بھی ہے۔

وعن سراقه بن مالك بن جشم قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال خيركم المدافع عن عشيرته من لم ياتهم راولا ابود اؤد
 يعني سراقه ابن مالك بن جشم سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خطبہ
 میں ہکو فرمایا کہ بہترین تمہارا وہ ہی کہ لوگوں کی ظلم کو اپنی قوم سی دفع کری جب تک کہ وہ
 گنہگار نہ ہو یعنی بسبب مدافعت کی روایت کیا اوس کو ابود اؤدنی اگر کہا جوی کہ وہ
 مدافعت سی کیسا گنہگار ہو گا جواب اوس کا یہہ ہی کہ اگر وہ زبان سی مدافعت کر سکی تو
 اوس کو ہاتھ سی مدافعت کرنا مکر نہیں اگر وہ ہاتھ سی مدافعت کری تو وہ مدافعت ظلم کی حد
 نہ پونچی اور گنہگار نہ ہو وی یعنی جیسا ہو سکی مدافعت ظلم کی کری نہ یہہ کہ وہ ظلم کری وعن
 جابر ابن مطعم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منّا من دعا
 الى عصبية وليس منّا من قاتل عصبية وليس منّا من مات على عصبية راوی
 ابود اؤد یعنی جابر بن مطعم سی مروی ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ
 نہیں وہ شخص ہم میں سی یعنی اہل ملت یا اہل طریقہ ہمار سی کہ بلاوی عصبیت کی طرف اور
 نہیں وہ شخص ہم میں سی کہ جنگ اور قتال اور گشت خون کری عصبیت کی لی اور نہیں
 وہ شخص ہم میں سی کہ مری عصبیت پر روایت کیا اوس کو ابود اؤدنی اور عصبیت سی
 مراد اس حدیث میں عصبیت ہی کہ وہ بطریق ظلم کی اور باطل کی ہو کہ وہ مذموم اور نہی
 عشرہ سی وعن عباد بن كثير الشامي من اهل فلسطين عن امرأة منهم يقال
 لها فيلة انها قالت سمعت ابي يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وسلم من العصبية ان يحب الرجل قومه قال لا ولكن من العصبية ان ينصير
 الرجل قومه على الظلم والارواح والابن ماجة یعنی عبادہ بن كثير الشامي کہ

کہ وہ فلسطین کی آدمیوں نے تھا ایک عورت سی کہ وہ اوس کی قوم سی تھی اور اوس کو
 فیصلہ کہتے تھے راوی ہی کہ فیصلہ کی کہا کہ مینی اپنی باپ سی نہ کہ اوسنی کہا کہ پوچھ مینی
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ یا عصبیت مذموم سی ہی بہ کہ کوئی آدمی اپنی
 قوم کو دوست رکھی فرمایا نہ و لکن عصبیت مذموم سی وہ ہر کہ آدمی ظلم پر اپنی قوم کی یاری
 کری روایت کیا اوس کو اتحاد اور ابن ماجہ فی خصوصاً بخل سی بچہ کی احادیث کی بیان
 وعن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة و اتقوا
 الشح فان الشح اهلك من قبلكم اجمعين ان سفكوا دماءهم واستحلوا محرماتهم و اتقوا
 بخلهم حضرت جابر رضی اللہ عنہ کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا جو قوم ظلم سے تحقیق ظلم تارک کی غنیمت
 کے دن اور بچو تم بخل سی پس تحقیق بخلی فی ہلاک کردیا ہی اوزن لوگون کو کم میں
 یہ پہلی معنی باعث ہوا اوزن کو بخل اس پر کہ اوزنوں فی خون ریزی کی اور حرام کو حلال جانا
 روایت کیا اوس کو مسلم فی اور چونکہ معنی ظلم کی وضع الشلئی فی غیر محلہ یعنی شوشی کو
 اوس کی غیر محل میں رکھنا کہ امتا پس ظلم سب گناہوں کو شامل ہوا اور بچو تم بخل سے
 کہ وہ ہی ایک نوع ظلم کا ہی اور بخل باعث خون ریزی کا اور حلال جاننی حرام کا یون
 ہوتا ہی کہ خرچ کرنا اموال کا اور ادائی حقوق مالی اور تفقہ بھائی مسلمانوں کا سبب
 محبت کا اور بلاپ کا ہوتا ہی اور بخل کرنا چونکہ وہ موجب عدم ادائی حقوق مالی اور
 سبب عدم تفقہ کا ہی تو وہ باعث انقطاع کا اور ترک ملاقات کا ہی اور یہی باعث
 ہوتا ہی لڑائی اور دشمنی کا اور جب دشمنی ہوئی تو خون ریزی ہی ہوتی ہے اور
 حلال کرنا حرام کا ہی ہوتا ہی کہ دشمن دشمن کی جان کو اور اوزن کی ہورتون کو اور
 مالی کو اور آبرو وغیرہم کو اور دوشمنی کے حلال ہوتا ہی و عن ابی ذر قال تمیت

الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في ظل الكعبة فلما راى في قال هم
 لا خسرون ورب الكعبة فقلت فداك ابي وامي من هم قال هم الاكثرون
 اموالا من قال لهكذا او هكذا او هكذا امن بين يديه ومن خلفه
 وعن يمينه وعن شماله وقليل ما هم متفق عليه ينو حضرت ابی ذر سی مروی
 کہ اوس فی کہا پیونچا میں حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی پاس اور وہ
 بیٹھی تھی کعبہ کی سایہ میں پس جبکہ مجھ کو دیکھا فرمایا وہ نہایت زیباں کارہین اور وہ
 نہایت خسارہ میں ہیں قسم ہے پرہ و گوگا کہ کعبہ کی پس کہا میں قربان ہوا آپ پر پاپ
 میرا اور مان میری وہ کون ہیں فرمایا وہ بہت جمع کرنیوالی مال کی مگر جس شخص نے
 کہ خرچ کیا ادھر اور ادھر یعنی ہر طرف جیسا کہ بیان کیا کہ آگے اپنی اور پیچھے اپنی اور
 دائیں اپنی اور بائیں اپنی اور کم ہیں وہ روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے۔
 وعن ابی حمیرا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النجیل بعید من
 بعید من الجنة بعید من الناس قریب من الناس الحديث رواه مسلم یعنی
 حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نبیل
 یعنی جو شخص کہ واجبات کو ادانگری وہ دور ہی اللہ تعالیٰ سی دور ہی بہت سی دور ہی
 لوگوں سی نزدیک ہی دوزخ کی آگ سی آخر حدیث تک روایت کیا اوس کو مسلم فی عن
 ابی سعید قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خصلتان لا تتجتمعان
 فی مؤمن النجیل وسوء الخلق رواه الترمذی یعنی حضرت ابی سعید سی مروی ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا دو خصلتیں نہیں جمع ہوتے مؤمن
 میں ایک نجل دوسری بدخلقی نقل کی ترمذی فی یعنی لائق نہیں کہ مؤمن کامل میں نہ

دو فصلتین جمع ہوں یا مراءِ یہ ہے کہ اوس میں یہ دو فصلتین جملی نہیں ہوتی کہ
 وہ اوس کی طبعی ہوں اور وہ اوس سے جدا ہوں اگر تقضای بشریت کی کوئی
 مومن ماحیاناً بخل یا بدخلق کرے اور بعد از ان وہ اوس سے پشیمان ہو اور اپنی نفس کو
 وہ طاعت کرے تو وہ منافق کمال ایمان کی نہیں اور مراد بدخلق سی یہ ہے کہ وہ اخلاق
 خلاف شرع کی ہوں نہ یہ ہے کہ جو لوگوں میں متعارف اور مشہور ہے کہ وہ دوزگی کو
 اور دوز بانی کو اور دوزی کو اور تعلق اور خوشامد کو اور ترک نصیحت کو اور عدم
 احتساب شرعی کو اور عدم ممانعت امور غیر مشروع کو بلکہ مدائنت فی الدین کو نیک
 اخلاقی سمجھتے ہیں اور یک نگی کو اور یک ربانی کو اور صدق اور صاف گوئی کو اور
 ممانعت امور خلاف شرعیہ کو اور احتساب شرعی کو اگرچہ وہ ربانی ہی ہو بدخلق
 اور جہالت مانتی ہیں تو یہ خیال اون کا باطل ہے وعن ابی بکر الصدیق
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل الجنة خب ولا جھیل ولا
 منان کہ و لا الترمذی یعنی حضرت ابابکر صدیق سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہ داخل ہوگا بہشت میں مکار اور نہ بخیل اور نہ فقرا پر
 منت رہنے والا اور نہ ایت کیا اوس کو ترمذی نے یعنی وہ عذاب سی پہلی بہشت میں بخاؤگو
 بلکہ وہ بعد عذاب دوزخ کی اور بعد اپنی اپنی سزا پائیں گی بہشت میں داخل ہونگی اور بخیل
 سی مراد وہ آدمی ایسے زکوٰۃ اور صدقہ فطر اور قربانی اور حقوق مالی اللہ تعالیٰ
 کے اور حقوق آدمیوں کی کہ اوس کی ذمہ پر واجب الادا ہوں وہ ادانکرے
 اور وہ نفقہ اپنی عیال کا اور قرض وغیرہم کہ اوس کی ذمہ پر ہوں نہ دیوی اور
 معنی منان کی ایک تو وہ ہے کہ مذکور ہوئی اور دوسری معنی یہ ہے کہ منان قاطع

الرحمہ کو کہتے ہیں یعنی وہ آدمی کہ اپنی ذاتی داروں سے قطع کرے اور مسلمانوں سے محبت اور
 احتلاط اور امتزاج نہ کرے عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی علیہ وسلم تھا
 فی الجبل شیعہ ہالہ وجبہ خالہ رواہ ابو داؤد حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بدترین خصلتوں کی آدمی بین دو خصلتیں ہیں
 ایک بخل بہت دوسرے بزدلی غالب روایت کیا ابو داؤد عن ابن عباس قال للنبی صلی اللہ
 علیہ وسلم الا خیرکم بشراکم لیسئلکم قال الذی یسئل باللہ ولا یعطی الا
 احمدا یعنی حضرت ابن عباس مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا خبریوں
 میں تمکو اوس آدمی سے کہ وہ عند اللہ اور آدمیوں سے بد ہو اور وہی مرتبہ کی عوض کیا صحابہ نے
 کہ ہاں خبریہ کو فرمایا وہ شخص کہ اوس سے ساتھ نام اللہ تعالیٰ کی سوال کیا جاویں اور وہ ندی
 روایت کیا اوس کو احمد بن عن ابی ہریرہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الشح
 شجرۃ فی النار فمن کان شحیحا اخذ بخصن منها فلم یترک الا خص خفی یدخلہ
 النار رواہ البیہقی فی شعب الایمان یعنی حضرت ابی ہریرہ سے مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بخیلی ایک درخت ہر درخت میں پس جو شخص کہ بخیل ہوگا اوس درخت
 کی ایک ٹہنی کو اوس کی ٹہنوں میں سے پکڑے گا پس بچوڑے گی وہ ٹھنی جیانتک کہ داخل کرے گی وہ
 اوس کو درخت میں روایت کیا اوس کو بیہقی فی شعب الایمان میں کہتا ہے کہ فقیر سودو دی کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بخیلی کو درخت ناری سے تشبیہ دی اس لئے کہ جیسو درخت کی بہت
 ٹہنیاں ہوتے ہیں ایسا ہی بخیلی کے درخت کی بہت شاخیں ہیں نیز اوس کے بہت اقسام ہیں
 اور جو کوئی اوس کی ایک ٹہنی کو پکڑے گا یعنی جو کوئی بخیلی کی اقسام سے ایک قسم کی بخیلی کو اختیار
 کرے گا تو وہ بخیلی اوس کو درخت میں داخل کرے گی فاما اقسام احادیث کے بیان میں اوس

سند میں کہ ہم نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تک جن قدر روایت کرنیوالی ہوں
 سب مائل اور دیندار اور صحیح الحافظ ہوں اور ایک دوسری ہی متصل روایت کریں کہ
 بیچ میں کوئی نہ رہ جائی مثلاً حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سے حضرت ابی ہریرہ صحابی
 کسی حدیث کو نقل کریں اور پھر انس بن مالک روایت کریں
 پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے امام مالک آگے روایت کرنیوالی حضرت ابی
 ہریرہ صحابی اور اعرج اور ابی زناہدین بہتے تینوں شخص مائل اور دیندار صحیح الحافظ ہیں اور
 وہ ایک دوسری ہی نقل کرتا ہے اور ان کی بیچ میں کوئی اور چوتھا شخص نہیں رہ گیا ہے سو
 اس سند کو سند صحیح کہتے ہیں اور اس حدیث کو مرفوع کہتے ہیں اور اگر کسی راوی نے
 صحابی تک ہر سند پھونچائی تو اس حدیث کو حدیث موقوف کہتے ہیں اور اگر تابعی
 تک پھونچائی اور اگر صحابی تک سند نہ چلی تو اس کو حدیث مقطوع کہتے ہیں کہ بیچ سے سلسلہ
 کٹ گیا حضرت سید الکونین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم تک نہ پہونچا یا ان اگر حضرت المسلمین
 علیہ الصلوٰۃ والسلام تک پہونچ جاوے گی تب اس کو حدیث متصل کہیں گی کہ حضرت خیر الانبیاء
 علیہ افضل التہنئہ تک اس کا اتصال ہو گیا اور اگر بیچ میں کوئی راوی کم عقل یا بی دانت
 یا خراب حافظ کہہ لے گی اس کو حادث ہو آجادی تو یہ حدیث متصل بھی ضعیف
 کہلاوے گی اور اس حدیث کو قوی جب کہنگی کہ اس کی راوی قوی ہوگی علیٰ ہذا القیاس حسن
 حدیث کی جتنی معتبر اور قوی راوی ہوگی اسی قدر وہ حدیث قوی ہوگی اس کو احادیث
 کے کتابوں میں صحیح بخاری سب سے زیادہ قوی اور معتبر ہے اور اس کی بعد صحیح مسلم ہے اسی قسم کے
 اعتبارات سے احادیث کی بہت سی اقسام ہیں کہ ان کو علم اصول حدیث میں علماء نے خوب
 ملاحظہ سے لکھا ہے پس جس حدیث کی ایک ہی سند ہو تو اس کو خائب کہتے ہیں اور جس کے

دوسرے ہوں اوس کو حدیث نعنہ میں کہتے ہیں جس طرح امام مالک مثلاً ایک حدیث کو ایک ہی پہلی سند سے روایت کریں یعنی مالک اوس حدیث کو ابی الزنادی اور وہ اعوج سی اور وہ حضرت ابی ہریرہ سی اور وہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سی روایت کریں اور دوسری سند اوس کی لی یون لاوین کہ امام مالک نافع سی اور نافع عبد اللہ بن عمر صحابی سی اور وہ حضرت رسول علیہ الصلوٰۃ والسلام سی روایت کریں اور جس حدیث کی دوسری یا تین یا چار یا پانچ سند ہوں سو اوس کو حدیث مشہور کہتے ہیں اور تینوں قسم کو احادیث کہتے ہیں اور جس حدیث کی بیشمار سندیں ہوں اور ہر مرتبہ میں اوس کو بیشمار راوی تواتر کرتی ہوں اور عقل اوس قدر آدمیوں کا جھوٹا ہونا محال سمجھی تو اوس کو حدیث متواتر کہتے ہیں اور خاص متواتر میں اوس کی ثبوت کا یقین حاصل ہونا ہی بخلاف غریب و غریب و مشہور کی کہ انکی ثبوت میں ظن غالب ہی جیسی کہ شہر مکہ اور مدینہ کی موجود ہونے کی طرح لوگ بیان کرتے ہیں کہ سب کو عقل جھوٹا نہیں جانتی پس اس خبر متواتر سی شہر مکہ اور مدینہ موجود ہونی کا یقین ہو جاتا ہی اور قرآن مجید حرف بحرف حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سی یقینی ہی اور بہت احادیث کا ثبوت ظنی ہی سو اس لی قرآن مجید کو احادیث پر مقدم رکھا ورنہ قرآن مجید بھی ہم کو حضرت سید المرسلین علیہ افضل التہیہ سی پہونچا ہی اور احادیث بھی اس میں دو تو برابر ہیں یا اس لی قرآن مجید کو احادیث پر مقدم رکھا کہ قرآن مجید کی الفاظ و معانی دونوں میں اللہ میں جیسا کہ یہ آیت اوس پر دال ہے و معانی علق عن الموی ان هو لا یوحی یوحی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انبی طرف اور انہی خواہش سی بدون امر الہی جل شانہ کی امور دین میں نہیں بولتی بخلاف حدیث کی کہ اس کی معانی من اللہ پس کتاب اللہ بھی امر الہی ہی اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

امر الہی ہی مگر قرآن مجید کی الفاظ اور معانی بحرف منسبل من اندر ہیں اور احادیث
 کے معانی بدون حروف کی اور مشکوٰۃ شریف کی شرح میں مرقوم ہی کہ حدیث کی رجال کو
 کہ وہ حدیث کی راوی ہیں اور اس کو سند رجال کہتی ہیں اور ہناؤ یعنی سند کی اور کبھی بمعنی ذکر
 سند کی اور کبھی بمعنی اظہار سند کی بھی آئنا ہی اور عین حدیث وہ ہے کہ اس پر ہناؤ تھی
 ہو پر لگ کر درمیان سی کوئی راوی حدیث کی رواۃ سی ساقط نہ ہو اور اس کا پیوستہ ہو
 اس کو حدیث متصل کہتی ہیں اور اس عدم سقوط کو اتصال کہتی ہیں اور اگر رواۃ سی ایک
 ایک سی زیادہ ساقط ہوں اس کو منقطع کہتے ہیں اور اس سقوط کو انقطاع کہتے ہیں
 اور اگر سقوط اول سند سی ہو اس کو معلق کہتے ہیں اور اس نقاط کو تعلیق کہتی ہیں
 ساقط ایک ہو یا بہت ہوں اور کبھی تمام سند ساقط ہوتی ہو جیسا کہ صفحہ ۱ کی عادت
 ہوتی ہو کہ کہتے ہیں قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اگر سقوط آخر سند میں
 تابعین کی بعد ہو اس کو حدیث مرسل کہتے ہیں اور اس فعل کو ارسال کہتے ہیں جیسا کہ
 کوئی تابعی کہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور محدثین کی نزدیک مرسل اور
 منقطع ایک معنی سی آتے ہیں مگر پہلی اصطلاح مشہور تر ہے فقہاء اور محدثین کے نزدیک
 اور جمہور علماء مرسل میں توقف کرتے ہیں اس لہٰذا کہ معلوم نہیں ہوتا کہ اس روایت میں
 ثقہ ساقط ہی یا غیر ثقہ اس واسطے کہ روایت تابعی کی تابعی ہی بہت آئی ہو اور تابعین
 ثقہ اور ثقہ دونوں ہوتی ہیں اور حدیث مرسل مطلقاً نزدیک حضرت امام ابو حنیفہ اور امام
 رحمہما اللہ تعالیٰ کی مقبول ہے اور یہ دونوں حضرات کہتی ہیں کہ ارسال کمال و فوق اور اعتماد
 کے لے لے ہو اور اگر نزدیک اس کی روایت صحیح ہوتی تو وہ روایت میں ارسال نہ لے لے اور
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہ لے لے اور حضرت امام شافعی کی نزدیک اگر حدیث

مرسل کی کسی اور وجہ سے اعتقاد ہو تو وہ مقبول ہو اور حضرت امام احمدی سے دو قول ہیں
 ایک قبول میں اور ایک توقف میں اور اگر انسانی اسناد سے دور راوی متوالی ساقط
 ہوں اوس کو معضل میم مہملہ کی ضم اور عین مہملہ کی سکون اور متنازعہ کی فتح سی کہتے
 ہیں اور اگر انسانی اسناد سے ایک راوی ساقط ہو یا زیادہ لیکن متوالی ساقط ہوں بلکہ
 دو جگہ سے یا تین جگہ سے اوس کو منقطع کہتے ہیں اور منقطع ہر روی معنی کی شامل تمام
 تمام اقسام انقطاع کو بھی آتا ہے اور منقطع کا ایک قسم ہے کہ اوس کو مَدَّ کس میم مہملہ کی
 ضم اور لام مہملہ شدہ کی فتح سی کہتے ہیں اور اوس کی فعل کو تدلیس اور اوس کی فاعل کو دیس
 لام مہملہ کی کسری کہتے ہیں اور صورت اوس کی یہ ہے کہ راوی اپنی شیخ کا نام نہ لیووی
 اور وہ اوس شیخ کا نام کہ اوس کی شیخ سے فوق ہے لیوے اور حدیث کو اوس سے
 روایت کری اور وہ لفظ کہ موہم سماع کا ہو لاوی اور حال آنکہ اوس حدیث کو اوس نے اوس
 نہ سنا ہو جیسا کہ مدلس کہی عن فلان یا کہی قال فلان اور تدلیس موم اور مکوہ ہر گز
 اوس وقت میں کہ ثابت ہو کہ وہ بغیر تقدسی تدلیس نہیں کرتا اور اوس میں کوئی غرض نہ
 نہ ہو جیسا کہ وہ بسبب صغرن اور عدم جاہ اور شہرت اور ستر حال اپنی شیخ کی اوس سے انصاف
 سماع کا کرتا ہے اور اوس کا نام نہیں لیتا کہ وہ سبب طعن کا ہو اور تدلیس انت میں متابع
 کا عیب چھپانا اور بعضی اختلاط اور اشتداد و ظلام کی بھی آتا ہے اور اگر حدیث کی اسناد میں
 یا متن میں راوی سے اختلاف تقدیم کا یا تاخیر کا یا زیادتی کا یا نقصان کا یا ابدال راوی کا
 مکان راوی کے واقع ہوا ہو یا ایک متن کو اور متن کی جگہ میں لایا ہو یا امثال او
 تو اوس حدیث کو مضطرب کہتے ہیں اور اگر راوی کسی مصلحت کی لئی یا کسی غرض کے لئے
 اپنے کلام کو حدیث میں لاوی تو اوس کو مذہج کہتے ہیں اور مشاذ اور منکسر اور

محل بھی حدیث کی افہام سی بہن شذائے محدثین کی اصطلاح میں اوس حدیث کو کہتے
ہیں کہ وہ مخالف روایت ثقات کی روایت کو کہے ہو پس مگر راوی اوس کا ثقہ ہو
تو وہ مردود ہی اور نہ اگر ثقہ ہو تو اس جگہ مزید حفظ اور ضبط سی یا کثرت عدوی یا اور جو
ترجیحات سی سبیل ترجیح کی رکھتا ہی پس وہ حدیث کہ راجح ہو اوس کو محفوظ کہتے ہیں اور
مرجوح کو شاذ کہتے ہیں اور متکسر اوس حدیث کو کہتے ہیں کہ راوی ضعیف بمقابل اوس
کہ اوس میں ضعف کمتر ہو روایت کری اور بمقابل منکر کی معروف ہی پس منکر اور مردود
دو نو میں راوی ضعیف ہیں ایک ضعیف تر دوسری سی اور شاذ اور محفوظ دو نو میں راوی
قوی ہیں ایک قوی تر دوسری سی اور شاذ اور منکر دو نو میں مرجوح ہیں اور محفوظ اور معروف
دو نو راجح ہیں اور محل کہ صیغہ اسم مفعول اور مشتق فعلیل سے ہو اوس اسناد کو کہتے
ہیں کہ اوس میں ایسی غلطی اور سبب ہوں کہ اوس کی صحت کی قاطع ہوں اور اوس کو
اہل جہارت اور خلافت علم حدیث کی پاتی ہوں اور اگر کسی نے حدیث کو رد عدلیت کیا ہے
اور اور راوی نے ہی اوس کی موافق روایت کیا ہو تو اس راوی کی حدیث کو اوس جہاد
ہناج صیغہ اسم فاعل سی کہتی ہیں اور وہ کہ محدثین کہتے ہیں تابعہ کمال و لاہ متا
اوس کی یہی معنی ہو اور متابعت موجب تقویت اور تائید کی ہی اور لازم نہیں کہ متابعت
مرتبہ میں مساوی اصل کی ہو اور اگر وہ اوس کی مرتبہ ہی کمتر ہو تو یہی وہ متابعت کی نشانی
ہی اور متابع اگر لفظ اور معنی میں موافق اصل کی ہو تو اوس پر مشالہ کا اطلاق کرتے ہیں
اور اگر وہ معنی میں موافق ہو اور لفظ میں موافق نہ ہو تو اوس پر منحوخہ کا اطلاق کرتے
ہیں اور متابعت پر شرط ہے کہ دو نو حدیثیں ایک صحابی سی ہوں اور اگر وہ در صحابی سی
مروی ہیں تو اوس کو شاذ کہتے ہیں مگر یہاں کہ محدثین کہتے ہیں کہ شواہد و شہاد

بلہ حدیث فکات فی الجملہ احادیث کی تین قسم ہیں صحیح اور حسن اور ضعیف
 صحیح مرتبہ اعلیٰ ہی اور ضعیف مرتبہ ادنیٰ ہی اور حسن متوسط ہی پیش صحیح وہ ہے کہ نقل عمل
 تمام الضبط متصل السندی منتہی تک ثابت ہوئی ہو اگر یہ صفات بروجہ کمال کی ہوں
 تو اس کو صحیح لہذا کہہتی ہیں اگر کوئی نوع کا تصور اور نقصان اس سے راہ یاب
 اور کثرت طرق فی اس کا جبر نقصان کیا ہو تو اس کو صحیح وغیرہ کہتی ہیں اور اگر جبر
 نقصان اس کا نہیں ہو تو اس کو حسن لہذا کہہتی ہیں اور اگر حدیث ضعیف میں
 تعدد طرق فی جبر نقصان اس کی ضعف کا کیا ہو اس کو حسن وغیرہ کہتی ہیں اور
 ظاہراً قوم کا کلام اس میں ہی کہ حسن کی تمام صفات مذکورہ میں نقصان راہ یاب ہی
 اما تحقیق وہ ہی کہ حسن لہذا کہہ میں ضعف اور نقصان نقطہ ضبط میں ہی اور اوصاف
 اس کی اپنی حال پر ہیں اور ضعیف اور حسن لغایہ کا میں تمام صفات میں نقصان
 راہ یاب ہی اور مراد عدالت سے بلکہ شخصی ہی کہ باعث ہر تباہی اس کو تقویٰ اور مرئیت
 کی ملازمت پر اور تقویٰ سے مراد اجتناب امور مہنیہ کا ہی شرک اور فسق اور بدعت سے اور
 صغیرہ کی اجتناب مختلف ہی اور مختار عدم اشتراط اس کا ہی اس لیے کہ اجتناب صغیرہ
 خارج طاعت سے ہی مگر اصرار اور مداومت اس پر کہ وہ بھی کیہ ہی اور مراد مروءت
 متنزہ بعضی خائس اور نقائص سے ہی کہ وہ خلاف تقضائی ہمت اور مردانگی کے ہی مثل
 التواضع بعضی مہاجات و نتیجہ کی جیسا کہ بازار میں کہانا اور پینا اور شراب عام میں بول
 براہ ذکرنا اور مانند اس کی اور عدل روایت عام تر ہی عدل شہادت سے اس لیے
 وہ غلام کو بھی شامل ہی بخلاف عدل شہادت کی کہ وہ حُر سے مخصوص ہی اور مراد ضبط
 حفظ اور نہایت سمیع اور مروی کا ہی نوات اور اختلال سے اس میں نہایت سے کہ اس کا

استحضار پر وہ ممکن اور ہوا اور ضبط و تقسیم پر ہی ایک ضبط صدر اور دوسرا
ضبط کتاب ضبط صدر یا دہشت اور حفظ قلب سی ہی اور ضبط کتاب تہنی پاس اوس کی
صیانت اور نگاہداشت ہی ادا کی وقت تنگ اور غراہت منافی صحت کی نہیں اور زحمت
غریب صحیح بھی ہو سکتی ہے جبکہ رجال اونس کی ثقہ ہوں اور غریب کبھی بھی شاذ کی
ہی آتی ہو شاذ وہی کہ وہ حدیث کی طعن کی اقسام سی ہی اور بھی مراد ہی صاحب مشکوٰۃ
کی کہ بعضی احادیث میں بطریق طعن کی کہا ہی ہذا حدیث غریب اور بعضوں فی الی
اعتبار مخالفت ثقات کی شاذ کی تفسیر در راوی سی کی ہی اور کہا ہی کہ صحیح شاذ ہی اور
غیر شاذ اور جب کہ شاذ طعن کی مقام میں مذکور ہو تو اوس وقت بمعنی مخالفت ثقات
کی ہی تا ممل لا الہ الا اللہ کہا بودم و بجا رسیدم و از کجا سر کشیدم کہتا ہوں قیود و
اگر چہ علت غائی اس رسالہ کی تالیف سی بیان توبہ کا تھا اور چونکہ توبہ کی جمیع لوازمات
کا بیان کرنا بھی ضرور تھا بنا برآں اس تفسیر فی اول حقیقت توبہ کی اور بعد ازاں آیات
تقرآنی اور بعضی احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل التعلیل و التوال مشایخ رحمہم اللہ تعالیٰ کی کہ
توبہ میں تہی اور اوس کی بعد و وجوب توبہ کا ہر فرد بشر پر اور شرائط توبہ کی اور بعضی
موجودہ از توبہ کی اور دفع عذرات عدم توبہ کی اور عدم تاخیر اور تسویف توبہ میں
کہا اور چونکہ توبہ گناہوں سی نادم ہونا ہی اور زدامت گناہوں سی بغیر معرفت
گناہوں کی نہیں ہو سکتی توبہ اوں کی ضرور ہوا کہ سنیات کبیرہ اور صغیرہ اور اونی
عدد و خطرات متعارف کی کہ وہ فی المعنی قریب کبار کی ہیں اور بعضی احادیث کہ وہ
سنیات کبارہ اور متعارف ہیں وارد ہوئی ہیں کہی تاکہ تمام اور مکمل اوس کا ہو اور
سبیل تفسیر فی احادیث بھی لکھی تو اس تفسیرنی چاہا کہ فائدہ اقسام حدیث میں بھی

کہنا چاہئے کہ تا اُس جی عرفان اقسام احادیث کا اور احادیث کی عرفان سی کیفیت
 سیات کی کہ وہ احادیث معتبرہ سی ثابت ہو و لضع ہو وی اور جانایا ہے کہ شرف
 آدمی کا اور حیوانا پر سید ل کی ہی کہ وہ حاکم اعلیٰ کشور بدن کا ہی اور دل بھی
 مضغہ گوشت کا نہیں کہ وہ انسان کے پستان چپ کی نیچی واقع ہی اس لی کہ جی
 مضغہ لحمی اور حیوانات کو بھی ہی تو اوسکی وجود سی آدمی اور حیوانات سی مشرف
 اور ممتاز ہو نہیں سکتا بلکہ دل لطیفہ نورانی اور سر رحمانی ہی کہ انسان کی اور مضغہ
 گوشت بین مودع اور منظر و ف ہی اور اطلاق قلب کا اوس مضغہ لحمی پر از قبیل اطلاق
 حال کی اوس کی محل پر ہی اور کشف ملک اور ملکوت اور سیر عالم جبروت و ملاہوت
 اور مشاہد اور وصال حق اوس سی متعلق ہی اور دل بندہ مومن کا عرش آہی بلکہ
 سر آہی ہی کہ زبان اوس کی بیان سی عاجز اور قاصر ہی اور بعضی تحقیق صنویہ کے
 نزدیک بھی روح ہی کہ جس کی حق بین یہ آیت وارد ہوئی ہے یسئلونک عن
 الروح قل الروح من امر ربی یعنی ای محمد علیک الصلوٰۃ والسلام آپ سے
 روح کی حقیقت سی پوچھ گئی کہہ تو کہ روح امر ربی ہی فساد دل کا فساد تمام بدن کا
 اور صلاحیت اوس کی صلاحیت تمام بدن کی ہی مطابق حدیث شریف کی فی الجسد
 مضغۃ اذا صلت صلت الجسد کلہ و اذا مضت مضت الجسد کلہ وھی
 القلب یعنی جسم بین ایک مضغہ ہی جب وہ مضغہ لہا ہوتا ہی تو سارا جسم لہا ہوتا ہی
 اور جب وہ بگڑتا ہی تو تمام جسم بگڑتا ہی اور وہ مضغہ قلب سی یعنی دل ہی اور
 قلب انسان کا مانند ایک آئینہ کی ہی کہ ایمان اور عبادات اور مجاہدہ عرفانی اور
 اور اتیان اور شریعہ اوس کی محلی ہیں کہ اوس سی اوس آئینہ کو عکاس اور

پیدا ہوتی ہے اور کفر اور سنیات اور ارتکاب کبائر بلکہ جمیع منافی شریعہ اوس کی نگہ میں
 کہ اول سی اوس کی تاریکی اور زنگ پیدا ہوتا ہی اور پہلے بھی جانتا چاہتے تھے کہ ایمان بندہ
 مومن کا مانند ایک شخص کی ہی کہ تقویات اور مصلحتات بدن اوس کی عبادات اور حسنات
 اور محسنات اور مہلکات بدن اوس شخص کی کفر اور عموماً سنیات اور خصوصاً کبائر میں تو ہر
 مومن کو لازم ہے کہ ارتکاب معاصی سی اپنی لطیفہ نورانی قلبی کو کہ وہ عیش آلہی بلکہ سر آلہی
 تعالیٰ شانہ تاریک اور تیر و فکری اور مہلکات سنیات سی ایمان کی شخص کو در طہ ہلاک میں ڈالی
 شیخ سعدی شیرازی نے کہا ہے۔ ای کہ ترا سعدیازیر زین خفتن است چو تمام خود و کین شدن خندان
 ای کہ گنہ کردہ بہر تو خدا تو بہ کن۔ باز گناہی کن دشمن ایمان مباش
 اگر در صورتی کہ کوئی آدمی بقصدضای بشریت کی ہوا اور ہوس نفسانی میں گرفتار ہو جائے
 اور از روی فطرت جلی کی ترک سنیات کا ہو وی اور دل بندہ مومن کا بسبب ارتکاب سنیات
 کے ظلمت اور تیرگی کے بیماری میں ہو جاوی تو جیسا کہ آدمی اگر کوئی بیماری بدنی اوس کو عارض
 اور لاحق ہوتی ہے تو وہ اوس سی غفلت نہیں کرتا اور وہ اس بیماری سی غافل اور زائل نہیں
 ہوتا اس خوف سی کہ بباد ارقہ رقتہ وہ اس کو ہلاک کر ڈالی تو وہ آدمی اوس کا علاج کرے
 اور علاج کرنا عوارض بدنی کا وہ ضروریات سی جانتا ہی تو دیسا ہی آدمی اپنی دلی عوارض
 اور بیماریا کہ وہ حاکم اعلیٰ کشور بدن کا ہی علاج کرنا بھی ضروری جانے تو جیسا کہ دفع بیماری
 بدن کی لئی دو تجویزین ضروری ہیں ایک تجویز علاج کی کہ وہ خاص دفع مرض کی لئی ہو
 اور دوسری تجویز پنہنہ کی کہ وہ عدم تقویت مرض کی لئی ہو اور جب تک یہ دو تجویزین
 ملنا کما حقہ نہ کیا دین تو اصلاح بدن کی لئی دشوار ہوتی ہو دیسا ہی دفع علالت قلبی کی لئے
 دو تدبیرین ضروری ہیں ایک تو عبادات اور اشیانہ اور شریعہ اور عبادات عرفانی

کا کہنا کہ یہاں بیماری قلبی کا علاج ہی اور دوسرے اسباب ماضیہ سی بخلوص قلبی و نیت
 عدم رجوع کی تائید ہونا اور حال اور استقبال میں معاصی کا ترک کہ نہ کہ پہلے دوس بیماری قلبی
 کے پہلے ہی اور جیسا کہ علاج عوارض مدنی کا مطابق تجویز حکیم دانگی ہونا ہی تو چاہی کہ وہی
 علاج عوارض قلبی کا موجب تشخیص قانون شرع کی اور مطابق تجویز اطباء روحانی کی کہ مراد علما
 ربانی اور شیوخ کالین دین متین سی ہی ہوتا کہ وہ تجویز متبع شفا قلبی کی ہو دی اور چونکہ
 جمیع اولیاء اور اقطاب اور علماء اور فضلاء اور عباد اور زہاد اور بار اور اخبار و عباد
 عجم کی سلف سی خلف تگ اور زمرہ محدثین مقلدین اور غیر مقلدین یہ سب ساتھ سنوئیہ مطلق
 بعیت کی قائل اور مقرر اور مستقر ہیں اور انہوں نے تبعاً انتہائے المصنوع علی صاحبہا
 افضل التجه انہی شیوخ رحمہم اللہ تعالیٰ سی بعیت توبہ کی کی ہی بلکہ حضرات صحابہ علیہم الرضوان
 حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم کی دست حق پرست پر اور حضرات تابعین فی حضرات صحابہ
 سی اور حضرات تبع تابعین فی حضرات تابعین سی اقسام کی بعیتیں کی ہیں اور توبہ کر نیکی
 بعیت کرنی سی شدت اتصال تھا اس کی کہ سلسلہ بعیت تقویٰ کا کہ توبہ بھی اوس میں داخل
 ہی حضرت خیر الوری علیہ الصلوٰۃ والسلام سی الی یومناہم جہا ثبات ہی مگر چندی بہ نیت
 الہام سرخہ کی سلسلہ ایسی کا سیلچپی بیانہ انشاء اللہ تعالیٰ اور چونکہ الانساب کا
 لمنیت ہی یعنی نائب مانند منیب کی ہی تو اس ہی بھی ثابت ہو کہ سلسلہ بعیت تقویٰ اور
 توبہ کا حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم سی ابتداء تصور کی اور بلا اہمال اور تصور کہ
 مسلسل رہی بنا برآں فقیر مؤلف نے چاہا کہ بعد اثبات فریضہ توبہ کی اور بیان افواج کی
 اور وجوب اس کی اور شرائط اوس کی مسنونہ بعیت سی بھی کچھ لکھی تاکہ وہ مکملہ ہو
 ہو اور ناظرین اور سامعین پر مسنونہ بعیت کی ظاہر ہو اور ناظرین اور سامعین

تو بے غافل نہ رہیں اس لیے کہ ایک جزو اس کا سنت منیہ اور دوسرا جزو واجب ہے اور
 وہ سنت صحابہ اور تابعین اور تبع تابعین کے اور معمول بد اولیاء
 اور اقلیاء اور علماء اور فضلا اور صلحا اور اہل اہل اور انبیاء ہر اکثاف اور لطاف کا اور
 خصوصاً باعث حصول ثواب کا اور سبب خوشنودی حضرت ائمہ علیہ السلام کا یہی ہے کہ
 بیان میں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا اِنَّ الَّذِیْنَ یَمِیْنُوْنَ اَنْ یَاْمِنُوْا بِمَا یَاْمِنُوْنَ
 ۱ اللہ ید اللہ فوق اید یھم فمن نكث فانما ينكث علی نفسه ومن اوفی بما
 عاهد علیہ اللہ فسیؤ لہ اجر اعظیما یعنی جو لوگ گھمیت کی تجسوسی ٹھہر
 صلواتی علیک و سلامی خصوصاً حدیث میں یا اس کی منی یہی ہے کہ جو لوگ کہ گھمیت
 کرتے ہیں تجسوسی ای ٹھہر صلواتی علیک سلامی احیاء ای فی جہن من الاحیاء سلامی کی
 نہیں کہ وہ گھمیت کرتے ہیں اللہ تعالیٰ سی یعنی اس لیے کہ وہ خاص سیری خوشنودی اور
 تقویت دین کی لیے آپ سی گھمیت کرتی ہیں تو وہ فی الواقع تجسوسیت کرتے ہیں اور ان
 ہاتھ پر اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہی پس جس نے کہ توڑا گھمیت کا پس سو اس کی نہیں کلا دنی
 اپنی جان کی مضرت پر ہمد گھمیت کو توڑا اور اپنی جان کو خطر میں ڈالنا اور اپنی کو دنیا اور
 آخرت میں نقصان دہا اور جزو وفا کیا اللہ تعالیٰ سی ہمد گھمیت پر یا مضمون گھمیت پر یعنی اس
 ہمد پر کہ دنی اس پر گھمیت کی ہی پس شتاب دیو گیا اللہ تعالیٰ اور اس کو ابر شتاب آخرت
 میں نیم گھمیت سی اور جاننا چاہی کہ اس آیت میں ایک تو ترغیب اور تحریص ہی گھمیت کرنی
 ہے اور دوسرا اس میں عظمت گھمیت کرنی کی ہی جناب نبوی علیہ السلام والی سلامی کہ وہ
 فی الحقیقہ اللہ تعالیٰ گھمیت کر لای اور تیسرا اس میں تہذیب اور تہذیب ہی ہاتھ گھمیت
 کی کہ وہ نقصان فی الواقع ناکت گھمیت کی لیے ہی گھمیت کرنا اور اس کے کلا دنی کی

عالم پر غامد ہوتا ہی مطابق قول تعالیٰ کی ولا یحییق المکالمی اللہ علیہ السلام اور
 جیسا کہ وبال ظلم کا ظلم پر غامد ہوتا ہی مطابق قول تعالیٰ کی ایما بغیکم علی انفسکم
 نقصان اور خسارہ اور وبال نقص عہد بیت کا ناقض اور ناکث عہد بیت کی لٹی اور
 مطابق قول تعالیٰ کی فمن نکث فاعنا ینکث علی نفسه اور کینو کیہ اچھا کہا ہی پیمان
 شکن کہ ہر کہ پیمان بشکت بہ از پائی در افتاد برون رفت مردست بہ اورا کہ درست
 بود پیمان است بہ نشکت ہیچ وجہ ہر عہد کہ بست بہ چو تھا اس آیتہ میں عہد بیت
 ایفا کر نہی اولون کی لٹی وعدہ اجر عظیم کا ہی گتہا ہی تعمیر موددی کہ جیسا کوئی بادشاہ کہ
 کسی کو اپنا خلیفہ مقرر کرتا ہی تو وہ بادشاہ اپنی دربار مخصوص نام میں اوس کی اظہار خلافت کے
 لئے فرماتا ہی یا وہ بادشاہ اپنی حکماء عالیشان میں کہ اوس کی مکتوبیت ہونیکا شرف اپنی
 خلیفہ کو عطا فرماتا ہی اور وہ حکماء مشتمل قانون سلطنت اور حکام شاہی کی ہوتا ہی لکھتا ہر
 کہ تو میر خلیفہ اور نائب ہی اور جہتی تجھے بیت کی تو اوس فی تجھے بیت کی اور بیایت میں
 میرا ہتھ پتھر ہا ہتھ پیر ہی اپنی تمی بیت کرنا یعنی تجھے بیت کرنا ہی چونکہ عہد بیت کو توڑا تو اوس
 اپنی جان کو معرض ہلاک میں ڈالا اور جہتی عہد بیت میں وفا کیا تو میں اوس کو عظیم
 و فکھا ایسا ہی اللہ تعالیٰ فی اظہار خلافت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی لٹی کرین
 اور اہل زمین میں وہ میرا طیفہ ہر اپنی ایسی مشور رحمت نشور اور ایسی توفیق و فیع میں
 یعنی قرآن جمید اور فرقان حمید میں کہ اوس کی شان میں لو انزلنا ہذا القرآن علی
 جبل لعلہ خاشعاً متصدعاً من خشية اللہ اور لا یجسہ الا المطمعون
 و ارد ہی یہ فرمایا کہ جو لوگ ای محمد علیک صلواتی و سلامی تجھے بیت کرتے ہیں تو وہ تجھ
 بیت کرتے ہیں اور بیایت میں میرا ہتھ اولون کی ہاتھ پیر ہی یوں آپ سی بیت کرنا تجھ

بیعت کرنا ہی اور جس کی آپ سی عہد بیعت کا کر کے اوس کا نقض کیا اور اوس کو توڑا
 اور عہد بیعت کو فنا کیا تو اوس کی گویا اپنی جان کو معرض تلف میں ڈالنا کہ ضرر نکلت
 بیعت کا ناکث بیعت کی لئی ہی اور جو کوئی وفا کر گیا اوس عہد بیعت کو تو مستتاب میں
 اوس کو اجر عظیم دیا گیا جیسا کہ بیعت کرنا خلیفہ سی بیعت کرنا اوس کی متخلف سی ہی ایسا ہی
 نقض عہد بیعت کا اوس کی خلیفہ سی نقض عہد بیعت کا اوس کی متخلف سی ہی اور فی الواقع
 نقصان نکلت بیعت کا ناکث بیعت کی لئی ہی نہ خلیفہ کی لئی نہ اوس کی متخلف کی لئی ایسا ہی
 ایفا عہد بیعت کا کا ظاہر میں اگرچہ وہ خلیفہ سی ہی مگر فی الواقع اوس کی متخلف سی ہے تو
 نابراں انہ تعالیٰ نے عہد بیعت کی ایفا کر میوالوں کے لئی وعدہ اجر عظیم کا فرمایا تو انہ
 تعالیٰ نے اس آیت میں اظہار خلافت حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کا اپنی ملکات
 اور اپنی زمین میں اور اپنی مخلوق میں کیا اور آیت قل انکمتم تحبون الله فالتب عونی
 یحبکم الله اور آیت واطیعوا الله واطیعوا الرسول اور آیت من یطع الرسول فقد
 اطاع الله اور آیت ان الله وملائکته یصلون علی البتہ یا ایہا الذین امنوا
 صلوا علیہ وسلم تسلیما بھی اس پر دلالت کرتی ہیں اللهم صل وسلم علی محمد وعلی
 آلہ کما تحب وترغی بان فضلی علیہ وعلی آلہ واصحابہ اجمعین اور کہتا ہی فقیر
 مودودی کہ اس آیت میں ایک اور نکتہ خفیہ اور دقیقہ خفیہ ہی کہ محققین پر مخفی نہیں اور وہ
 یہی کہ حضرت محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام رسول اللہ تعالیٰ کی ہیں اور علیہ السلام ربانی نقی
 اولیاء اور افضیاء اور صلحا اور برابر ارادہ راغباء ہدایت خلق اور دعوت حق میں نائب صخر
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں اور چونکہ مرتبہ طاق نیابت کا مطلق رسالت سی یا ربہ
 مطلق نائب کا مطلق رسول سے افضل اور اعلیٰ اور ارفع ہی تو جب بیعت کرنا رسول کا

موجب بیعت کرنی اوس کی منزل کی ہوا جیسا کہ آیتہ ان الان بن یباعون انما
 یباعون اللہ سی ظاہری تو بیعت کرنا نائب کی موجب بیعت کرنی اوس کی نیکی
 ضرور ہوگی تو اس آیتہ سی ثابت ہوا کہ جہینا بیعت کرنا حضرت خیر الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 سی بیعت کرنا اوس کی منزل سی ہی یعنی اللہ تعالیٰ سی تو ویسا ہی بیعت کرنا علماء ربانی ات
 محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام سی یعنی اولیاء اور القیاء اور علماء اور اہل راہ اور اہل راہی کہ وہ
 ہدایت خلق میں نائب حضرت محمد الرسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ہیں بیعت کرنا
 اوس کی شیب سی ہی یعنی حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سی جیسا کہ اس فوج
 قول المستحسن فی فتح الحسن کا کہ مولاتا مولوی حسن الزمان محمد صاحب حیدر آبادی کی
 تالیفات سی ہی دلالت کرتا ہی اور وہ یہہ ہی و ان المریدون للسلوک والمتقین
 للعباد اکابر فضیلین امامہم فی الدنیا بقہ عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الخ یعنی تحقیق مرید سلوک طریق معرفت کی اور عرض جہاد اکبری پس شیخ امام اردن کا ہر
 جہاد اکبر میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نیابت سی اور حینی اونسی بیعت کی
 تو اونسی حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سی بوسہ شیوخ اوس سلسلہ کی بیعت کی
 اور ہاتھ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کا بتوسط اون شیوخ کی اوس مرید کی ہاتھ
 پر ہی جیسا کہ یہ ظاہر ہوتا ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی قول سی کہ کسی فی اونکی خدمت میں
 حاضر ہو کر کہا کہ میں ارادہ کرتا ہوں کہ آپ سی بیعت کروں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے
 فرمایا کہ آیا نہیں بیعت کی تمی میری امیر سی یعنی میری نائب سی لکھا اس کی کہ ہاں ہنوا کہ
 امیر سی بیعت کی ہی حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ جب بیعت کی تمی میری امیر سی پس تحقیق بیعت کی
 تمی مجھ سی اور نظیر اوس کا قول حضرت عبداللہ بن زرارہ کا ہی بیعت عقبہ میں کہ بعد

کلام طویل کی اوس حال میں کہ وہ حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم سی مخاطب تھا
 کہا نبایع بک علی ذالک ونبایک اللہ ربنا ورسولک یدن اللہ فوق ایدیتنا
 الحدیث یعنی اس پر ہم آپ سی بیعت کرتے ہیں اور بواسطہ آپ کی اللہ تعالیٰ سی کہ وہ ہمارا
 اور آپ کا رب ہی بیعت کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ہاتھ ہمارے ہاتھوں پر ہو تو علامہ
 اس کا یہہ ہو کہ جیسا بیعت کرنا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کرنا حضرت اللہ
 تعالیٰ سی تھا اس لی کہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام رسول اللہ اور خلیفۃ اللہ تعالیٰ
 تعالیٰ شانہ ویسا ہی بیعت کرنا اولیاء اور ائمہ اور صلحا اور برار اور اخیار اور علماء کو بای
 سی حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سی بیعت کرنا ہی اس لی کہ وہ نائب حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ہیں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہی
 لقد رضی اللہ عن المؤمنین اذ یبايعونک تحت الشجرۃ فاعلم ما فی قلوبہم
 فانزل السکینۃ علیہم واثابہم فتحا قریبا یعنی اللہ تعالیٰ اون لوگوں سی
 جنہوں لی تجھ و درخت کی نیچی بیعت کی رضامند ہو اپہر جانجو اون کی دلون میں تھا
 پس اون پر سکین اتاری اور انعام دیا اون کو فتح نزدیک کا اور اللہ تعالیٰ قرآن
 مجید میں اور جگہ فرمایا ہی یا ایہا النبی اذ اجمعک المؤمنات یبايعنک علی ان
 لا یشرکن باللہ شیئا ولا ینسفن ولا ینزفن ولا یقتلن اولادہن ولا
 یا بین یموتن ینفرتنہ بین ایدینہن وارجلہن ولا یحصینن فی معرکہ
 فبايعن واستغفر لہن اللہ ان اللہ غفور رحیم یعنی اللہ تعالیٰ نے اللہ
 علیک وسلم آپ کی یس مومن عورتیں آئین کہ وہ تجھ سی بیعت کریں اس پر کہ وہ نہ
 شرک کریں اللہ تعالیٰ سی نہ کہ درخت یا پھل اور نہ نہ کریں اولاد کو نہ کہ نہ

اور جھوٹ کہ اون کی ہاتھ اور پاؤں نی باندھا ہوا یعنی اونہوں نی باندھا ہونہ لائین
 یعنی وہ جھوٹ نکھین اور اوامر شرعیہ میں آپ کی نافرمانی نکھین بیل ون سے
 ہیست یعنی اور اون کی لئی اللہ تعالیٰ سی تنہا رکھجی بے شک اللہ تعالیٰ بخشی والا مہربان
 ہی قول المستحسن میں لکھا ہی کہ امام بخاری فی بسلسلہ اسناد حدیث کی عودہ سی نقل کیا ہی
 کہ روایت کی اوس فی حضرت عائشہ سی کہ حضرت سرور کائنات علیہ السلام والصلوة
 مومنات کو اس آیتہ سی یعنی یا ایہا النبی اذا جاءک المومنات یمایعنک الی
 قولہ غفور الرحیم سی امتحان فرماتی تھی جو کوئی مومنات سی اس آیتہ کی شرط پل قرار
 کرتی تھی تو حضرت سید الوری علیہ فضل التیجہ اوس کی لئی زبانی فرماتی تھی قد بائعتک
 علی ذالک یعنی تحقیق مینی بیعت کی تجھی اس پر قسم ہی اللہ تعالیٰ کی کہ بیعت کی قیمت
 کسی عورت کی ہاتھ کو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ہاتھ نی مس نہیں کیا او
 بیعت کی حضرت رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام نی عورات مومنات کو مگر زبانی اس
 کلام سی قد بائعتک علی ذالک اس سی ظاہر ہوتا ہی کہ فعل بیعت یعنی کامرد
 ہاتھ ہی جیسا کہ بیعت الرضوان میں در مال غیر عاضری حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے
 حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نی اپنی ایک ہاتھ کو اپنی دوسری ہاتھ پر حضرت
 عثمان رضی اللہ عنہ کی طرف سی رکھا پس نہ تھی وہ بیعت مگر ہاتھ سی بیعت کی عادت
 کی بیان میں کہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوۃ والسلام سی لوگون نی بیعت کی مخرج
 ابن ابی حاتم عن مقاتل قال انزلت هذه الاية يوم الفج فباع رسول الله
 صلی اللہ علیہ وسلم الرجال علی الصفاء وعمر یابیع المسلمین تحت اعین رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم واخرج هذه القصة ابن جریر وابن مردودہ عن ابن

یعنی ابن ابی حاتم قتال ہی مروی ہے کہ آیتہ بیعت التبار یعنی یا ایہا النبی اذ اجلس
المؤمنات یتابعنک الا یہ برون فتح مکہ نازل ہوئی اوس وقت حضرت رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے کونہ صفا پر مردوشی ہو رہی تھی اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ
عنه عورتوں سے کونہ صفا کی نیچی حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم کہیں سی بیعت لیتی تھی
اخراج ابن سعد و عبد بن حمید ابو العلی والطبرانی وابن مردویه
والبیہقی عن ام عطیہ قالت لما قدم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم المید
جمع النساء الا نصاد فی بیت فادسل الیہن عمار بن الخطاب فقام علی الباب فسلم
فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم الیکن یتابعن ان لا تشرکن باللہ
ثم یتبعن ولا تشرفن ولا تخرین قلنا نعم فمد یدہا من خارج البیت ومدنا
ایدینا من داخل البیت کذا فی الدر المنثور السیوطی یعنی ابن سعد اور
عبد بن حمید اور ابو العلی اور طبرانی اور ابن مردویه اور بیہقی ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
روایت کرتی ہیں کہ ام عطیہ نے فرمایا کہ جس وقت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
منورہ میں تشریف لای آپ نے انصار کی عورتوں کو حکم دیا کہ ایک جگہ میں جمع ہوں
اور حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وہاں بھیجا حضرت عمر نے اوس مکان کے دروازے
پر کھڑے ہو کر کلمہ پڑھا کہ میں الحکم حضرت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کے تنہا رہی پاس آیا ہو
تم بیعت کرتی ہو اس بات پر کہ کبھی شرک اور چوری اور زنا نہ کرو گی ہنوکھا ہاں ہاں
حضرت عمر نے باہر کھڑی ہو کر دروازہ کی اندر انہا ہاتھ بٹھایا اور منی ہی کہی کہ
اندر سی اون کی طرف اپنی ہاتھ پہنچائی اور چونکہ عورتوں کے بیعت کی وقت عورتوں
کی ہاتھ کو اپنی ہاتھ میں لینا منع تھا بنا برآں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں
کی بیعت کر کے وقت اپنے ہاتھ کو ان کی طرف نہ لایا اور عورتوں نے

نے ہی اپنی ہاتھ حضرت عمر کھٹکے اور جاننا چاہی کہ عقد کی وجہ وہیں ایک
 عہد لسانی و وسر عہد فعلی جب تکیت و نو اجراعہ نہ ہوگی بیعت کا انعقاد نہیں ہوتا
 تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بیعت کی وقت مرد و سکا ہاتھ اپنی ہاتھ میں پکڑتی
 تھی اور اگر بیعت کرنا والا حاضر نہ ہوتا تو جناب سالتاب علیہ الصلوٰۃ والسلام اپنی
 بائیں ہاتھ کو اپنی دائیں ہاتھ پر مار کر فرماتی کہ یہہ فلان بیعت کرنا والا ہاتھ ہی
 اگر بیعت کرنا فضول امر ہوتا تو معاذ اللہ حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کیون فضول امر کی لئی اتنا اہتمام کرتی و بسا ہی جب عورتوں سی بیعت لیتی یا کئے
 عہد بیعت سی اکتفا کرتی مکماہر اور یا اتمام عقد بیعت کی لئی اون کی طرف ہاتھ
 پہنچاتی اور بیعت کرنا والی عورتیں بھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کھٹکے
 اپنی ہاتھ بڑھاتیں چونکہ حضرت خاتم الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نامحرم کی بدن
 کو مس نہ کر سکتی تھی تو محض اشارہ پر اکتفا کرتی جیسا حاجی لوگ کہ اگر حجر اسود کو
 سبب اثر و دام کی نہیں پہنچ سکتی تو وہ دوسری اشارہ کرتے ہیں اور ارم علیہ
 سی مروی ہی قالت یا بعدا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فقراء علینا
 ان لا یشاکن باللہ شئیئا و نہا ناعن البنا حۃ فقضت منا امرۃ یدھا
 الحدیث یعنی ہمیں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کے پس اپنی
 ہمیں یہہ آئینہ پڑا کہ سنائی لا یشاکن باللہ شئیئا الا حۃ اور نوحہ کر مئی مع فرمایا
 پس ایک عورت فی اپنی ہاتھ کو بند کر لیا اور عرض کیا کہ فلا نی عورت لی میری مردہ
 پر نوحہ کیا تھا میں اوس کا بدلہ دینا چاہتی ہوں اور ابو داؤد میں ہی ان ہند
 بنت عتبہ قالت یا نبی اللہ بالیغنی فقال لا حتی تغیری کفیک فانھا کفیا

یعنی ہند بنت عتبہ نے عرض کیا کہ یا نبی اللہ علیک الصلوٰۃ والسلام آپ مجھ سے بیعت لیتے ہیں فرمایا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم مجھ سے بیعت نہیں لیتی جنگ تو اپنی ہاتھوں کا رنگ بدلی تیری ہاتھ لپی ہن جی ہندی کی نیچی اور ابو دود اور نساہی حضرت حضرت عائشہ سے روایت کرتی ہیں اومت امراۃ من و مراۃ المستزید ہا کتا الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نقبض النبی صلی اللہ علیہ وسلم یدہ فقال ما ادری ایدہ رجل ام ید امراۃ الحدیث یعنی ایک عورت نے حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پردہ میں سے بیعت کی لہٰذا اشارہ کیا اور مکتوب اوس کی ہاتھ میں تھا پس حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی ہاتھ کو پیچھی ہٹا لیا اور فرمایا میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہی یا عورت کا ہی حافظ ابن حجر نے فتح الباری شرح صحیح بخاری میں حدیث ہاتھ پہلے ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا اوغیر میں کامباہیت کی تائید صحیح ابن خرمیہ اور ابن حبان سے نقل کی ہے ان روایات کی شرح میں علماء کے دو قول ہیں بعض کہتے ہیں کہ یہ فقط دور کا اشارہ تھا اور بعضی کہتے ہیں کہ عورتیں آپ کی آستین پکڑتی تھیں اور حدیث میں تصور اور ابن سعد اور ابو داؤد و مراسل میں ہیں اور عبد الرزاق ہی غشی سے مسلا روایت کرتی ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاتھ پر کپڑا لپیٹ کر عورتوں سے بیعت کیا کرتے تھے تو مجھنا چاہتی کہ اسلام میں بیعت کا امر کیا اہم اور ضروری ہے صحیح بخاری میں ہے کہ بروز غزوہ خندق حضرت خیر البرکاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے سب ہاجرین اور انصار کی لہٰذا دعائی منفرد کی کہ تو سب سے کہہ گا بخیر الدین بالوحدۃ علی الاسلام ما حقنا ابداً یعنی ہم وہ لوگ ہیں

کہ حضرت عبدالرحمن رضی اللہ عنہ فی مشورت اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی حضرت عثمان رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کو خلیفہ مقرر کر کے اپنی بیعت کی نفی نہ کیا اہا یعلیٰ علی سنتہ اللہ وسنتہ
 رسولہ وسیرتہ الی بکد و عسافنی تیری نہایت گرتا ہوں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم اور طریقہ الیکبر اور عمر کے پر اور حضرت جریر سی منقول ہی کہ اس نے فرمایا
 بایعت رسول اللہ علی النصح لکل مسلم یعنی بیعت کی ہی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم سی بیعت اور فی خواہی کرنے پر ہر مسلمان سی کتہای نفیہ بودی کہ شتر و بیعت نسا کہ
 آیت یا ایہا النبی اذ جاءک المؤمنات کالایۃ من بین ین مخصوص نساء سی نہیں بلکہ وہ
 جمیع مومنین کی سی ہیں اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی مردوں سی ہی ان
 شتر و کی عمل کرنے پر بیعت میں حکم فرمایا ہی جیسا کہ احادیث آئندہ سی ثابت ہی نسا
 میں ہی ان الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قال الا شبا یعونی علی ما با یع علیہ
 النساء فلنألی یا رسول اللہ فیایضا علی ذالک یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 اپنے صحابہ سی ارشاد فرمایا تم مجھے بیعت نہیں کرنی اوس عہد پر کہ عورتوں فی بیعت کی ہر
 سہننے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پس سہنی اوس عہد پر بیعت کی عبادہ بن
 صامت سی کہا با یضا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی ان لا تشراک باللہ ولا تنفی
 ولا تشرق ولا تقتل النفس الی حرام اللہ کا بالحق یعنی نہ ہی بیعت کی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سی کہ ہم کبھی شریک اور زنا اور چوری اور خون ناحق نہ گویا امان نو دی
 بعد نقل روایت کی کہ تو بین کہ بیدہ حاملہ قبل از ہجرت تھا مگر یہ نہیں کہا کہ ہجرت کی بعد کبھی
 آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام فی بیعت توبہ نہیں لیا اور صحیحین میں ہی ان رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قال وحولہ عصا ین من اصحابہ قالوا یا یعونی علی ان لا تشراک

بالله سبباً ولا تمشوا ولا تقاتلوا ولا تحلوا ولا تحلوا ولا تقاتلوا ولا تحلوا
 بین ایدکم واجلکم ولا تصونی فی معروف و فی رواۃ للنجادی والنسائی
 و قرۃ ایۃ النساء فمن فی منکم فاجعل علی الله ومن اصاب من ذالک شیئاً
 فعوقب به فهو کفایتہ و من اصاب من ذالک فسیبنا الله علیه فامسک
 الی الله انشاء عاقبہ وان شاعقاعندہ قال فیما یضاه علی ذالک یعنی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کچھ مدت میں اصحاب حضرت آپ فی ارشاد فرمایا آؤ مجھ سے
 بات پر سمیت کرو کہ ہم شرک اور چوری اور زنا کی سنگی اور اپنی اولاد کو نہ مارینگے اور کسی پر
 بہتان نہ کریں گی اور کسی حکم کا خلاف نہ کریں گی اور صحیح بخاری اور نسائی کی روایت میں ہے
 کہ آپ پی یہ آیت پڑھی یا ایہا الذین اذ احباءک المومنات یا بعینک الایۃ پس
 فرمایا جو شخص اس وعدہ کو پورا کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اجر دے گا اور جو کوئی ان گناہوں کا
 مرتکب ہو اور سزا دیا گیا پس وہ اس کی ای کفارہ ہی اور جس گناہ کا کسی اللہ تعالیٰ نے
 پردہ پوشی کی تو اس کا معاف اللہ تعالیٰ کی سپردی خواہ وہ عذاب کری خواہ وہ بخشی لے
 کہتا ہے کہ پھر منہ اوں شرط پر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سمیت کیے لفظ عوقب اور
 یا ایہا النبی اذ احباءک المومنات کی پڑھو سی صاف ظاہر ہی کہ یہ سمیت حضرت ابوبکر
 صلی اللہ علیہ وسلم کی بیعت کی تھی اس کے لفظ عوقب اور منہ اوں سے مراد وہی ہے جو کہ ہم بعد بیعت کناز لہو
 جانا چاہتے تھے بعض متابعین نے منہ اوں سے مراد ان بیعت کناز کا ایک بیعت میں باقی ڈال کر اس کے
 میں پلینا ہاتھ لگایا اور دوسرے طرف برتن میں عورت سمیت کر لیا لیکن ہاتھ ڈالتی ہو اور کبھی
 بوقت سمیت کرنے عورت کی کپڑی کا ایک کنارہ پیر کپڑی کی اور کپڑی کی دوسرے کنارہ کے
 پیر کپڑی عورت سمیت کر لیا لیکن حکم دینی فی الجملہ اس عمل کے واسطے بھی سنت نہیں

سی سند عن عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده قال كان رسول الله صلى
 عليه وسلم اذا بايع النساء دعا بقدح ماء فغمس يده فيه ثم اغمس ايمنه
 يعني عمر بن الخطاب عن ابيه عن جده ان ابي بابه سي اور وہ اپنی داد اسی روایت کرتے ہیں
 کہا اور نہ وہ نہی کہ تھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بوقت بیعت کرتے تھے تو ان کو
 مشکاتی ایک پیالہ پانی کا پہرہ باقی ہاتھ اپنا اوس میں پہرہ باقی تھیں اور انہیں اپنی
 ہاتھ کو اوس میں روایت کیا ہے اوس کو ابن سعد اور ابن مردودہ نے اور اسحاق سنہ
 مغازی میں وعن الشعبي قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبايع النساء
 ووضع على يدها ثوبا اخرجه سعيد بن منصور وابن سعد والبوداد في المراسيل
 وعبد المزيق ايضا في روايت هو امام شافعي اوس ني تھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم بیعت کرتے تھے تو ان کو اور کچھ لیتی کپڑا اپنی ہاتھ پر اس روایت کو بیان کیا ہے
 سعید بن منصور نے اور ابن سعد نے اور ابو داؤد نے اور ابی اسحاق نے اور عبد الرزاق نے ہی
 اگرچہ یہ حدیث مسل ہے مگر بہت محدثین کی نزدیک حدیث مسل حجت ہوتی ہے اور یہی
 مذہب ہی امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کا اور حنبل بیت کا ان روایتوں میں ذکر
 ہی یہ بیعت تقویٰ کی ہی خلافت وغیرہ امور شرعیہ سب اس میں داخل ہیں اور عبد اللہ بن
 خلفہ امیر مدینہ نے وقتہ الطرہ میں لوگوں سی ساتھ مدینہ کی بیعت لی تھی یہ قصہ صحیح بخاری میں
 موجود ہے اور یہ بیعت بیعت خلافت کی سوا اور سی بیعت تھی اور کل تمام بیعت کی تقویٰ
 کی بیعت میں داخل ہیں بیعت توبہ کی سب گناہوں سی توبہ کرنا اور شرعیہ کی تعمیل کا
 وعدہ کرنا ہی اور بیعت جہاد کی جہاد میں ثبات اور جہاد کا وعدہ کرنا اور حضرت سید الانبیاء
 صلی اللہ علیہ وسلم کی امتزاج باہمی سی اور جنگ کی سب اس میں شامل سی یہ روایت

تقویٰ اور بیعت تو بہ اور بیعت اسلام یہ سب ایک ہی چیز ہیں اور بیعت جہاد اور ان کی ایک
 فردی اور بیعت کی دقت میں مباہج کا ہاتھ پکڑنا عقد فعلی جو جس سے تاکید اور جنگی عہد سانیکی
 مقصود ہوا ہے اور عقد فعلی عہد سانی کی غلبت اور نشانی نہیں بلکہ وہ ایک مستقل عہد
 جیسا کہ کہا جاتا ہے علی المؤمن کا خذ الکف یعنی زبانی وعدہ مؤمن کا نچتے کے من مانند
 پکڑنی ہاتھ کی ہی جیسا کہ انوار کیونٹ ہاتھ پر مارتی ہیں اور اوس کو پکچا وعدہ مستحق ہیں تو
 سر من کا زبانی وعدہ بھی ایسا ہی اور عہد سانی جس کو عقد فعلی ہی قوت دی جاوی ضرور محض عہد
 سانی ہی زیادہ معتبر اور مضبوط ہوگا جنہوں نے حضرت سید الکونین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے بیعت
 کی اور ان کی حق میں اللہ فی فرمایا ید اللہ فوق یدہم یعنی اللہ تعالیٰ کا ہاتھ اون کی ہاتھ
 پر ہی اس آیت سے عقد فعلی کی کس قدر عظمت اور بزرگی ثابت ہوتی ہی اگر ہاتھ میں ہاتھ لپٹنا
 محض علامت عہد سانی کی ہوتی ہی تو اس قدر فضیلت نہوتی اور اس ہی کہ بیعت کرنا ایسا
 امر سنون فرمائی ہی کہ محمد بن جبرہم اللہ تعالیٰ فی کتب صحاح میں مانند اور احکام شریعت اور اسکی
 بھی ابواب مقرر کی ہیں تو اس جگہ میں اون ابواب کی فہرست ہی چکر لکھا جاتا ہی تاکہ ناظرین اور
 سامعین کو معلوم ہو دی کہ بن سلام میں بیعت کا امر کیا اہم المہات ہی صحیح بخاری میں صفحہ
 ۷۷ باب البیعة علی اقام الصلوة صفحہ ۸۸ باب البیعة علی ایتاء الزکوٰۃ صفحہ ۸۹
 باب البیعة فی الحرب علی ان لا یفر و صفحہ ۱۰۶۹ باب کیف یبايع الامام الناس اس
 باب میں بہت سی حدیثیں ہیں اور اقسام اقسام کی بیعت کا اس میں ذکر ہے مثلاً بیع مولانا
 اور دینی معاملات میں کسی کی ملامت سے ٹکڑنا اور خلیفہ کے ساتھ جہاد کو حاضر ہونا اور حکم سننا
 اور ماننا اور مسلمان بہائون کا خیر خواہ رہنا اور مطابق کلام اللہ اور سنت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اور سیرۃ خلفائے علی کرنا اس باب ہی یہ بھی معلوم ہوا کہ امام بخاری کے نزدیک ایسی

امور میں امام کی ساتھ بیعت کرنی سنت ہی صحیح بخاری میں اور بھی بیعت کی ابواب ہیں امام
 نووی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی صحیح مسلم کی باب وضع کئی ہیں صحیح مسلم کی جلد ثانی صفحہ ۲۹ میں لکھا ہے
 باب استحباب مبايعه الامام الجیش عند ارادة القتال ویکہو اس بابی
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ جیسا امام کی ہاتھ پر بیعت خلافت کی کی جاتی ہے ایسا ہی اور
 معاملات کی بیعتیں اور یہ ابواب ہی صحیح مسلم میں ہیں صفحہ ۳۰ جلد ثانی باب مبايعه
 بعد فتح مکة على الاسلام والجهاد والخيرو صفحہ ۳۱ جلد ثانی باب كيف بيعة النساء
 اور باب البيعة على السمع والطاعة جلد ثانی سنن ابو داود میں صفحہ ۲۰۲ باب ماجاء
 في البيعة اور صفحہ ۲۰۶ باب ثلث البيعة اور باب ماجاء في بيعة الجند اور باب
 ماجاء في بيعة النساء اور موطا میں صفحہ ۱۸ جلد ثانی باب البيعة على اركان الاسلام
 وترک الملکات وغیر ذلک من احکام الشرع اور اس باب میں عورتوں کی بیعت
 کتابی ذکر ہے شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مسوی شرح موطا کی اس باب میں لکھا ہے و فیہ
 دلیل علی ان البيعة غیر مقصوره علی قبول الخلافة والذی يتعاهدک مشائخ
 القومية له وجه یعنی یا باجائز کہ بیعت صرف خلافت پر موقوف نہیں اور جو ضوابط
 میں رواج بیعت کا ہے اس کی کوئی شریعت میں اصل ہی اور نسائی رحمہ اللہ تعالیٰ فی انہی
 سنن میں کتاب البيعة لکھا کہ اس میں اٹھارہ باب بانہی ہیں مگر خوف طواالت کی
 قصیر موقوف نہیں لکھا اور سنن ماجہ میں صفحہ ۲۱۱ باب البيعة اور باب الوقوف بالبيعة
 اور صفحہ ۱۱۲ باب بیعة النساء اور مولوی شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فی قول الجیش میں
 لکھا ہے واستفاض عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الناس كانوا يبايعون
 بعونه تامة على الجهاد والجهاد و تامة على إقامة اركان الاسلام و تامة على

الشہادت والقرار فی معرکہ الکفار و تاسلاً علی المسلمین بالسنتہ والاحتساب
 عن المہدۃ والمخلص علی الطاعات کما صح انہ صلی اللہ علیہ وسلم بایع
 نسکاً من الانصار علی ان لا یمنحنا فی بعض احادیث مشہورہ میں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم منقول ہی کہ لوگ بیعت کرتے تھے حضرت سید الکونین علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کبھی ہجرت اور جہاد پر اور کبھی قامت ارکان اسلام یعنی صوم و صلوٰۃ و زکوٰۃ پر اور گاہی نبی
 اور قرار پر مگر کفار میں جیسا کہ بیعت النضوان میں اور کبھی سنت نبوی علی صاحبہا افضل التیمۃ
 کی تسک پر اور بدعت سی خنی پر اور عبادات کی حریص اور ثباتی ہونی پر خیانت پر وایت صحیح ثابت
 ہوا ہی کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے بیعت لی انصار یوں کی عورتوں سی تو وہ نکاحی
 پر اور ابن ماجرہ نے روایت کیا ہی کہ آنحضرت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے چند محتاج ہلجین سی
 بیعت لی اس پر کہ لوگوں سی کسی چیز کا سوال نہ کریں سوا ان میں سی کسی شخص کا یہ حال تھا
 کہ اوس کا کوڑا اگر گر جاتا تھا تو وہ اپنی گھڑیسی اتر کر اوس کو اٹھا لیتا تھا اور کسی سی کوڑا
 اٹھا دیو کا ہی سوال نہ کرتا تھا اور جس میں کچھ شک اور شبہ نہیں وہ یہہ ہی کہ جب ثابت
 ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی کوئی فعل بطریق عبادت اور اتمام کی نہ پر سبیل عبادت
 کی تو وہ فعل سنت دینی سی کمتر نہیں باقی رہا یہہ بیان کہ حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ
 وسلم حلیفۃ اللہ تہی اوس کی زمین میں اور عالم تھی اوس کی جو اللہ تعالیٰ نے اوس پر تو ان پر
 حکمت کو اذکار اور معلّم فی قرآن اور حدیث کی اور امت کی پاک کرنیوالی تھی جو فعل کہ
 حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے بنابر خلافت کی کیا تو وہ خلفاء کی لئی سنت
 ہو گیا اور جو فعل کہ سحبت تعلیم کتاب اور حکمت کی اور تزکیہ امت کی کیا تو وہ علماء و سنہین
 کی لئی سنت ہوا تو ہکو چاہئے کہ بیعت کی گفتگو کریں کہ وہ کون قسم سی ہو سید بعضی لوگوں نے

یہ گمان کیا ہی کہ بیعت منہور ہی قبول خلافت اور سلطنت پر اور وہ جو صوفیوں کی مانند
 ہی باہم اہل نصوت سی بیعت لینے کی وہ شرعاً کچھ نہیں منویہ گمان اون کا فاسدی
 بدلیل اوس کی جو ہم ذکر کر چکی کہ مقرر حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم گاہی بیعت لیتی
 تھی اقامت ارکان اسلام پر اور گاہی تکلیف سنت پر اور یہ حدیث صحیح بخاری کی گواہی کی
 رہی ہی اس پر کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی جبریر رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر شرط کی
 اون کی بیعت کے وقت سو ذریعہ یا کثیر خواہی لازم ہے ہر مسلمان کی و اسلو اور حضرت خیر الوری
 علیہ الصلوٰۃ والسلام فی بیعت لی قوم انصاری سو یہ شرط کر لی کہ نہ دین امر خدا میں کسی
 ملامت کرنے والی کی ملامت سی اور حق ہی بات بولیں یہاں رہیں سوا و نہیں سی بعضی
 لوگ امر اور سلاطین پر کھل کر بلا خوف رد انکار کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم فی انصار کی عورتوں سی بیعت لی اور شرط کر لی کہ نہ کہ کسی پر ہیز کرین ان کی
 سوائی بہت امور میں بیعت ثابت ہی اور وہ سب امور از قسم تزکیہ و امر بالمعروف
 اور نہی عن المنکر میں توحق یہی کہ بیعت چند قسم پر ہی بعضی بیعت خلافت کی اور بعضی
 بیعت اسلام لائیک اور بعضی بیعت تقویٰ کی رسی پکڑنے کی اور بعضی ہجرت اور جہاد کی اور بعضی
 بیعت جہاد میں مضبوطی کے اور مسلمان ہونے کی بیعت خلافت کی زمانی میں متروک تھی
 خلافت ہر شیعہ میں کی زمانی میں بیعت اسلام ہو اسلی متروک تھی کہ داخل ہونا لوگوں کا اسلام
 میں اون کی ایام میں اکثر سبب شوکت اور تلواری کے تہا نہ بہت تالیف قلوب اور ظہار
 دلیل اسلام کی اور نہ دخول اسلام اپنی خوشی اور رغبت پر تھا اور خلافت ہر شیعہ میں کی سوا
 اور خلافت کی وقت میں چنانچہ خلافت مروانہ اور عباسیہ کی وقت میں اس کے بیعت
 اسلام متروک تھی کہ اون میں اکثر ظالم اور فاسق تھے اقامت سنن دین میں گوش

بلع نکر تے تھے اور اسبطح تقویٰ کی رسی تھامنی کی بیعت زمانہ خلفاء میں متروک ہو گئی تھی۔
 خلفاء راشدین زانی میں تو بسبب کثرت اصحاب کی متروک تھی جو نورانی ہو چکی تھی بسبب
 حضرت رسول مقبول علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اور متضاد ہو گئی تھی آپ کی حضور میں
 تو اون کو تصفیہ باطن کی لے کچھ حاجت خلفاء راشدین کی بیعت کی تھی اور خلفاء
 راشدین کی سوا اور زمانی میں بسبب پھوٹ پڑنے کی اور اس خوف سی کہ بیعت
 کمرنیو الون کی ساتھ خلافت کی بیعت کا گمان کیا جاوی تو مناد اوٹھی بنا بر آن
 بیعت نہ کورہ متروک تھی اور اس وقت میں اہل تصوف خرقہ وینے کو قائم مقام بیعت
 کا کرتے تھے پہر اس کی بعد جب ہم بیعت کی ملوک اور سلاطین میں معدوم ہو گئی تو فخر
 صوفیہ فی فرصت کو فہمیت جان کر سنت بیعت پر چنگل مارا اور بیعت سنت ہی واجب
 نہیں ہو سکی کہ صحابہ نبی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بیعت کی اور اس کی
 سبب سی حق تعالیٰ کی نزدیکی چاہی اور کسی دلیل شرعی نی تارک بیعت کی گنہہ گار ہو
 پر دلالت کی اور ائمہ دین نی ہی تارک بیعت پر انگیار کیا تو یہ عدم انکار اجماع ہو
 اس پر کہ بیعت واجب نہیں اور سنت اللہ تعالیٰ کی یوں جاری ہی کہ امور خفیہ جو نفوس
 میں پوشیدہ ہیں اون کا ضبط افعال اور اقوال ظاہری ہو اور افعال اور اقوال
 ظاہری امور قلبیہ کی قائم مقام ہوں چنانچہ تصدیق توحید اللہ تعالیٰ کی اور اس کی رسول
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی رسالت کی اور قیامت کی امر مخفی ہی تو اقرار ایمان کا بجائی
 تصدیق قلبی قائم کیا گیا اور جیسا کہ رضامندی باج اور شتری کی قیمت اور بیع کی دینی
 میں امر مخفی اور پوشیدہ ہی تو ایجاب اور قبول کو قائم مقام رضائی مخفی کی کر دیا تو
 اسبطح توبہ اور عزم کرنا معاصی کا اور تقویٰ کی رسی کو مضبوط پکڑنا امر مخفی اور پوشیدہ

تو بیعت کو اوس کی قائم مقام کرو یا اور قول الجلیل میں اور جگہ لکھا ہی ہے فاعلم ان السجدة
المتواصلة بین الصوفیہ علی وجہ الخ یعنی جو بیعت کہ صوفیاء میں متواتر ہی
ہے کسی طریق پر ہی پہلا طریقہ بیعت تو بہ ہی خاصی ہی اور دوسرا طریقہ بیعت تبرک ہی
یعنی بقصد برکت صالحین کے سلسلہ میں داخل ہونا بہ نسبت کہ سناو حدیث کی ہی کہ اس میں
البتہ برکت ہی اور تیسرا طریقہ بیعت تاکہ غریبت ہی یعنی غم مصمم کرنا و مطلقاً غلوں مثال
امرا لہی اور ترک منہا ہی کی ظاہر اور باطن میں اور تعلیق دل کی اندر حل شانہ سی اور بھی
تیسرا طریقہ اصل ہی اور پہلی دونوں قسم کی طریقوں میں بیعت کا پورا کرنا عبارت
ترک کبار سی اور نہ اڑ جاننا صغائر پر اور طاعات مذکورہ پر چنگل مارنا از قسم واجبات
اور نوکد مختلف کی اور عہد شکنی عبارت ہی غل ڈالنی سی اوس میں جن کو ہمہی ذکر کیا یعنی
از کتاب کبار اور اصرار علی الصغائر اور طاعت پر مستعد ہونا بیعت شکنی ہی اور تیسری
طریقہ میں پورا کرنا بیعت کا عبارت ہی مدام ثابت رہنی سی اس ہجرت اور مجاہدہ اور
ریاضت پر بیان تک کہ دل روشن ہو جاویں اطمینان کی نوری اور ہمہ اوس کی
عادت اور خواہر جلی ہو جاویں بلا تکلف تو اس حالت کی نزدیک گاہی اوس کو مبارک
دیجاتی ہی اوس میں جس کو شرعی مباح کیا ہی از قسم لذات کی اور مشغول ہونے کی
بعضی دن کاموں میں جن میں طول مدت کی طرف حاجت ہوتی ہے جیسا کہ ریکر نا
علوم دینی کا اور قضا اور بیعت شکنی عبارت ہی اوس کی غل اندازی سی قبل تو بہ
دل کے اور نواب سید صدیق حسن خان غیر مقلد فتویٰ فہم ہو پالی فی سورۃ فتح کی تفسیر میں
لکھا ہی وھذا الایۃ فیما دلالة علی مشرۃ البیعة وقد صدرت منہ علی
علیہ وسلم مباحات کثیرۃ اشتملت علیہا الاحادیث والاحتیاط فی الصیغۃ فیہا

من دواوین الاسلام وبتکلا شک فیہ ولا شبهة انه اذا ثبت
 عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل العادة والاهتمام بشانہ فانہ لا
 یزال عن کونہ سنة فی الدین وان الذی اختارہ الصوفیۃ من مبالغہ ^{تغیبات} متعین
 ففیہ ما یقبل وما یراد ویظهر ذلک بعرضا علی الکتاب والسنة فماذا
 فهو السنة والثواب وما خالفها فهو الخطاء والتیاب یعنی اسل تین شریعہ
 بیعت کا ثبوت ہی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت بار سنیین کی ہیں جو کمال صحیح
 بخاری اور صحیح مسلم وغیرہما کتب حدیث کی روایتوں میں ثبوت ثلثای بی شنبہ یہیہ عدہ
 تہیک ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی فعل کا صدور بطریق عادتہ اور
 اہتمام کے ثابت ہو جائے تو کم از کم وہ فعل سنت فی الدین ضرور سمجھا جاوے گا جو صحابیوں
 میں رواج ہو کہ صوفیوں کی ہاتھ پر بیعت کرنے میں اس کے بعض اہتمام مقبول ہیں
 اور بعضی مرد و کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تطبیق کی فرق معلوم
 ہو سکتا ہو پس جو بطلان سنت کی ہو وہ بیعت سنت اور صحیح ہی اور جو بیعت برخلاف سنت کے
 ہو تو وہ خطا اور ہلاکت ہی کہتا ہی فقیر مودودی کہ ثواب سید صدیق حسن خان کی عبارت
 مکررہ میں اذا ثبت عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل العادة واقع ہو
 ہی اور حال آنکہ فعل بیعت کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سبیل العبادت
 واقع ہوا ہی نہ جو سبیل عادت کی جیسا کہ قول الجلیل ^{شیخ} ہوا متکلف فیہ ولا شبهة
 انه اذا ثبت عن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعل علی سبیل العبادت فالاهتمام
 بشانہ لا ینزل علی کونہ سنة فی الدین اور مولوی خرم علی نے ثلثا ماحلیل میں
 اس عبارت کا ترجمہ یوں لکھا ہی کہ جس میں کچھ اور شبہ نہیں وہ یہ ہے کہ جب ثابت ہو

حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام سی کوئی فعل بطریق عبادت اور اہتمام کو نہ سبیل
 عادت کی تو وہ فعل سنت دینی سی کمتر نہیں تو اس کے ترجمہ سے معلوم ہوا کہ قول الطیل
 بن علی سبیل العبادت ہے نہ علی سبیل العادت و گرنہ مولوی خرم علی ضرور اسکی
 تفسیح کرتے اور لکھتے کہ یہاں بسبب سہو ناسخ کے بجائے عادت کی عبادت لکھی گئی ہے
 تو یوں معلوم ہوتا ہے کہ نواب سید صدیق حسن خان کی عبارت میں ہی علی سبیل
 العبادت ہے مگر بسبب سہو ناسخ کے بجائی اوس کی علی سبیل العادة لکھا گیا سی اور
 افسوس ہی معلوم ہوتا ہے کہ نواب مذکور فی بعینہ قول الطیل کا نقل لایا سی مگر اوس میں
 سہو ناسخ کا واقع ہوا ہی و گرنہ نواب صدیق حسن خان خلاف عبارت قول الطیل کا گہر
 نہ لکھتے اور جانتا چاہی کہ بیعت تقویٰ اور بیعت توبہ میں شرط یہ ہی کہ بیعت کرنیوالا
 وہ مرد ہو یا عورت ہو چاہی کہ وہ بالغ عاقل ہو اس لیے کہ نابالغ اور مجنون ایمان
 اور اور احکام شرعیہ کا تکلف نہیں تو توبہ کا اور توبہ کی بیعت کا اور تقویٰ کا اور تقویٰ
 کی بیعت کا کیسا تکلف ہو گا مگر صحیح مسلم کی حدیث میں ہی کہ حضرت دبیر انبی ٹی عبد اللہ
 کو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خدمت میں بیعت کی و اسلی لائی اور وہ چوٹی
 تھی حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اوس کو اپنی طرف متوجہ دیکھ کر سرائی
 اور پہر ان سی بیعت لی تو اس سی معلوم ہوا کہ وہ بیعت تقویٰ کی اور توبہ کی نہ تھی اس
 کہ عبد اللہ بن زبیر اوس حال میں توبہ اور تقویٰ پر تکلف نہ تھی مگر وہ بیعت تبرک کی
 تھی اور عوام لوگ کہ اون کی نیت توبہ اور تقویٰ کی نہیں ہوتی اور وہ بقصد تبرک کے
 صالحین کے سلسلہ کی دخول کی لیے بیعت کرتی ہیں تو وہ بیعت تبرک ہی جیسا کہ اگلی
 قول الطیل سی نقل بیعت تبرک لکھا گیا ہی اور وہ جو حدیث میں آیا ہی کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم کی سامنی ایک لڑکا گیا یا وہ اوس کو لائی تاکہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی بیعت کری حضرت خاتم النبیین صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ فی اوس کے سر پہ ہاتھ پھیرا اور اوس کی لئی برکت کی دعا کی اور اوس ہی بیعت نہ لی شاید کہ وہ بیعت جہاد کی یا بیعت امر بالمعروف کی یا جہاد میں مضبوط رہنے کی بیعت ہو گئی کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اوس لڑکی ہی بسبب عاقل اور بالغ نہ ہونے کے اوس کی بیعت نہ لی ہوگی اسلئے کہ اوس اقسام کی بیعت میں عاقل بالغ ہونا مباح کا شرط ہے اور قول المستحسن میں ہے کہ علماء نے کہا ہے کہ جو آدمی کہ بالغ اور عاقل ہو اوس کو بیعت کرنا لازم ہے اور غیر بالغ اور غیر عاقل کو بیعت کرنا لازم نہیں اور بعض نے کہا ہے کہ بیعت لازم ہوتی ہے اصغر کو بسبب اون کی اکابر کے کہ وہ انہوں نے بیعت کی ہو اور تحقیق حضرت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی حضرت عبدالقدر زبیر نے بیعت فرمائی تھی اور جو وقت کہ حضرت سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام نے دنیا ہی تمثال فرمایا تو عبداللہ بن زبیر عمر بن آٹھ برس کے تھے تو وہ قبل اس کی بوقت بیعت کی کتنی برس کے ہو گئی اور نشانی نے لکھا ہے کہ بیعت کبیر کے صغیر کو کی جاوی اس لئی کہ بیعت میں ایک نوع اتصال کا ہے اور صغیر ہی وہ کہ اوس کی حال کی لائق ہی کیا جاوی جیسا کہ حضرت سید الکونین صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن زبیر کی سرکوس کیا اور اوس کی لئی دعا بخیر فرمائی کہ بیعت نوع اتصال ہی لائق حال صغیر کے جیسا کہ معاف ہے کہ وہ لائق حال کبیر کے ہی اور انہوں نے لکھا ہے کہ بیعت کی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امام حسن کو اور حضرت امام حسین کو اور عبداللہ بن عباس کو اور حضرت عبداللہ بن جعفر کو اوس وقت میں کہ وہ صغیر تھے اور وہ نہ عاقل تھے اور نہ بالغ تھے اور یہ دلیل ہے محنت مبالغت صغیر کے لئی کہ وہ مخلم نہ تھے ہوں لیکن یہ سب کو کمین کافی ہے اتصال سنت اور حصول برکت کی لئی ابراہیم بن قیس روایت ہے کہ یہ قول انسانی

از قبیل بل یفتی کی ہی نہ از قبیل علیہ الفتویٰ کی یعنی یہ قول اور اقوال سی راجح
 اور قوی تر ہی جیسا کہ بل یفتی علیہ الفتویٰ سی راجح اور قوی تر ہے جیسا کہ یہ فقہا
 پر مخفی نہیں فاعلم انما اتباع تبع تابعین میں بجای جمعیت کی خرقہ کا عام طور پر رواج ہو گیا
 تھا اور اس خوف سی کہ مبادا جمعیت کرنیوالوں کے ساتھ جمعیت خلافت کا گمان کیا جاوی تو فرما
 اوٹھی تو جمعیت مذکورہ مٹو کہ تمہی اگرچہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ کی رسالہ احتجاج الفقہاء
 بوصول الخرقہ اور ملا علی قادری فی موضوعات کبیرہ میں ناقلاً عنہا وی سی اور قسطلانی نے
 حافظ ابن حجر سی اور مولوی عبدالغفر زبیدی سی اپنی کتاب کوثر النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں خرقہ
 کا رواج خیر القرون سی جس کی خیر ہوئے کی حضرت رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام نے
 شہادت دی ہی ثابت کیا ہی اور بعضی محدثین نے سند خرقہ کی کہیں بن زیاد تک جمع حضرت
 علی المرتضیٰ کی اصحاب سی تھی اور حضرت اویس قرنی تک جو حضرت عمر کی اصحاب سی تھی بصحت
 پہونچا یا ہی اور صوفیہ فی الیاس خرقہ کی سند میں لکھا ہی کہ اس کی ہی شرع میں اصل یہ ہے
 کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی راوی شریف کعب بن زہیر پر ڈالی جبکہ اس نے
 قصیدہ شہورہ کہ اول اس کا یہ ہے بابت سعاد فقلیل لیوم متبول پڑھا اور ام خالد کو
 لوی غایت فرمای اور حضرت معاذ کو جب بین کی طرف رخصت کیا تو عامہ پہنایا اور حضرت
 عبدالرحمن بن عوف اور صحابہ کو الیاس فرمایا جیسا کہ وہ احادیث سی ثابت ہی مگر محدثین کو
 ان روایات کی تصحیح میں گفتگو ہے اور قول صحیح اور راجح یہ ہے کہ رواج خرقہ کا حضرت
 شیخ جنید بغدادی سے اور ان کی معاصرین سی ہی جیسا کہ حضرت شیخ شہاب الدین سی اور
 صاحب انتباہ فی حدیث کثیر کی لکھا ہی اور نواب سید صدیق حسن خان سی اس قول کو صحیح
 اور راجح لکھا ہی اور ولادت اور وفات حضرت شیخ جنید کی مائتہ ثلاثہ میں ہی امام ہافسی وغیرہ

اہل تواضع کی اس کی تصریح کی ہو کہ وہ معاصر امام احمد اور امام بخاری کی ہیں اور وہ
اتباع تابعین میں سے ہیں مگر مولانا مولوی حسن الزمان صاحب فخری سلیمان خشتی مدظلہ
حیدر آبادی نے قول المستحسن میں اسناد الباس خرخرہ کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
اہلبک لایما حضرت جنید بغدادی تک بعد کمال تحقیق اور تدقیق روایات کی اور تنقیح و تنقید
اون کی روایت کی چند طرق کے اسناد صحیحہ قویہ سی تفصیل تمام اور توضیح تمام کہ بیان اس کا منہ
طوالت ہو لکھا ہی کہ اہل سلوک میں وہ اسناد الباس خرخرہ کی لئی وافی اور کافی ہو مگر اربعیت کی
صور کے بیان میں جاننا چاہیے کہ مگر اربعیت چند وجہ سے جائز ہو اول یہ کہ کوئی مرید کسی پیر
بعیت کی اور اس کی بعد اس کی پیروی کوئی گناہ کبیرہ مرتد ہو اور اگر وہ مرید دوسرے
پیری بعیت کر لے تو بھی جائز ہو اس لئی کہ مقصود اس پیر کی بعیت سے استہداج تھا جب کہ
وہ پیروں کے ساتھ ہی تو وہ مرید کو کیسا ہدایت کر گیا مطابق قول شیخ سعدی شیرازی کی وہ نصیحتیں
کمست کر رہی تھیں اور دوسری وجہ یہ کہ اگر مرید کہ اس کی پیروی نے اتنا کیا ہو اور
کسی اور پیر کا سلوک طریقت کے استغاضہ اور استفادہ کی لئی مرید ہو جائی جیسا کہ اصحاب حضرت
رسالت مآب علیہ الصلوٰۃ والسلام کی کہ انہوں نے حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
سی بعیت کی تھی بعد ازاں فرمائی حضرت خیر الانوری صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کے انہوں نے
دوسری بار حضرت ابابکر صدیق رضی اللہ عنہ سی بعیت کی اور بعد ازاں حضرت ابابکر صدیق
رضی اللہ عنہ کی اون میں سے تھیں حیات تھی تیسری بار حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سی بعیت
کی اور بعد شہادت حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اون میں سے تھیں زندہ تھے چوتھی بار
حضرت عثمان رضی اللہ عنہ سی بعیت کی اور بعد شہادت حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے
اون میں سے تھیں زندہ تھے ہاں چوتھیں بار حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سی بعیت کی اور بعد

شہادت حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی اوان مین سی تھیں زندہ تھی چٹے بار حضرت امام حسن رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ سی بیعت کی اور بعد ترک خلافت حضرت امام حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی اوان مین مکر
 تھیں زندہ تھی ساتوین بار حضرت امیر معاویہ سی بیعت کی جب کہ اصحاب حضرت رسالت مآب
 صلی اللہ علیہ وسلم کی مکر پر بیعت قبول خلافت کا ثابت ہو تو مکر پر بیعت استفادہ اور استفادہ
 سلوک معرفت کا بعد تھا اوس کے پیر کے کیسا ناما بن ہوگا اور چونکہ مکر پر بیعت کا محاکمہ کرم
 ثابت ہو تو نابراں بعض اولیاء مین مثل حضرت احمد جام زندہ فیل اور حضرت محمد دم جہانیاں
 جہان گشت وغیرہ تانی بغیر فضل استکمال سلوک طریق معرفت کی کسی نے پانچ پیری اور کسی نے
 سات پیری اور کسی نے دو پیری اور کسی نے تین یا چار پیری باقتال پیران کی بعد
 بعد دیگر حی ویا باجائز پیران کی بعد دیگر بیعت کی ہو جیسا کہ مکر پر بیعت استفادہ کہ
 اولیاء سی ہوئی ہو کتب تصوف مثل نفحات الانس وغیرہ سی ثابت ہو وجہ بیستری یہ کہ اگر
 کسی مرید نے کسی پیر سے استفادہ سلوک طریقت کی لمی بیعت کی اوس کی بعد درمیان اوس
 مرید کی اور درمیان اوس پیر کی ایسی جدائی واقع ہوئی کہ مرید کو امید پیر اوس کی ملحق
 اور استفادہ کی نہ رہی بلکہ طریق آمد و شد مراسلات کا کہ عبارت نصف الملاقات سی اور دیگر
 استفادہ اور اضافہ کا ہی ایسا سدود ہو جائی کہ وہ اوس کو جاری کرنے سکے تو اس صورت
 مین بھی اگر مرید بغیر استفادہ سلوک طریقت کی اور پیری بیعت کری تو بھی جائز ہے
 اگر کوئی آدمی کہ بیعت ہونے سے اوس کی غرض استفادہ سلوک معرفت کی نہ ہو اور وہ کبھی
 کسی پیری اور کبھی کسی پیری بیعت کرتا ہی اور چند ہی ایک پیر کا مرید اور چند سہ
 اور پیر کا مرید بن جاتا ہی اور باوجودیکہ پہلا پیر بھی اوس کا حیات ہو اور اذن مکر
 اذن مکر پر بیعت کا بھی اوس مرید کو حاصل نہیں اور کوئی وجہ جواز نہ مکر پر بیعت کی وجہ ہے

بھی موجود نہ ہو تو بیعت تکرار بیعت ناجائز اور باعث فسادان اور عصیان اور موجب
 تلعیب بالادین اور باعث توہین مشائخ دین ہے اعاذنا اللہ تعالیٰ وایاکم منہ
 مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فی رسالہ قول الجلیل میں تکرار بیعت کی جواز میں لکھا ہے
 ان تکلم بالبیعت من رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ما نثر وکذا الشیخ عن القزوینی
 اما من الشخصین فان کان بظہور خلل فی من باعیه فلا بأس فکذا الک بعد قولہ
 او غیبتہ المنقطوعہ واما بلاحدرفانہ یشبہہ المتکلم ویدھب بالبطلان
 ویصرت قلوب الشیوخ عن تعددہ واللہ اعلم یعنی تحقیق تکرار بیعت کی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہی منقول ہی اور اسبطح حضرت صوفیہ سی لیکن دو پیروں سی بیعت
 سوا اگر سبب ظہور خلل کم ہی اوس پیر میں جس سی بیعت کر چکا ہے تو کچھ مضائقہ نہیں اور
 اوس کی موت کے بعد یا اوس کی غیبت منقطوعہ کے بعد کہ اوس کی توقع ملاقات کی کچھ باقی
 نہیں رہی اور بلاحدرفانہ تو دوسری مرتبہ سی بیعت کرنا مشابہ کبیل کی ہی اور ہر حکم بیعت کرنا
 برکت کو کہوتا ہی اور مرتدوں کی دلون کو اوس کی تعلیم اور تہذیب سی پہنچانا اور اوس
 اعلم اگرچہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے جواز تکرار بیعت کی نین وجہ لکھی ہیں لاکن نیز
 فقیر مولف کی اگر کسی سالک کی تکمیل سلوک کی ایک پیری نہ ہو اور باوجودی کہ اوس کا
 پیر ہی حیات ہو تو باذن اوس کی اور پیری بیعت استفادہ کا کرنا اور اوس سے استفادہ
 طریق طریقت کا کرنا ہی جائز ہی اور اگر کوئی مرید اپنی پیری علیحدہ علیحدہ فعل کے لئی تکرار
 بیعت کا کری یعنی ایک بار بیعت تو بہ کی اور دوسری بار بیعت استفادہ سلوک طریقت
 کی اور تیسری بار کسی اور امر مشروع کی کرے تو یہی جائز ہے جیسا کہ حضرات صحابہ رضی اللہ
 تعالیٰ عنہم حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بھی چار بار بیعت ہجرت پر اور گاہی اقامت

ارکان اسلام پر اور گاہی ثبات اور قرار پر یہ حرکت کفار بین اور کبھی مثبت نبوی علی صاحبہا
 افضل التحیہ کی تسکین پر سمیت کرتی تھی ویسا ہی اس فقیر کی خواجہ تاش یعنی سپرہائی تکرار
 اور تہجد پر سمیت کی سلطان الکملین امام المکملین شمس الملت والدین شیخ الاسلام المسلمین
 سیدی سندی مرشدی مجاوی ملاوی مخدومی حضرت شمس الدین فخری سلیمانی شہتی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ کی خدمت سراپا سعادت میں کرتے تھے اس لہٰی کہ سمیت کی معنی عہد کرنا ہی کسی امر مشروع
 پر اگر کوئی مرید اپنی پیروی کسی اور امر شرعیہ کی کرنی پر یا نوہی شرعیہ کی ترک کرتے ہو وقتاً
 فوقتاً تکرار سمیت کی کری تو گویا اوس فی اجیار سنت صحابہ کا کیا جیسا کہ کتاب جمع الجوامع
 میں کہ تالیف حافظ سیوطی کی اسی عتبہ بن عبد سی مروی ہے کہ اوس فی کہا کہ ہوں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم سے سات بیعتیں کی ہیں پانچ بیعتیں طاعت پر اور دو بیعتیں محبت پر اور
 سلمہ بن الکلیع فی دو بار سمیت کی جیسا کہ حدیث میں گذر اگلا جابھی کہ آدمی بعد سمیت کے
 اپنی سمیت پر ثابت قدم رہی اور اوس عہد سمیت کو وفا کری اس لہٰی کہ خلاف کرنا عہد سمیت کا
 خصوصاً کہ وہ کسی اہل مذہبی ہو موجب نقصان اور خسران مہات دارین گاہی فائدا
 مرید ارادت کرنیوالی کو کہتے ہیں اگر کوئی مرشد اپنی مریدی پر آزرہ ہو کر اوس کو
 کہی کہ تم ہماری مرید نہیں ہو تو وہ مرید پرچہ کسی خارج نہیں اس لہٰی کہ ارادت فعل
 مرید گاہی نہ مرشد کا فائدہ اگر کوئی آدمی کسی شیخ کو کہے منضیت ہا شیخا و مریدیا
 و دلیک یعنی راضی ہوا میں آپ کی شیخ ہونے اور مرید ہونے اور دلیل ہونی پر
 پس تحقیق سمیت کی اوس فی اون شیخ سے مشط اور مکہ پر اور اتمام تربیت کسی بیک کا
 نہیں ہوتا نہ بیک کہ وہ اپنی کو مبعیہ حال میں شیخ کی سپرد مکاری اور اپنی کو شیخ کے
 اہم میں کاملیت فی بد الغسال کے نہ سون ہے ۔

سوال و جواب

اگر کوئی آدمی سوال کری کہ تحقیق آپ فی کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بصرۃ النص کے سنو نیۃ بیعت کی ثابت کی ہی مگر معلوم نہوا کہ مریدی کیا ہی اور مرشدی کیا ہی جو اب اس کا پہلہ ہی کہ بیعت کرنا مریدی کو کہتی ہیں اور بیعت لینا مریدی کو کہتی ہیں اگر کوئی آدمی سوال کری کہ قرآن مجید میں عورتوں سی بیعت لینا حکم اور خبر اور احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل التحبہ میں ذکر بیعت لینا حضرت خاتم النبیین صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کا حضرت صحابی سی اور عورت سی اور ذکر بیعت کرنے اور ان کا حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سی ہی مگر لفظ مریدی اور مرشدی کا یا لفظ مرید کا اور مرشد کا اور نہیں پہر کیونکہ معلوم ہو کہ بیعت ہونا مریدی اور بیعت لینا مرشدی ہی جواب
 اس کا پہلہ ہی کہ از روی اصطلاح قدیمی عرب کی جو آدمی کہ کسی آدمی سی بیعت کری اس کو مہبایع میم مہملہ کی ضم سی اور بار موحده کی فتح سی اور بار تہخانیہ کی کسر سی کہتے ہیں اور جو آدمی کہ بیعت لیوی اس کو مہبایع بلکہ کہتو ہیں اور حبل مریدہ العقد مہبایع کا ہوا اس کو مہبایع علیہ بار تہخانیہ کی فتح سی کہتے ہیں اور حضرت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کے زبانی نہیں ہی مہبایع تقویٰ اور توبہ کی تھی مگر اس زبانی میں اور حضرت صحابہ کی زبانی میں استعمال لفظ پیر اور مرشد کا آدمی بیعت لینا والی کی لئی اور استعمال لفظ مرید کا آدمی بیعت کرنی والی کی لئی نہیں ہوا مگر حضرات صحابہ کی زبانی سی حضرت جنید بغدادی کی زبانی تک بجای لفظ ارادت کی یعنی مریدی کی لفظ بیعت کا مستعمل ہوا ہی جیسا کہ حضرات صحابہ علیہم الرضوان کہ حضرت سید الانبیاء صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی مرید اور متفیض تھی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صحابہ کرام کی

اور جیسا کہ حضرت سلمان فارسی کہ حضرت ابابکر صدیق کی اصحابوں سی ہی کہلاتے
 تھے اور حضرت کبیل بن زیاد کہ حضرت علی المرتضیٰ سی متقیین تھے اور ان کی اصحاب
 کہلاتی تھی اور کتب قدیمہ میں دیکھا گیا ہے کہ بجای پیری اور مریدی کی لکھا ہے کہ
 فلان صاحب فلان بود یا فلان کہ از یاران فلان بود یعنی فلان آدمی کہ مرید فلان
 آدمی کا تھا اور قول المستحسن میں ہے کہ صوفیہ کرام میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی زمانی سی حضرت ابو القاسم شیخ جنید بغدادی تک لفظ صحبت استعمال تھا
 اور فقیر بودی کہتا ہے کہ اوس زمانہ میں کہی لفظ استاد کا مرشد کی لئی اور
 لفظ تلمیذ کا مرید کی لئی ہی استعمال ہوا ہے جیسا کہ حضرت حبیب عجمی اور حضرت عبد
 بن زید حضرت حسن بصری کو استاد کہتی تھی جیسا کہ تذکرۃ الاولیاء میں ہے اور
 مخفیۃ الطالبین میں حضرت جنید سی منقول ہے اندرون ماذقہ کلامتادی
 سرای السقطی رحمة اللہ علیہ وهو ان سلم علیہ ذات یوم صديق له فرج
 علیہ وهو عايس لم يتبشش له فقلت له فی ذالک فقال بلغنی ان
 المرء المسلم اذا سلم علی اخیه و مراد علیہ اخا قسمت بينهما مائة رحمة
 تسعون منها لا يشهما وعشرا لاخر فاخبت ان يكون له تسعون
 یعنی آبا جاتی ہو وہ چیز کہ میری استاد سری سقطی کو واقع ہوئی اور وہ یہ ہے کہ
 کہ ایک دن سلام کیا کسی دوست فی حضرت سری سقطی پر پڑن حضرت سری سقطی
 فی ترش روی سی اوس کی سلام کا جواب دیا پس نبی حضرت سری سقطی سی اس کا جواب
 دریافت کیا پس اونہوں نے کہا کہ مجھی پہونچا ہے کہ آدمی سلمان جب نبی ہائی سلمان
 پر سلام کرتا ہے اور وہ اوس کی سلام کا جواب دیتا ہے تو اون دونوں میں جو جنتیں

تقسیم ہونے لیت تو درجہ تین اون دونوں سے اوس کو ملتی ہیں کہ وہ کشادہ رو ہوتا ہے
 اور دوسرے درجہ تین دوسری کو پس پٹی ترش و پی سی اوس کو سلام کا جو ابد یا تاکہ اور کی
 لغز درجہ تین بلین یعنی میں نے اوس پر اپنا رکھا تو اس روایت میں حضرت جنید بغدادی
 فی ابیہ مرشد حضرت سری قحطی کو مستاذ کہا ہی اور غنیۃ الطالبین میں شیخ کی آداب
 میں کہا ہی کن الذین من بین استاذ و تلمیذ کا الحسن البصری و تلمیذ کا
 عبد اللہ ابن الخلام یعنی ایسا درمیان استاذ اور تلمیذ کی مانند حسن بصری اور شاگرد
 اوس کی عقبہ بن غلام کی تو اس عبارت میں حضرت غوث الاعظم محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی قدس سرہ العزیز فی مرشد کو مستاذ اور مرید کو تلمیذ فرمایا ہی مگر بعد زانی حضرت جنید
 بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کی قبل زانی حضرت محبوب سنی شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 کی اول عراق عرب میں لفظ مرشد اور شیخ کا آدمی بیعت لینی والی کی ہی مستعمل ہوئی
 جیسا کہ کتاب غنیۃ الطالبین میں اور کتابوں میں کہ بعد زانی حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ
 علیہ کی تالیف ہوئی میں لفظ شیخ کا اور مرشد کا آدمی بیعت لینی والی کی ہی اور لفظ مرید کا
 آدمی بیعت ہونے والے کے ہی ہی مستعمل ہوا ہی اور مرشد کی معنی از روی لغت کی راہ
 رست بتا بیوا لا ہی اور چونکہ بیعت لینی والی صراط مستقیم شریعت عاکی بتاتے ہیں تو اونکو
 مرشد کہا گیا اور شیخ از روی لغت کی بوڑھی آدمی کو اور خواجہ اور قوم کی سردار کو کہتے ہیں
 اور از روی اصطلاح عرب کے شیخ اوس آدمی کو کہتے ہیں کہ وہ سنت نبویہ علی صاحبہا افضل التحیۃ
 جلالی اور بدعت کونیت اور نابود کری اور قول اوس کا اور قول اوس کا اور آدمیوں کے
 ہی محبت ہو اگر چہ وہ آدمی جوان بھی اور چونکہ بیعت لینی والی اکثر بوڑھی آدمی ہوتے ہیں
 اور وہ احباب سنت سنیہ کا کرتے ہیں اور قول اور قول اوس کا اور آدمیوں کی ہی محبت ہوتی ہی

اور اوس کی ہر قول و فعل میں اقتدا کیا جاتا ہی تو اون کو شیخ کہا گیا اور جب استعمال
 اوس کا حجم میں ہوا تو اوس کی لئی لفظ پیر کا استعمال میں لایا گیا اس لئی آدمی بعیت لینی
 والی اکثر اڑ رہی ہوتے ہیں اور فارسی میں پیر بھی بوڑھی آدمی کو کہتے ہیں تو اس
 معلوم ہوا کہ لفظ شیخ کا اور مرشد کا آدمی بعیت لینی والی کی لئی اور لفظ مرید کا آدمی بعیت
 کرنے والی کی لئی بعد زمانی حضرت ابوالقاسم جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی تلمذ ہو کر
 اور حضرت صحابہ علیہم السلام کی زمانی سی حضرت جنید بغدادی کی زمانی تک بجای پیری مرید کا
 لفظ صحبت کا مستعمل تھا اور کبھی بجائی مرشد کی لفظ استاد کا ہی مروج ہوا ہی کما کرتا پس
 قرآن مجید میں اور احادیث نبویہ علی صاحبہا افضل التحیہ میں لفظ مریدی اور مرشدی کا یا لفظ
 مرید کا اور مرشد کا کیونکر نہ ہو گا اس لئی کہ اوس زمانہ میں تو یہ لفظ اوس معنی کے لئی مروج
 نہ تھی اور قرآن مجید اور احادیث نبویہ مطابق لغات مریدہ اوس زمانی کے ہیں اگر کوئی آدمی
 سوال کری کہ مسنونۃ مباہیت کی تو صراحتہ النص سی معلوم ہوئی مگر پیری اور مرید کی
 حقیقت معلوم نہ ہوئی کہ وہ کیا ہیں تو جواب اوس کا یہ ہی کہ جب مسنونۃ مباہیت کی
 صراحتہ النص سی ثابت ہو چکی تو اوس کی ضمن میں مسنونۃ مرید ہونے کی اور مرشد
 ہونے کی بھی ثابت ہو چکی اس لئی کہ مرید ہونا باہیت کرنا ہی اور مرشد ہونا باہیت لینا
 اور صحبت تک کہ آدمی بعیت ہونی والا کہ اوس کو مرید کہتی ہیں اور آدمی بعیت لینی والا
 کہ اوس کو مرشد کہتے ہیں موجود نہ ہونگی تب تک فعل مباہیت مسنونہ کا متحقق نہ ہو گا
 تو فعل مباہیت کا موقوف ہوا اور آدمی بعیت کرنے والا یعنی مرید اور آدمی بعیت لینی والا
 یعنی مرشد مباہیت تک فعل کی موقوف علیہ نہیں تو چہا کہ موقوف یعنی فعل مباہیت کا مسنون
 ہی و بیسای اوس کا موقوف علیہ یعنی مرید ہونا اور مرشد ہونا ہی مسنون ہی اس لئی کہ

موقوف مسنون ہوتا تو اس کا موقوف علیہ یا فرض ہو گا یا واجب ہو گا اگر نہ مسنون نہ
ضرور ہو گا اور نہ لازم آوے گا کہ موقوف سنت ہو اور اس کا موقوف علیہ بدعت ہو
یہہ باطل ہی تو اثبات سنوئیۃ مباہیت کی ضمن میں کہ موقوف ہی کہ نبوت سنوئیۃ مرید
ہو نیگا اور مرشد ہو نیگا ہی ہو ا کہ اس کی موقوف علیہ ہر کما لا یخفی علی من لدنی
فہم اگر کوئی آدمی سوال کری کہ لفظ سنت کا عام ہو اطلاق اس کا افعال آہی حل نشا
پر موجب آیتہ شریف سنۃ من قد اسرسلنا قبلك من رسلنا ولا یجد لسنۃنا
مخوفا کی اور افعال حضرت سید الانام علیہ الصلوۃ والسلام پر اور حضرات صحابہ کرام پر موجب
حدیث شریف فعلم بسنتی و سنتی الخلفاء اللہ شہدین کی آیا ہی اور نیز اطلاق اس کا
تابعین اور تبع تابعین اور جمیع اخیر اور ابراہار اور اولیاء اور علماء ربانی کی افعال کی کمی تاگر
جیسا کہ کہا جا تا ہی کہ یہ سنت تابعین کی ہی یا تبع تابعین کی ہی یا فلان ابراہار کی ہی یا فلان
ولی کی ہی اور شرعاً تخصیص اطلاق لفظ سنت کا کسی نبی یا ولی کی فعل کی لئی نہیں ہو ا کہ
اطلاق اس کا اور ای اس کی جائز نہ ہو بلکہ وہ مطلق حدیث من سن سنۃ حسنۃ
کی عام ہی تو ہو کو معلوم نہو ا کہ مرید ہونا کسی سنت ہی اور مرشد ہونا کس کی سنت ہے
جواب اس کا یہہ ہی کہ مرشد ہونا اور تبعیت لینا سنت نبوی علیہ الصلوۃ والسلام ہے
بلکہ سنت آہی تعالیٰ شانہ کے مطابق آیتہ ان الذین یمایعونک انما یمایعون اللہ
کی ہی اور مرید ہونا اور تبعیت کرنا جمیع صحابہ کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
بلکہ اللہ تعالیٰ ہی بواسطہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوۃ والسلام کی مطابق آیتہ لکڑی
حضرت خیر الوری صلوۃ اللہ علیہ سلامی کی زبانی میں سنت جمیع حضرات صحابہ کی ہے
اور مرشد ہونا اور تبعیت لینا اور صحابہ کی بعد زبانی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

سنت حضرت خلفاء اربعہ کی ہی اور مرید ہونا اور رعیت کرنا تابعین کا حضرت صحابہ
 اور تبع تابعین کا تابعین سی اور اتباع تبع تابعین کا تبع تابعین سی بہ نسبت خرقہ
 کی اور رعیت کرنا عوام مسلمین ہر قرن کا اولیاء اور القیاء اور علماء ربانی اوس قرن
 ہام جہا آب تک از روی اتباع سنت حضرات صحابہ کرام علیہ الرضوان کی مطابق حدیث
 شریف تعلیم ہستی و سنت الخلفاء الراشدین المہدیین تمسکوا بھا وعضوا
 علیھا بانواجد کی ثابت اور ظاہر ہی یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ تم انہی پر میری سنت کو اور میری خلفاء الراشدین مہدیین کے سنت کو لازم
 پکڑو اور تنگ کرو میری سنت سی اور میری خلفاء کی سنت سی اور سخت پکڑو سنت کو
 نوافذی اور نوافذ چار دانتوں کو کہتی ہیں کہ وہ اور دانتوں کی آخرین پیدا ہوتے
 ہیں کہ اون کو عقل کی دانت کہتی ہیں کہتا ہی فقیر مودودی کہ جب عبارت النص ہی ثابت
 منوئیہ مباہیت کی اور اقتضار النص سی منوئیہ پیر ہونگی اور مرید ہونگی ثابت
 ہو چکی اب یہ فقیر چاہتا ہی کہ بعد اون کی وہ نصوص قرآنی کہ ایسی امرشہ یعنی کا لغو
 مرید ہو چکا بطریق اشارۃ النص وراقتضار النص اور دلالت النص کی ثابت ہے
 وہ ہی اس حکم میں کہتی تاکہ حسب طرق سی اثبات اوس کا ہو اللہ تعالیٰ فی قرآن
 مجید میں فرمایا ہی یا ایھا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتغوا الیہ الوسیلۃ و
 جاهدوا فی سبیلہ لعلکم تفتنون یعنی ای ایمان والو ڈرو اللہ تعالیٰ ہی اور
 ڈھونڈو طرف اوس کی وسیلہ اور جہاد کرو اوس کی راہ میں تاکہ تم فلاح پاؤ خلاصتہ تفاسیر
 میں لکھا ہی کہ آخرت ہی حضرت موفی فی تنگ کیا ہی کہ وسیلہ ہی شیخ محکم کہ علم علوم
 اسلامی اور مدرس حکمت و معانی کا ہو مراد ہی اس لہی کہ اگرچہ اللہ تعالیٰ کا نام پاک

بنقص موجب صلاح اور فلاح کا ہر نکتہ تعلیم اور صحبت کامل کو بڑا دخل ہے مولانا رومی نے
 فرمایا ہی قال را بگذا از مرد حال شو پیش صاحب دولتی پادشاه شو کہ تو سنگ محض
 مر مر شوی چون بصاحب دل سی گوہر شوی اور یہ امر باتفاق مسلم ہے کہ جو فائدہ کہ
 صحبت سی ہوتا ہے درس اور وعظ سی ممکن نہیں ہے ہی قرآن ہی سنت ہے مگر حضرات
 صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم فیض صحبت حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی سزا پا تو رنگینی وہ
 حبابی وجود کہ ہوائی خودی سی بقی اور وہ نظرات قلوب کہ جوش خود رنگی سی پیرین جذبات
 قدم اور فیضان اتم فی اذن کو صرف ظاہر نہیں کیا بلکہ مظہر بنیاد ہی کتاب علم صامت ہی اور
 کتاب ناطق بیہ شریعت منقول ہی اور وہ سنت مقبول بھان خبر ہی اور وہان نظر اور
 قول المستحسنین اس آیت کی تفسیر میں لکھا ہے کہ هذا لا ابتغاء الخاص للوسيلة اليه
 تعالى يتبع من مبايعته خاصة غير المبايعه الاولي التي هي المبايعه على الاسلام
 فان البيعة تختلف باختلاف المقامات يعفوا ابتغوا اليه الاوسيلة كقرآن
 مجید میں ہی مراد ابتغاء وسیلہ سی بیعت خاص ہی غیر بیعت اسلام کی اور وہ بیعت تقویٰ
 اور توبہ کی کہ مراد بیعت ارادت سی ہی اس لیے کہ بیعت مختلف ہوتی ہے اختلاف مقامات
 اور مولوی شاہ عبدالغفر بن صاحب میرٹ دہلوی سی منقول ہے کہ منہج انبیاء محمد شاہ عبدالرحیم
 کی ایک مریدی سنا کہ اذن کی معاصر کیا لم فی اذن سی بیعت کی سنت یا بدعت ہونے
 میں گفتگو کی میری بد معجزی وسطی شریعت بیعت کی آیت سی استدلال کیا اور فرمایا کہ
 ممکن نہیں کہ وسیلہ سی ایمان مراد لیجے اس لیے کہ خطاب بل ایمان ہی ہے خیاں یا ایہا الذین
 امنوا اس پر ولایت کرتا ہے اور وسیلہ سی عمل صالح بھی مراد ہو نہیں سکتا کہ وہ تقویٰ
 بین داخل ہے اور تقویٰ عبارت ہے امتثال اوامر اور اجتناب نواہی سی اور آیت مبايعہ

اٰمَنُوا تَقْوَى اللّٰهَ وَاتَّبِعُوا الْبَيْهَ الْوَسِيْلَةَ بَيْنَ دَرْمِيَانِ (تَقْوَى اللّٰهَ) اور (اتَّبِعُوا
 الْبَيْهَ الْوَسِيْلَةَ) کی دو عطا شدہ ہو کہ وہ تقویٰ مناسبت کی بین العلویات والعبادیات
 علیہ کی ہی معنی دو عطا شدہ تقویٰ مناسبت کی درمیان تقویٰ کی اور اس کی ہی درمیان
 سی جہاد ہی مراد نہیں ہو سکتا کہ وہ ہی تقویٰ میں داخل ہو اس لیے کہ جہاد اشغال اوامری
 ہی پس متین ہو گیا کہ وسیلہ سی ارادت اور حجت مرشد کی مراد ہی اس کے بعد جاریہ
 اور ریاضت ہی ذکر و فکر میں تاکہ فلاح حاصل ہو کہ عبارت وصول ذات پاک سی ہی
 اور اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں ارشاد واجب الانقیاد فرمایا ہی فاستأوا اهل الذم
 ان گنتم کما تعلمون یعنی پوچھو اہل ذکر سی اگر تم نہ جانتی ہو اور ذکر ضد زبان کا ہی
 کہ مراد افس سے باد آہی حل جلالہ ہی اور اہل ذکر سی مشائخ اور اولیاء اللہ اور اہل
 مراد ہیں کہ مطابق آیت شریفہ الذین یدکرون اللہ قیاماً وقعوداً علیٰ جنوبہم
 وہ ہر حال میں شب و روز اللہ تعالیٰ کی ذکر میں مستغرق ہیں اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے
 اس آیت میں اہل ذکر فرمایا ہی تو مراد اُس سی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے والی ہونگی نہ غیور
 کہتہا ہی فقیر مودودی کہ اکثر تفسیر میں فی اپنی تفسیر میں مطابق سیاق مضمون اس
 ماقبل کی آیت کی اہل ذکر سی مراد اہل علم اور اہل کتاب لکھا ہی مگر موجب حد وصول تقویٰ
 کہ وقت تعظیم لفظ کی تخصیص فعل متبہ نہیں اگرچہ اہل ذکر سی اہل علم اور اہل کتاب ہی مراد
 ہو سکتی ہیں مگر لفظ تعظیم لفظ کی تخصیص اس معنی کی اہل ذکر کہ لہی غیر معتبر خصوصاً اونست
 کہ وہ بعد از تعظیم ہو جائیں گے کی کہ یہ تعظیم لفظ ہی اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ذکر فرمایا ہی
 نہ اہل علم اور نہ اہل کتاب و جب امر ہو کہ اہل ذکر سی سوال کرو اور پوچھو تو اس سے
 معلوم ہوا کہ وہ ہادی اور شریعت اور طہارت کی اور راہ ہر شاخ معرفت اور حقیقت کے

ہیں اور یہی سبب ہدایت کا پوچھنا اور ہدایت پاؤ اور ظاہری کہ غلب ہدایت کی راہ پوچھنا
 والا مرید ہوتا ہے اور ہدایت کرنے والا مرشد ہوتا ہے اور فریقہ فاسق و اسی بھی ظاہری
 کہ مرسل الکریم کا حصول ہدایت کی لٹی ہی کہ وہ مراد ارادت سی ہی اور جب رسول خدا اہل
 ذکے شہید کی مراد وہ ان ہی مشائخ اور اولیاء اور اہل بندہ و علمائے ربانی ہیں تو وہ ہادی
 اور مرشد ہوتے تو انہی مرسل الکریم اور ہدایت کی راہ پوچھنا کہ وہ کتابہ مرید ہوتے مشائخ
 اور اہل اندی اور اس آیت سی ہی معلوم ہوا اور واضح ہو کہ ہادی اور مفضل
 بہ دو الفاظ اسم جنسی ہی اللہ تعالیٰ کی ہیں اس کی کہ ہدایت کرنے والا اور گمراہ کرنے والا
 ذات اللہ تعالیٰ کی ہی مطابق من بعدی اذہ فلا فضل لہ ومن یشکک فلا
 ہادی لہ جس کو اللہ چاہتا ہے کہ اس کو ہدایت فرمائی تو اللہ تعالیٰ اس کی لٹی آیت
 ہدایت کی موجود کرتا ہے کہ اس کو اہل بندہ اور اختیار اور ابرار کا مصاحب اور جلس
 اور انیس گرد آنتا ہے اور بجا بخت نیک کے اس کی دل میں محبت اور ارادت اہل بندگی
 ذاتی تو وہ از روی وس محبت اور وس ارادت کی کہ وہ اہل بندگی رہتا ہے اہل بندہ کو دیکھ کر
 اور ان کا مرید ہوتا ہے اور ان سی ہدایت کی راہ پوچھتا ہے اور ہدایت پاتا ہے اور جب کہ اللہ
 تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس کی لٹی آیت باضدالت کی موجود فرماتا ہے اور اس کو اہل
 اور اہل معاصی و اہل عقاصہ باطلہ اور اہل ہوا سی بلکہ اہل کفر سی نہیں کرتا ہے اور اس کو
 اور ان کا جلس اور انیس گرد آنتا ہے اور اختیار اور ابرار اور اہل خیر اور اہل صلاح سی اس کو صحبت
 سوس کے نفرت و لانا ہی تو وہ اہل اللہ کا منکر ملک مخالف ہو کہ ہدایت کی راہ پوچھنا
 اور اہل اللہ کی مرید ہونے سی اور ان سی ہدایت پانیسی محروم رہتا ہے اور کوئی دلی راہ
 ہدایت نہیں کرتا تو فی الواقع ہادی اور مفضل اللہ تعالیٰ ہی ہوا اور چونکہ یہ عالم ہے

تو ہدایت خلق بسبب محبت اور اوت اہل شری اور ضلالت خلق بوجہ انکار اور عدم
 محبت اور عدم ارادت اہل شری ہوئی ہو چیا کہ اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہے
 من یهد الله فهو المختار ومن یضل فلن یجده و لیامرشد یعنی جس کی دلی کو
 اللہ تعالیٰ ہدایت کرتا ہے پس وہ ہدایت پاتا ہے اور جس کو کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے پس پاؤں کی
 تم اوس کی لکھو کوئی دلی مرشد یعنی دلی راہ راست بتا دیا اور ارشاد کر نیوالا اور اس کی تہ سی
 بھی معلوم ہوا کہ جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت فرماتا ہے تو اوس کی لکھو اللہ تعالیٰ اس میں سبب
 میں اسباب ہدایت کی موجود کرتا ہے اور اوس کی دل میں محبت اہل شری و اہل ایمان اور یوسکو
 مرید اور متقی اہل اللہ کا بناتا ہے پس وہ بسبب ان اسباب ہدایت کی ہدایت پاتا ہے اور جس کو
 کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے تو اوس کی لکھو اہل شری مرشد اور ارشاد کر نیوالا اور ہدایت کی
 راہ کا بتا دیا پس اگر تم کہو کہ اللہ تعالیٰ دیکھو اسباب ہدایت کی موجود نہیں فرماتا اور اوس کی دل میں ارادت
 اور محبت اہل شری کہ وہ اس عالم میں سبب ہدایت پانچا ہے نہیں ڈالتا کہتا ہے فقیر
 مودودی کہ اس آیت کی اقتضار النص سی ظاہر بلکہ ظہر ہے کہ بامثل ضلالت کا عدم وجدان
 دلی مرشد کا ہو چیا کہ آیت ومن یضل فلن یجده و لیامرشد اس پر دلالت کرتی ہے
 اور محبت ضلالت کا عدم وجدان دلی مرشد کا نہیں تو ضرور موجب ہدایت کا وجدان دلی مرشد
 کا ہے اگر تو مطابق اس توجیہ کی تقدیر آیت کی یوں ہوئی من یهد الله فهو المختار
 ہدایت دلیہ المرشد ومن یضل فلن یجده و لیامرشد یعنی جس کی دلی کو کہ اللہ تعالیٰ
 ہدایت فرماتا ہے پس وہ ہر طور دلی مرشد کی ہدایت پاتا ہے اور جس کو کہ اللہ تعالیٰ گمراہ کرتا ہے
 پس پاؤں کی تم اوس کی لکھو دلی مرشد اور بہت ظاہر بلکہ ظہر ہے کہ ارادت اللہ یوں جاری
 کہ ابتدا خلقت عالم سی قیامت تک ہدایت عوام خلق کی پسیدار ارشاد خاص خلق کی ہوئی ہے

اور ہوگی اور اس میں تیسرے تین کبھی تفسیر نہ ہوگا الا نادرا کہ وہ کالیم ہے اور اگر ہدایت خلق کی
 انکار اور الہام ہی تفسیر سناط اور ذرائع اور سپاہ ظاہری کی ہوتی ہے تو معجوت ہونا انبیاء
 علیہم السلام کا اور اولیاء اور علماء ربانی کا عجب اور باطل ہونا اور یہ مطابقت آیت قرآن مجید
 ربنا ما خلقت هذا باطلا کے باطل ہے اور آیت من یضلل فلن یجفعلہ ولیا متشددا
 میں اگرچہ ولی مرشد از روی دلالت مطابقت کے ولی راہرست تہا نیوالی پر والی ہے مگر اس میں
 شک نہیں کہ لفظ ولی مرشد از روی دلالت التزامی کی ولی مرشد پر یعنی ہیئت آدمی لیسو
 والی پر اور ارشاد کر نیوالی پر والی ہی اگر کوئی آدمی اعتراض کرے کہ آپ پی اس کی قبل لکھا ہے
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اور حضرات صحابہ کی کی زمانہ میں لفظ مرید کا آدمی ہیئت
 کر نیوالی کی نحو اور لفظ مرشد کا آدمی ہیئت لینی والی کی لئی متعلق تھا تو بنا برآن لفظ مرید کا آدمی
 مرشد کا قرآن مجید میں نہیں آئی اور حال آنکہ قرآن مجید کی اس آیت فلن یجفعلہ ولیا متشددا
 میں لفظ مرشد کا آیا ہی جواب اس کا یہ ہے کہ میں نے قبل اس کی لکھا ہی کہ حضرت سید الانبیاء
 علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زمانہ میں اور حضرات صحابہ کی زمانہ میں آدمی ہیئت لینی والی کی لئی
 لفظ مرشد کا متعلق نہیں ہوا تو اس سے مقصود یہ تھا کہ حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم
 اور حضرات صحابہ علیہم السلام کی زمانہ میں لفظ مرشد کا آدمی ہیئت لینی والی کی لئی از روی دلالت
 مطابقت کی متعلق نہیں ہوا اور ظاہری کہ کوئی لفظ کسی قول میں تب متعلق ہوگا کہ جب وہ قول
 اس کی لئی موضوع نہ ہوگا اور دلالت اس لفظ کی اس مدلول کی لئی مطابقت ہوگی اور تحقیق
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات صحابہ کی زمانہ میں لفظ مرشد کا آدمی ہیئت لینی والی
 کے لئی از روی دلالت مطابقت کی موضوع نہیں ہوا بخلاف دلالت التزامی کی کہ وہ کبھی غیر لای
 ہی ہوتی ہے لینی تفسیر نہ ہوگی کہ ہی واقع ہوتی ہے جیسا کہ دلالت انسان کی حیوان باطل ہے

متلفظ کا ارادہ اوس کی تلفظ سی مدلول مطابق اوس کا ہو کہ وہ حیوان ناطق ہو اور قابل
 علم اور مشیت کما تبتہ پر کہ وہ مدلول التشرانی اوس کا ہی نہوا یہاں اوس آیتہ میں دلالت لیا
 مرشد کی ولی راہ رست تباہی پر کہ وہ مدلول مطابق اوس کا ہو دلالت ارادی ہو اور ولی
 مرید کہ نہ چوالی اور بعیت لینی والی پر کہ وہ دلالت التشرانی اوس کی اس آیتہ میں دلالت
 غیر ارادی ہی کہ وہ مقصود نہیں غلط کی بیان میں جانا چاہئے کہ تہدای ایجاد عالمی اول
 مرشد اور راہ ہدایت کی تباہی والی اور امدت تعالیٰ کی طرف کہینچہ والی خلایق کی حضرت انبیاء
 علیہم السلام تھو کہ وہ امدت تعالیٰ کی زمین میں اور امدت تعالیٰ کی مخلوق میں خلفاء امدت عینی اور بعد
 اوس کی حضرات صحابہ علیہم الرضوان کہ وہ بعد حضرت مسیحا الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خلفاء
 رسول امدت عینی امدت علیہم السلام کی تھی اور بعد اوس کی امدت دین حضرت خاتم النبیین علیہ الصلوٰۃ
 والسلام کی بعد اوس کی اولیاء اور اتمقیار اور برابر اور انبیاء اور علماء ربانی است محمدی
 صلی اللہ علیہ وسلم کی ہیں اور اسلئے تا قیام قیامت علماء ربانی اور اولیاء اور اہل امدت کہ وہ
 ہدایت اور ارشاد خلق میں نائب رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات کی ہیں گمراہان امت
 محمدی علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ہدایت فرماتی رہیں گی اور امت محمدی صلی اللہ علیہ وسلم بواسطہ
 حق ارادت و رسخ حقیقت اپنی کی کہ رو بہ مرید و نصادق الاعتقاد کا ہی اوس ہادیان
 مشیت اور مرشدان طریقت سی ہدایت پاتی رہیں گی اس لہٰی کہ ہدایت اور ارشاد خلق بذریعہ بیکی
 حضرت سید المرسلین علیہ افضل التمجید و حضرت صحابہ کرام کی زبانی ہی تنبیہ جاری ہو نیز ان
 علماء اور خطباء عرب اور عجم کی کہ ہر ایک کا علم اور تقویٰ اور فتویٰ میں لہٰی زمانہ میں بنی منظور
 مدد المثل تامل کہ انہوں نے سلسلہ بیت اولیاء عظام کا اپنی گردنوں میں نہیں ڈالا اور
 شریعت اور احکام کے ساتھ کہ ان کا حاصل نہیں کیا تگ انہوں نے اس طرف باطلہ سے

مانند خدا و خداوند فضل و رعنا داور یا اور سمود و زنگبر اور خود بینی اور پندار کی کہ باعث
ظلمت دل کی اور موجب تیرگی آنسہ ایمان کی ہین خلاص نہیں پایا ابھر چہر عشق آلہی
جل شانہ کا اور ان کی مرات ایمان سی نمودار نہیں ہوا یعنی ایمان اور ان کا مکمل نہیں ہوا اس
کہ عشق آلہی تعالیٰ شانہ اور عشق حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا باعث تکمیل ایمان کا
اور وہ بغیر ارادت اہل اللہ رحمہم اللہ تعالیٰ کی حاصل نہیں ہوتا جیسا کہ تحقیق اس تہذیب کے
کتاب معدن الخیرات فی النجیات والمہلکات کی ایمان میں لکھی گئی ہین ای میرے پیار
بہاؤیر حکم اللہ تعالیٰ نیتہ تجہ سمیت ہونی اور مرید ہونی اہل اللہ کا اور فائدہ اتباع اور
اعتقاد اور اتحاد اپنی پیران عظام کا ہی کہ اس امت محمدی علیہ الصلوٰۃ والتسلیمات میں
ہزاران اولیاء اور ہادی شریعت اور طریقت کی پیدا ہوئی مانند حضرت حسن بصری اور حضرت
حبیب عجمی اور حضرت عبدالوہاب بن زبید اور حضرت فضیل بن عیاض اور حضرت سلطان الیمیم
بن ادہم البطنی اور حضرت بایزید بسطامی اور حضرت سعید کرمی اور سری سقطی اور حضرت
جلید بغدادی اور حضرت ابوبکر شبلی اور حضرات خواجہ گان پنجتن چشت مبارک یعنی اجداد
فقیر مولف کی اور محبوب سجانی غوث الاعظم محی الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی اور
ہند ولی حضرت خواجہ معین الدین حسن بخاری چشتی اجمیری اور حضرت شیخ شہاب الدین
سہروردی اور حضرت خواجہ بہاؤ الدین نقشبند اور حضرت شیخ نجم الدین کبریٰ اور حضرت
ابوالحسن شاذلی اور خٹیب پیر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سید احمد رفاعی مدنی اللہ
تعالیٰ عنہم جمعین اور مریدان ہلاسل ان حضرات کی کہ تفصیل شمار اور ان کی باعث طوالت
کی ہے اور ہر ایک اور ان کا اندر ہر ایک نبی نبی امیر علیہ السلام کی ہدایت خلق اللہ اور
دعوت الی اللہ میں اور تقویٰ میں اور زہد اور عبادت میں اور علم میں اور عیالت میں اور

اور کریمت میں اور صفا اور دہندار میں مدیم نظیر اور مفقود المثل تھا اور جہان کو
 انوار برکات اور ہدایت سی منور کیا اور گمراہوں کو راہ ہدایت کی بتایا اور انہوں
 اپنی ہستی کو اللہ تعالیٰ کی ہستی میں ایسا نیست اور نابود کیا کہ ان کی ہستی خدا تعالیٰ کے
 ہستی میں اور ان کی ذات اللہ تعالیٰ کی ذات پاک میں ڈوب گئی جیسا کہ مولوی رونی نے
 شمنوی میں فرمایا ہی یگفتہ او گفتمہ اللہ بود گرچہ از ملقوم عبد اللہ بود کسی فی الہ
 میں سی جوش پنجودی میں لغو انا الحق کا مارا اور کسی فی اورن میں سی سہجانی ماعظم
 مشکلی کہا اور کسی فی اورن میں سی ایس فی جلتی سوی اللہ کہا جیسا کہ بہ حدیث شریف
 اون کی صدق دعویٰ پر گواہ ہی عن ابی حمیرہ قال قال رسول اللہ علی اللہ علیہ
 وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی ولیا فقد اذنتہ بالحرب وما تقرب الی
 عبدی بشئ احب الی من ان یقرضت علیہ وما یزال عبدی یتقرض الی
 بالنوافل حتی احببتہ فاذا احببتہ فقلت سمعہ الذی یسمع بہ وبعلا الذی
 یبصر بہ ویدہ الذی یطیش بہا ورجلہ الذی یمشی بہا والہ الخاری یعنی حضرت
 ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تحقیق اللہ نے فرمایا ہی
 جو شخص کہ ایذا دی میرے ولی کو تحقیق خدا کرے تا ہوں میں اوس کو ساتھ لڑائی کی اور نہیں
 نزدیک مصل کی بندہ میری طرف میری کسی شئی سے کہ وہ دوست ہو بھی اوس چیز سے کہ
 دشمن کی مینی اوس پر او ہمیشہ رہتا ہی بندہ میرا نہ دیکھی ڈھونڈتا ہی طرف میری ساتھ
 نفلوں کی بھی عبادات نافذی کہ وہ سوای مفروضات شرعی کی کہ یہاں تک کہ
 رکھتا ہوں میں اوس کو پس ہوتا ہوں میں شرفائی اوس کی کہ ساتھ ہو وہ ساتھ اوس کی
 اور ہوتا ہوں میں اوس کی کہ ساتھ ہو وہ ساتھ اوس کی اور ہوتا ہوں میں

نہایتہ اوس کا کہ پکڑتا ہی وہ ساتھ اوس کی اور نہوتا نہون مین پاؤن اوس کا کہ چلتا
 وہ ساتھ اوس کی روایت کیا اوس کو بخاری کی کسی فی کیا اچہ کہا ہی بی یسمع بی
 یبصر بی بیطش بی ہمیشہی سرے سنہا بسنی بھض تد ساریہ ڈلا نغشی پس جیسا
 سنہا اور دیکھنا اور پکڑنا اور چلنا اولیاء اللہ کا کہ وہ متصف باوصاف اللہ ہیں سنہا
 اور دیکھنا اور پکڑنا اور چلنا اللہ تعالیٰ کا ہی ایسا ہی علم اللہ تعالیٰ کا علم اون کا ہوتا ہے
 اور قدرت اللہ تعالیٰ کی قدرت اون کی ہوتی ہی حدیث شریف ہی کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا خیار عباد اللہ الذین اذا سرعوا کسر اللہ یعنی خیار عباد
 وہ بند ہی ہیں کہ جب وہ نظر پڑیں تو اللہ تعالیٰ یاد آئی کما تھا اور اولیاء اللہ کی شان
 میں ہی کہ ہم بیطراون و ہم میرن قون یعنی بطفیل اولیاء اللہ کی برسات چاتی
 جاتی ہی اور بطفیل اون کی آدمی رزق دی جاتی ہیں اور اولیاء اللہ کی حق میں ہر
 ہم جلساء اللہ ہم قوم لاشقی جلسہم ولا یخیب انفسہم یعنی اولیاء اللہ
 ہمیشہ اللہ تعالیٰ کی ہیں اور اولیاء اللہ وہ قوم ہر کہ ہمیشہ اون کی شقی نہیں ہوتی
 یعنی جو کوئی اون کی صحبت مع الاخلاص کرتا ہی تو وہ بی ایمان نہیں مٹتا اور اون کی
 دوست نقصان دینی نہیں اوتھتا تا تو یہ سب نتیجہ بیعت کرینیکا اور مرید ہونیکا ہے
 کہ اولیاء اللہ فی اپنی پیران غلام سی بیعت اور مرید ہو کر ایسا تہ غلطی حاصل کیا
 کہ دیکھنا اون کا دیکھنا اللہ تعالیٰ کا اور سنہا اون کا سنہا اللہ تعالیٰ کا اور چلنا اون کا
 چلنا اللہ تعالیٰ کا اور پکڑنا اون کا پکڑنا اللہ تعالیٰ کا ہی اور وہ مظاہر آیات اور
 صفات اللہ تعالیٰ شانہ کی ہیں کہ اون ہی ہزاران کرامات باہرہ مانند اجار امتوا
 اور شفا رسیار دن کی اور بینا ہونا نا بیناؤن کا سرزد ہوتی ہیں اور خاک آستان

مزاراتِ اُون کی سرچشم بہان اور جہانیاں کا ہی اور بہ بات ظاہر بلکہ اظہار
 کہ کوئی دلی بغیر بیعت کرنے اور مرید ہونے کی اس مرتبہ کبریٰ کو نہیں پہنچا سہوکت
 پہلی آپ مرید ہو کر اور بہ مرتبہ عظمیٰ اپنی پیروں حاصل کر کے بعد ازاں اور وں کو
 اپنا مرید کر کے اُون کو اس مرتبہ اعلیٰ پر پہنچا یا جو اگر بیعت کرنا ایک لغو اور بے فائدہ
 بات ہوتی تو کس لئی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تمام صحابہ سی اور خلق
 رشیدین اور صحابوں سی بیعت لیتی اور بہ و تیرہ اولیاء اور علماء ربانی امت محمدی
 علیہ الصلوٰۃ والسلام میں اب تک جاری رہتا اور ہزاران علماء عرب اور عجم کی تفصیل
 اُون کی کتب تصوف میں مثل طبقات اور اخبار الاخیار اور کشف المحجوب اور فتحات
 الانس میں مرقوم ہے کس لئی اپنی پیروں سی وہ بیعت ہو کر مرید ہوتے خصوصاً بڑی
 بڑی علماء نامی اور فضلاء کرام ہندوستان کی مثل مولانا شیخ عبدالحق محدث دہلوی اور
 مولوی شاہ ولی اللہ صاحب محدث دہلوی اور مولوی شاہ عبدالغفرینی محدث دہلوی کے
 اور سیکڑوں اور علماء اور فضلاء ہندوستان کی کہ تفصیل اُون کی موجب تظہیر کے
 ہی اپنی پیروں سی بیعت فرمائی ہیں چنانچہ اوہوں فی سلسلہ بیعت اور ارادت اپنا
 اپنی کتب میں لکھی گئی ہیں اور بعضی علماء تو فقراء ربی علم کی مرید ہوئی ہیں کہ وہ فقراء
 اظہار آتی محض تھی جیسا کہ ملا نظام الدین والد مولوی بحر العلوم عبدالعلی لکھنوی کے کہ شاہ
 عبدالرزاق صاحب بانسوی کی مرید تھی کہ وہ شاہ جہاں بظاہر محض اُتی تھی جانا چاہئے
 کہ اتباع شریعت عزا کی اگرچہ امراض باطنیہ کی مثل حرص اور ہوا اور حسد اور خفا اور
 بغض اور ریا اور عجب اور خود بینی اور خود پسندی اور دورنگی وغیرہ کا علاج ہے
 اور سلوک طریقت اور مجاہدہ اور تقویٰ اور ریاضت اور خلاف ہواؤی نفسانی

بہی امراض باطنیہ کا علاج ہی لاکن شریعت علاج خارجی ادون امراض داخلہ کا ہے
 کہ استعمال ادویہ مسائل شرعیہ سی استعمال ادون امراض باطنیہ کا غیر ممکن ہے اور سلوک
 طریقت اور مجاہدہ اور تقویٰ اور ریاضت وغیرہم علاج داخلی ادون امراض داخلہ کا
 ہی کہ اوس کی استعمال سی استعمال ادون امراض کا یقینی ہے اس لیے کہ علاج امراض داخلہ
 انسان کا مانند امراض شش اور کبد اور معا اور معدہ اور طحال وغیرہم کی تفریح اور
 تدبیر اور کما اور ضما اور انکباب اور نطول اور اطلیہ سی کہ ادون سی مخصوص ہوں
 کما حقہ نہوگا جنگ کہ علاج داخلی امراض داخلہ کا مانند منجیات اور مسہلات اور
 اشربہ اور سفوف اور حبوب اور اقراص اور معاجین وغیرہم کہ مخصوص ادون امراض
 سی ہوں یا نہوں اس لیے کہ اکثر علاج داخلی امراض داخلہ کی لیے اور علاج خارجی امراض
 خارجیہ کی لیے زیادہ تر مؤثر اور مفید نہوٹا ہی نہا برآن ہزاران علماء اور فضلا میں
 کہ صاحب تصانیف باہرہ میں جب علاج سیرت الشفا امراض داخلہ کورہ اپنی کا بجز تیار
 سلوک طریقت اور مجاہدہ اور ریاضت عرفان کی نیا یا تودہ اہل اندسی کہ وہ اطباء امراض
 روحانیہ میں بہت کر کے اور مرید ہو کر اور سلسلہ راوت اہل اندک کا اپنی زیب گردن کا
 کر کی نسخہ جان بخش ریاضت مجوزہ ادون کا استعمال میں لاکر ادون امراض باطنیہ سی
 شفا پا کر اور سالہا ادون حکما روحانیہ مطب طریقت میں تعلیم نہا سخت نبض اور قارو
 کیفیات مکائد نفس کے اور معالجہ امراض روحانی کا اور تجویزہ غذای تقویٰ کی اور پرہیز
 ہوائ نفسانی کی حاصل کر کے وہ آپ طبیب امراض قلبی اور اسقام روحانی کی ہو کر اظہار
 شکر کی لیے اپنی کتب مؤلفہ مطبہ روحانی میں کسی نی اپنی کو منسوب کسی مطب حکیم روحانی
 سی اور کسی نی اپنی کو منسوب کسی مطب حکیم روحانی سی کیا یعنی کسی نی اپنی کو منسوب کسی

فی اپنی کوتاہ دیر یہ اور کسی فی اپنی کوتاہ شبند یہ اور کسی فی اپنی کوتاہ روبرو یہ اور کسی
 اپنی کوتاہ ذلیہ اور کسی فی اپنی کوتاہ فاعیہ اور کسی فی اپنی کثاریہ اور کسی فی اپنی کو
 فرو وسیعہ لکھا اور بہت علماء ظاہری کا علمت غائی اُن کی تعلیم علمی ناموری اور تہمت
 اور حصول دنیا اور مراتب دنیاوی تھی اور محض کتب درسیہ مقول اور مقول پر اُن کے
 نظریہ اور مذاق عرفان ہی چاشنی گرہن کوئی تو موجب آیتہ اتاھا و ان الناس بالابر
 و تنسون انفسکم کے معنی آیا تم امر کرتی ہو لوگوں کو ساتھ نیکی کرنے کی اور یہ تو ہونے
 اپنی نفسوں کو نبی اور دُن کو کہتی ہو اور آپ اُس پر عمل نہیں کرتے تو اُن لوگوں نے
 علم ظاہری کو وسیلہ کتب و دنیا کا اور ذریعہ مفاخرت کا اور سکاہرت کا اور حصول دنیا
 اور مراتب دنیاوی اور خواہش نفسانی کا تھیرا کر کوئی اُن سی واعظ بن گیا اور کوئی کُفّا
 اور مفتی ہو گیا اور کوئی مدرس ہوا اور کوئی ڈپٹی یا منصف یا جج بنا اور کوئی تحصیلدار یا
 تعلقدار یا صوبہ یا معتمد یا ناظم ہوا اور کوئی فشی بنا اور سیکرٹری اور کوئی رتبہ مراتب دنیاوی
 سی حاصل ہوا اور کسی فی محض تعلق لسانی ہی جہان میں شرف پیدا کیا تو حصول دنیا اور
 مراتب اور اغزاز اور اکرام دنیاوی اور حصول خواہش نفسانی فی اُن کی وجہ دین حرام
 اور ہوا اور حد اور عقد اور نفع اور عناد اور نفاق اور دوزخی لاسیہار یا اور خود بینی
 اور تکبر اور مفاخرت اور سکاہرت اور اور اخلاق و دائم اور عادات سنیات کا کہ وہ مطلق
 اشعہ ایمانی اور مکرر لطائف عرفانی ہیں ایک باغ سرسبز و ریاح کیا اور انواع الفواہ
 شامل و دائم اور اخلاق غیر محمود کی اشجار اُن کی زمین وجود میں نشوونما پا کر سجاوا
 پیدا کیا تو علاج قلع اور قس اُن اشجار کا بجز تیرہ نیست طریقت اور آہ مجاہدہ عرفانی
 کہ مطابق تعلیم خطاب اشجار بختہ کا مرثہ کامل کی ہو ممکن نہیں ہاں وہ علماء دینی

اور فضلا و صفائی کہ وہ متبع شریعت غراکی ہیں تو وہ ہی ان صفات ذمہ دار و اطفالی
 بہیمہ کو دفع کر سکتے ہیں مگر واسطی دفع خصایں سیئہ کی اتباع شریعت کی مانند و علاج
 خارجی امراض اخلی کی ہر کاما انفا یا اتباع شریعت کی مانند علاج کرنے نفس دو یہ
 طبیعہ کی حرکت آجلا اوس سی نفع ہوگا اور سلوک طریقت عرفانی مانند معالجہ کرنے خواہر ہو
 طبیعہ کی ہی کہ وہ سترع النفوذ اور دفع امراض میں سریع التاثر ہے اور وہ عاجلانفع
 ہوگا اس لیے کہ طریقت جو اہر اور زبدہ اور لب شریعت کا ہی شریعت میں رخصت
 اور فتویٰ اسی اور طریقت میں غریبت اور تقویٰ ہی اور قرآن مجید میں اشد تالی فی
 فرمایا ہی ان اولیاء الا المتقون یعنی نہیں اولیا اوس کی مگر متقی تو اس میں معلوم
 ہو کہ تقویٰ خاصہ اولیا کا ہی پس اتباع شرعی مانند معالجہ کرنے نفس دو یہ کی اور سلوک
 عرفانی مانند مد او اجواہر دو یہ کی ٹہیرا شیخ عبدالحق محدث دہلوی فی رسالہ صراج البحرین
 یلتقیان میں کتاب قواعد اطریقہ فی الجمع بین الشریعۃ والطریقہ سی کہ وہ
 شیخ امام قدوہ المتاخرین سید احمد مغربی برنسی عرف بزودق حجتہ اللہ علیہ کی تالیف ہے نقل فرمایا
 کہ سبب حقیقہ و بقای حرمیت و ذکر و جمیل عباد و غفار نہ فقہاء و علمائے اہل ہر کہ از علیہ تصویف
 و تعبد و توجہ الی اللہ عاظم و عاری باشند ان ہست کہ فقیہ و سوب و شغوف و یصفی از صفات نفس
 خود است کہ برک و فہم و فہم باشند و ان بالقضای حرمیات ظاہر و قوت پذیر و دانا بود گرد و غفار
 و عباد و سوب پیر و در کار ہی باقی و صفات او نیکہ از ازل تا ابداقی ہست و چگونہ ہمیر
 چونکہ نسبت او بچی لا یموت بی علت نفس درست شدہ باشد ہرگز نمیرد آنکہ دلش زندہ شد
 بقیشت نسبت ہست بر جریہ عالم دوام نا و بلند اخلاقی سبیل اللہ کہ شرف شہادت
 رسیدہ چون تحقیق کنند اہل علم و ایمان دین خدا و سنی کرد و بہر دستہ حیات کہ سی مسیری است

فایز گردد و لا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله امواتا بل احياء بل چون
 عبادت مصلیٰ از موجب تحقیق و اعلائی معنوی کلمتہ اندر دین وی بود مخصوص بتجلیہ معنوی
 و مقتضی بہ آمد او آن دو امام کرامت و ذکر خیر و برکت اوست چنانچہ گفته اند مصرع قد
 مات قوم و هم فی الناس احياء ہاں یہہ بر ہاں پیدا شد مغربی بر تنی عرف بزدوق حور
 علیہ کا از قبیل مشاہدات اور عجوبات کی ہی کہ وہ یقینی ہی وقوع اوس کا ایسا الظہر من الشمس
 و ابیض من الالاس ہی کہ انکا ر اوس کا ہرگز نہ ہونہیں سکتا اور یہہ قول اون کا بجای اس
 کہ اعمال علماء مظاہری کی خالصہ لخصات اند نہین ہوتی اور غرض اون کی تعلیم علم و غیرہ حال
 سی شہرت اور حصول دنیا اور مراتب دنیاوی اور منافرت و غیرہم من الشهوات النفسانیۃ
 ہوتی ہین تو بعد مرنی اون کی اون کا نام بلکہ اون کی قبر کی آثار ہی منقود اور معدوم ہو
 جاتی ہین اور اس لہو کہ اعمال اہل اند کی خاص لخصات اند ہوتی ہین اور ریا اور عجب
 منشوش نہین ہوتی اور شہرت اور حصول دنیا اور اغراض نفسانی کی نیت سی سحر اور تیرا ہوتی
 ہین تو بعد مرنے اون کی نام اون کا نہین مٹتا اور اون کی لئی بعد مرنے کی فاتحہ اور خیرات جاری
 کرتی ہین اور قبر اون کی کو لوگ باعث تبین اور تبرک کی سمجھ کر اس کی لئی مجاور اور جواروب
 کش اور شمع افروز مقرر کرتے ہین ہاں اعمال کہ وہ خالصہ لخصات اند نہین اور منشوش
 ریاسی ہون اور لوگوں کی دیکھانی اور سنائی کی لئی ہون یا دوسری حصول نیکنامی اور شہرت
 نفسانی اور اغراض نیادی کی ہون تو وہ اعمال عند اند قبول نہیں اور وہ مرئی قیامت کے
 دن اون اعمال کی اجرا اور ثواب سی محروم رہیگا شیخ سعدی نے کہا ہی ز عمرای پشیم ابر
 چو خانہ زید باشی بکار حضرت فرید الدین غسانی فرمایا ہی ہر کس اند محل اغراض
 نیست در جهان از بندگان خاص ہمیشہ گرفتار پاک اعمال از ریا ہست یا اصل

اور کسی اور نبی کہا ہی طاعت ناقصا موجب نذران نشود را فقیہ کہ بدعت عصیان
 اعوذ باللہ منہ ومن قول بکامل بعمل بکمال شکاخص الغرض بیعت کرنا سنت
 حضرات صحابہ علیہم السلام کی اور توبہ کرنا موجب نذران سنہیات اور بدعت خاص ایاہم منی
 اور یہ دو نوعا بیعت و توبہ ضروریات دین اسلام سی ہیں بعضی ہر گون فی فرمایا ہی من
 لا یشیع لہ فشیعہ الشیطان یعنی جو کوئی کہ اوسس مرشد کا نہ ہو پس مرشد
 اوس کا شیطان ہی اور تحقیق ویسا ہی ہو کہ جس کا کوئی ہادی اور مرشد نہ ہو گا تو ضرور
 اوس کو شیطان پہکا بیگا اور اوس کو سہولت سی انبی مکر کی دوام میں لائیگا اور اوس کو گمراہ
 کر بیگا اور واضح ہو کہ ہر زمان میں اہل اللہ موجود ہوتے ہیں کہ بطیفیل اون کی برسات
 برسانی جاتی ہی اور بطیفیل اون کی آدمیوں کو رزق دیا جاتا ہی جیسا کہ حدیث ثریف
 میں گذرا اور جو مسعود اون کا موجب اہل میں کی ہو اور حجت ایک ساعت اون کی
 بہتر صدر سالہ طاعت نافذ سی ہی کسی فی کہا ہی بیعت صحبت باصالیان یکساہتی بہ بود
 از الف رکعت طاعتی جیسا ہر زمانی میں اہل اللہ موجود ہوتے ہیں ویسا ہی ہر زمانی
 میں منکرین اہل اللہ کی موجود ہوتے ہیں اہل اللہ اور منکرین اہل اللہ سی کوئی زمانہ
 ناگی خالی تہا نہ اب غالی ہوس لی کہ ارادت اللہ یوں ہی جاری ہو جس زمانہ میں کہ حضرت
 سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام موجود تھی اسی زمانہ میں ابو جہل اولو لبو لہب منکرین رست
 حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی موجود تھی جیسا کہ حافظ شیرازی فی کہا ہی
 مہرے چرخ مصطفوی باشرار بولہبی است مگر کسی زمانی میں اہل اللہ ظاہر اکثریت جو
 تھو اب قلیل ہیں اور اگی اکثری ظاہر تھی اور اب مطابق ارادت اللہ کی اکثر منی ہیں
 مگر زمانہ اولیٰ زمانہ اب غالی ہونہ آئندہ غالی ہوگا مگر جیسا کہ اہل اللہ کا ہر

حسن عقیدت پر ہی حضرات صحابہ علیہم الرضوان از روی حسن عقیدت اور اخلاص کے
 صحبت نبوی صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم سے ملے اور بن گئی تھی مگر ابو جہل اور ابولہب از روی
 انکار اور سوء عقیدت کی ایسا ہی درجہ کفر میں مستغرق رہے حافظ شیرازی فی فرایابی
 حسن زبیر و ہلال از حبش صحیب از روم ز خاک مکہ ابو جہل این چه بوالعجبیست خیر التائبین
 حضرت خواجہ حسن بصری رضی اللہ عنہ فی فرایابی کہ صحبۃ الاشرار اس وقت سوء الظن
 بالاختیار نہ ہو صحبت بدون کی لازم کرتی ہو بدگمانی کو نیکوں سے حضرت امام محمد غزالی رحمۃ
 اللہ علیہ فی لکھنوی میں لم یکن له نصیب من هذا العلم اخاف علیه من سوء الخاتمة
 و ادنی نصیب منه التصديق والتسليم لاهل التحقيق یعنی جو کوئی آدمی کہ نہیں
 اوس کو حاصل اس علم سے خوف کرتا ہوں میں اوس پر سلب بیان کا وقت مرے کی اور ادنی
 حصہ اوس سے بچ جاتا اور بائنا اہل تحقیق کا ہی اور حضرت جنید قدس سرہ العزیز نے
 فرمایا ہی اگر اس آسمان کی بود کی نیچی علم تصوف سے کوئی اور علم شریف تر ہوتا تو ہم اوس کی تلاش
 کرتی اور اوس کی طلب کر لیں و ورتی اگرچہ ہر مسلمان پر حسن ظن رکھنا محمود ہے مگر آدمی کو چاہئے
 کہ مباہلت میں نشانیاں اور علامات اختیار ابراہم کی کہ اکثر کتب میں مرقوم ہیں بد نظر کہتی تھے
 وہ دامن زور نگاران ضرورین میں کہ سمیت ہونا اونسی موجب خیران داریں کا ہی گرفتار
 نہ ہو جائی اس زمانہ میں اکثر جاہل بیدین فقرہ کی لباس پہن کر جو جہل غواہ اسلاموں کے
 ہوتی ہیں بیچارہ عوام کہ اون کو علم اور امتیاز حق کا باطل ہی نہیں اون کو ولی جان کہ
 اور اوس کی واکم میں پیش کر ادنی سمیت کر کے اون کی مرید ہو جاتی ہیں اور اوس کی
 باتیں اذ فریب مخالف شریعت کی سن کر حیدرین ہوتی ہیں اور وہ بجای اس کی کہ معرفت حاصل
 کریں تو وہ دین اور اہل دین کی نفرت کریں اور شریعت اور اہل شریعت کو نفرت اور
 اہانت کی خاطر دیکھ کر انکو ہر گز نہ سناؤ کہ انہار کی صورت و صلوٰۃ میں جانتے ہوئے انکو

پیر جابل کی غلوئی شیطانہ سی کلمات کفر کی لکڑی زمرہ کافرن میں شریک ہوتے ہیں
 غرض کہ ایسی شاہین مغوی سی بچنا فرض ہے اس کو کہ مرید فی صوفی جابل کی موجب
 کی اور مریدی عالم بی معرفت کی موجب حرام کی ہو مصرع او خوشن گمست کر رہی
 کند حضرت یحییٰ بن معاذ رحمۃ اللہ علیہ فی فرایہی اجتنب صحبۃ ثلاثہ اصناف
 من الناس العلماء العاقلین والقراء المداہنین والمتصوفۃ الجاہلین
 یعنی دور ہوتین فرقوں کی صحبت سی ایک ملار غافل اور دوسرا قرار خوشام گو اور تیسرا
 صوفیوں جابل کی صحبت سی اس کو کہ علماء ظاہری کہ اون کو اپنی علم پر عمل نہو اور وہ منبر پر
 بیٹھ کی اور لوگوں کو وعظ اور نصیحت کریں اور وہ انہی کو اور انہی جابل کو اور اولاد کو نصیحت
 نہ کریں اور آپ اپنی وعظ پر عمل نہ کریں تو وہ وعظ غیر موثر اور غیر مفید ہے سعدی تیرازی
 اون کی حق میں کہا ہے ترک دنیا بدم آموزند خویشتم سیم وعدہ اندوزند
 عالمی را کہ گفت باشد و بس آنچه گوید نگیرد اندکس عالم انگمن بود کہ بد نہ کند کہ
 گوید بخت و خود نکند اور صحبت صوفیان جابل کہ بھی موجب نقصان دین اور ایمان کے
 ہی حضرت امام مالک رحمۃ اللہ علیہ فی فرایہی من تصوف ولم یتفقہ فقد تنزادق ومن
 تفقہ ولم یتصوف فقد تفسق ومن جمع بینہما فقد تحقق شیخ سعدی فی اون کی حق
 میں کہا ہے فیضی علم نیاز آمد تا فقرش بفریاد آئی بہایو میر حکم اللہ تعالیٰ بہیت
 فی نفسہ ام محمود اور مسنون ہے مگر فقیر جابل مکار اور عالم نفسانی بیدین سی بیعت کرنا مذموم
 ہی مذمومتی ہو کہ ایک خیر کہ وہ فی نفسہ محمود ہوتی ہو مگر اختلاف حالت سی وہ چیز کہ محمود ہے
 مذموم ہو جاتی ہی جیسا کہ مذکور نا نمانگی لہی فرض ہے اگر کوئی آدمی ناپاک پانی سی وضو کری
 اور نماز پڑھی تو اس کا وضو ہوتا ہی اور نماز ہوتی ہو اور اگر چہ ہر دو قرآن

مجید کا پڑنا تھا کہ میسر ہو واجب ہو اور اگر کوئی آدمی قرآن مجید کو نہ وضو یا اوس کی
پاکتانی بین کہ وہ پلید جا ہی پڑے تو ابھار پڑنا موجب عذاب اوس کی کا ہو گا
ہلی ہذا القیاس حکم بیت کا ہو اگر وہ آدمی صالح قسمی ہادی شریعت سی اور طریقت سی
ہو تو وہ مستنون اور محمود ہو اگر وہ کسی فقیر بیدین جاہل مکاری یا عالم غیر متورع

نفسانی ہو تو وہ بیت موجب خسارن دارین کی ہو اور واضح ہو کہ بیت لینا اور مرید
کرنا منصب جلیل الشان ہے کہ حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کہ وہ سید الانبیاء والمرسلین
اور خاتم النبیین تھی اس منصب عالی کی سزاوار تھی اور بعد اوس کی حضرات خلفاء راشدین
مہدیین کہ بعد انبیاء علیہم السلام کی افضل نوع انسان سی تھی اس منصب جلیل کے مستحق
تھی اور بعد از ان ائمہ عظام اور اولیاء کرام اور اقطار ذوی الاقطار کہ مورد فیوضات سبحانی
اور محرم اسرار بانی کہ اور معلّم علوم روحانی اور مقرب بارگاہ یزدانی تھی اوس رتبہ عظمیٰ
کی لائق تھے مسند سبائیت حائے اولیاء حقانی کی بحر نہ جائی علماء ربی معرفت نفسانی کی اور وہ
جائی ہادیان دین متین کی بحر نہ تنگی مستصوفہ بیدین اور مکاران جاہلین کا جائی نشین
سجادہ بیت کے متبع دین کی ہیں نہ مردود دین انخوان الشیاطین حضرت اللہ تعالیٰ ہی
حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو لائق منصب جلیل الشان مرشد ہونیکا اور بیت
لینی کا ویکہ اور ان کو قرآن مجید میں فرمایا ان الذین ینالیعونک انما ینالیعون
اللہ الایۃ اور لقد رضى الله عن المؤمنین اذا ینالیعونک تحت الشجۃ
الایۃ اور ینالیونک التی اذا ینالیونک المؤمنات ینالیونک الایۃ چنانچہ ہم
آیات متذکرہ کی بہت سی بحث میں لکھی گئی ہیں اور اللہ تعالیٰ ہی قرآن مجید میں حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا ولواخرا اذا طلعتوا فسمیعہا ذک ما تسمعون

واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما یعنی اگر یہ لوگ جو وقت گناہ گار
 اور خطاوار ہوئی تھی تیری پاس ای محمد صلی اللہ علیہ وسلم آئی اور اللہ تعالیٰ
 سی مافی مانگتی اور پیغمبر خدا بھی اون کی بودغائی مغفرت کی کرتی یعنی توبہی اون کی نحو
 استغفار کرتی تو وہ لوگ اللہ تعالیٰ کو توبہ قبول کر لیا اور مہربان پاتی اس آیت میں
 گناہ گاروں کو بخش لیں اور ترغیب دی گئی ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 خدمت اشرف میں حاضر ہو کر توبہ کریں یعنی بیعت توبہ کی کریں اور اس پر قایم رہیں
 تو توبہ اون کی منظور ہوگی اور جو لوگ کہ حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کے
 دست حق پرست پر تائب نہوتی تھی اور بیعت توبہ کی نہ کرتی تھے تو اللہ تعالیٰ نے اون کے
 قرآن مجید میں مذمت بیان فرمائی اور وہ اس آیت میں ہو کر واذ اقبل لهم نعالوا
 يستغفرکم رسول اللہ تو درمیان سہم یعنی جو وقت کہا جاتا ہو اون کو آؤ تاکہ حضرت
 پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم تمہاری لہجہ دعائی مغفرت کریں تو وہ اعراض کرتے ہیں غرض
 یہ کہ بیعت کرنا منصب نبیاء علیہم السلام کا اور بعد اون کی حضرات صحابہ کا کہ وہ خلفاء رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم کی تھی اور بعد اون کی حضرات ائمہ دین کا اور حضرات اولیاء اور القیاء
 اور اہل زہاد اور اخبار اور علماء ربانی کا ہر اس لہجہ بیعت توبہ رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام
 کی ہیں کسی بزرگ نے فرمایا کہ الشیخ فی قومہ کا البی فی امتہ یعنی شیخ اپنی قوم
 میں مانند نبی کی ہو کہ وہ اپنی امت میں ہو یعنی جیسا کہ نبی اپنی امت کا ہادی ہو ویسا ہی
 مرشد بہ نیابت حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اپنی قوم کا ہادی ہو اور نظر
 جابل مکار اور علماء طالب الدنیا کی ماتہ پر بیعت کرنا وضع المثنیٰ فی غیر محلہ ہی
 یعنی کہ کونچیز کا اس کی غیر محل میں ہو جیسا کہ پائمانی میں قرآن مجید کو پڑھنا عاکب

اسلامیہ میں ہر مانی میں صلح اور اقرار اور ابرار اور انبیاء اور علماء ربانی کو گونہ
 بیعت لیتی ہیں اور ہدی شریعت کی اور طریقت کی ہوتی ہیں مگر اب ہندوستان
 میں کہ در حکومت برطانیہ کام اور اوس کو احتساب شرعی سے سرکار نہیں اور سرکار
 آدمی اطلاق العنان ہے تو فرقہ پہلا بریدین کہ وہ فرائض اور سنن اور مستحبات و وضو کی
 واقف نہیں ایسی موقع کو غنیمت سمجھ کر دنیا کا یہی لٹو یا حصول شہرت کی لٹو فقیری کی کپڑے
 پہن کر لوگوں سے بیعت لیتے ہیں اور اون کو اپنا مرید بناتی ہیں اور مرید اون کی بجائی
 اس کی کہ ہدایت پاوین اور طریقت حاصل کرین تو وہ طریقت سے تو غیر واقف ہوتے
 ہیں مگر باغوائی اپنی مرشد عاجل شریعت اور اہل شریعت اور احکام شریعت کی توہین
 کر کے کافر ہو جاتے ہیں رہا نکلا تنغ قلوبنا بعد از دھندلنا و ہب لنا من انک
 رحمة انک انت الوهاب بیعت کے فوائد کی بیان میں اگرچہ بعضی فوائد بیعت کے
 معنوی ہیں کہ اون سے ارباب مٹھو کی واقف اور وہ نزدیک اون کی مسلم ہیں اور اہل
 ظاہر کو اون سے انکار ہو مگر بیعت کی چند فوائد ظاہری کہ بعض اون کی براہین تقیہ بنی قسام
 شہادت اور حدسیات سے مستنبط ہیں اور بعضی اون کی احادیث سے بطریق دلالت
 یا اشارۃ النص یا اقتضار النص یا خود ہیں اور نزدیک اہل ظاہر سلیم الفہم کے سلم
 ہیں وہ لکھی حاتی ہیں فائدہ اول آدمی سے سبب بیعت کرنے تو سبکی ایک تو دوسرا
 تو بکا و اہوگا اور وہ سب گناہوں ماضی سے پاک ہوگا اور دوسرا اوس کو اتباع
 سنت بیعت کا حاصل ہوگا فائدہ دوم آدمی کو سبب بیعت کرنے کے اور مرید
 ہونیکے بشرط اتباع اپنی پیکار واصل کی محبت اللہ تعالیٰ کے اور محبت حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ وہ ملت غائی بیت کی اور موجب تکمیل بیان کی اور حاصل ہوگی

اور مرید بشرط حجابہ عرفان کنی اور طی مراتب سلوک طریقت کی واصل باشد ہوگا
 اور اگر در صورتی کہ مرید کو سلوک طریقت کی خواہش نہوت ہی مؤید سبب اتباع
 اور محبت اپنی پیر کامل کی شامل ذمیرہ و خصال ہمیشہ سی نجات پاویگا اور حسن اخلاق
 اور تزکیہ دل و اتباع شریعت حاصل کرے گی نہ کننا فائدہ جلیلیہ ہو کہ مرید تہذیب عادت
 انسان کامل و اتباع شریعت سی مسلمان کامل ہوگا فائدہ کلا تیسرا مباح کو سبب بعیت
 مرشد کامل کی تعلق بعیت کا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بلکہ حضرت اللہ تعالیٰ
 سی مطابق آیتہ ان الذین یبایعونک انما یبایعون اللہکی بواسطہ شیوخ اوس
 سلسلہ کی حاصل ہوتا ہی اس لہی کہ جیسا کہ متعلق کا متعلق متعلق اور محب کا محب محب
 ہوتا ہی و ایسا ہی مہلک کا مہلک مہلک ہوتا ہی مطابق قول حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی کہ
 کسی نی اون کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ سی بعیت کروں
 حضرت عمر نی فرمایا کہ آیا نہیں بعیت کی تھی میری امیر سی یعنی میری نائب سی اوس نی کہا کہ
 ہاں میں آپ کی امیر سی بعیت کی ہی حضرت عمر نے فرمایا کہ جب بعیت کی تھی میری امیر سے
 تحقیق بعیت کی تھی مجھے کما فائدہ کلا چوتھا بعیت کرنیوالا اولیاء اللہ اور اہل فدی
 کہ وہ متبع اور جلسہ داران ہیں اون کا ہوتا ہی انشاء اللہ تعالیٰ وہ بی ایمان نہیں مقرر اور
 اور اوس کا ایمان سلب نہیں ہوتا اس لہی کہ حدیث شریف ہے ہم جلساء اللہ ہم قوم
 لا یشقی جلسہ ہم ولا یخسب انیسہم یعنی اولیاء اللہ ہمیشہ خدائے تعالیٰ کی ہیں
 اور وہ ایسی قوم ہے کہ اون کا جلسہ شقی نہیں ہوتا اور اون کا انیس ذلت نہیں ہوتا
 کما بعیت تہ تو مہلک اولیاء اللہ اور اہل فدی کا کہ اون کا درجہ محبت اور اتباع اہل فدی
 بین سلق جلسہ داران سی برتری کیونکہ شقی ہو کر ہے ایمان مرگنا فائدہ کلا پنجم

حشر مبالغ اور مرید کا روز قیامت کے پوسیدہ محبت کی کہ وہ اپنی پیروی اور پیران اولیٰ
 سلسلہ بیعت سی رکھتا ہی اپنی پیروی کے ساتھ اور اپنی پیران سلسلہ بیعت کے ساتھ ہوگا
 مطابق حدیث شریف المومنین احب الی اللہ ورسولہ کے یعنی آدمی کے ساتھ اوس کی جو کہ اوس نے
 اوس کو دوست رکھا ہو یعنی حشر آدمی کا پیر و قیامت اوس آدمی کی ساتھ ہوگا
 کہ اوس نے اوس کو قیامت میں دوست رکھا ہے جب عموماً حشر آدمی دوست رکھنے والی
 کسی آدمی کا اوس آدمی کی ساتھ ہوگا تو خصوصاً حشر مرید کا کہ وہ محب راسخ و عاشق
 صادق اپنی مرشد کا اور اپنی پیران سلسلہ بیعت کا ہو کیونکہ انہی پیروی کے ساتھ اور اپنی
 پیران سلسلہ بیعت کی ساتھ ہوگا اس لئے امیر حسن دہلوی نے کہا جو صریح باولیاست
 حشر محبان اولیاء تو یہ کتنا فائدہ جلیلہ ہو کہ بطیفیل محبت اولیاء اللہ اور اہل اللہ
 کی گناہ مبالغہ محب کی بخشی جاوین اور قیامت میں مرید پوسیدہ محبت اہل اللہ کی
 معذور ہو کہ حشر اوس کا ساتھ مرشد اہل اللہ اپنی کے ہو فائدہ کا چھٹا آدمی کو پوسیدہ
 توسل او تعلق اولیاء اللہ اور اہل اللہ کی یعنی سبب بیعت کی کہ وہ استاد اور توفیق
 تعلق ہو رزق دیا جاتا ہی اور اوس سی دفعہ بلیات کا ہوتا ہے بشرطی کہ وہ تقدیر
 معلق سی ہو اس لئے کہ حدیث شریف اولیاء اللہ کی حق میں واقع ہو ہم عیطر او
 دہم میں نرقون یعنی بطیفیل اولیاء اللہ کی برسات برسانی جاتی ہے اور بطیفیل
 اہل اللہ کی آدمی رزق دئی جاتی ہیں تو جب اور آدمیوں کو بطیفیل اولیاء اللہ
 کی رزق دیا جائی تو اون کی مریدین کہ وہ محب صادق اپنی پیران اللہ کے
 ہیں تو وہ زیادہ مستحق ہیں رزق دینی کی لہٰذا جب آدمی بطیفیل اولیاء اللہ کے
 رزق دئے جاتے ہیں تو کہہ عجب نہیں کہ مریدوں سے سبب بیعت او توسل

اہل اللہ کی دفع ہلیات کا ہوا اور فائدہ کتنا ستاوان از روی اقامت کی ولی دوست
 اور قریب کو کہتے ہیں اور اولیاء اللہ اس کی جمع ہو اور اس لئے کہ اہل اللہ اللہ
 تعالیٰ سے نزدیک اور اللہ تعالیٰ کی دوست ہیں تو ان کو اولیاء اللہ کہا جاتا ہے
 یعنی دوست اللہ تعالیٰ کی اور یہ ظاہر ہے کہ دوست کا دوست بھی دوست ہوتا ہے تو ولی اللہ
 کا دوست اللہ تعالیٰ کا دوست ہوا اور یہ ظاہر ہے کہ تعلق دوستی مرید کا اپنے
 مرشد کو کہ وہ ولی اللہ ہو اور دوستوں سے زیادہ تر ہوتا ہے تو مرید ولی اللہ کا کعبہ
 صادق ولی اللہ کا جو وہ خود ولی اللہ ہوتا ہے تو یہ کتنا شرف ہے کہ آدمی ولی اللہ
 کی بیعت اور دوستی اور قریب سے خود ولی اللہ ہو جاتا ہے اور اس میں کچھ شک نہیں
 کہ جب مرید اپنی پیروی سے کہ وہ ولی اللہ ہو محبت اور ارادت رکھتا ہے اور اس کی اتباع
 اور فرمان برداری پوری پوری کرتا ہے تو مرید خود ولی اللہ ہو جاتا ہے تو یہ محبت
 اور اتباع پیروی کی سبب ولی اللہ ہونی مرید کا ہوا اور جو کوئی آدمی قطب ابدال
 یا افراد یا اوتاد بنا اسی سبب سے اور اسی ذریعہ سے بنا اور بغیر اسی ذریعہ سے
 کوئی اور ذریعہ ولی اللہ نبی کا نہیں غرض یہ کہ ولی اللہ اور اہل اللہ سے بیعت
 ہو نہیں فوائد دین کی اور دنیا کی بہت ہیں اگر ایسا نہ ہوتا تو کس لئے لاکھوں
 علماء اور فضلا کہ وہ آپ مادی دین نہیں حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی
 ہر اپنی جیسی آدمیوں کو بلکہ از روی نسبت علم کی اپنی سے کمترین لوگوں سے بغیر علم
 یا بی علم لوگوں سے کہ وہ ظاہراً از روی علم ظاہری کی شرف دنیاوی نہیں رکھتے
 مرید ہوتے ہیں اور ان کو اپنا مرشد اور پیشوا بناتے ہیں انتہا لا حصول
 بیعت کا سبب بیعت کے سبب ہو گا کہ مرشد بیعت لینے کا اہل ہو یعنی اصل باللہ

اور عالم شریعت اور واقف غموضات طریقت کا ہو اور مرید محب راسخ اور عاشق
 صادق اور متبع اپنی پیر کا ہو اور اگر مرشد اہل صحت لینی کا ہو اور مرید کو محبت قلوب
 اپنی پیری ہو تو فائدہ تو بہ کی بہت کرنے سے بچتا ہے کہ نہین قائل
 امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرہندی نقشبندی نے رسالہ مبدیہ معاد
 میں لکھا ہے کہ اعتقاد بافضلیت و اعلیٰت پیر خود از ثمرات محبت است و از تہتاج
 مناسبت کہ سبب افادت و استفادت است اما باید کہ پیر ابرجاعتی کہ افضلیت اہل
 در شرع مقرر است فضل نہ بد کہ موجب فراط است و محبت دآن مذموم است شیعہ را
 خرابی از افراط محبت اہل بیت آمدہ و نصاری کہ از فراط محبت حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 را این اندوختہ اند و نصارت ابدی ماندہ اند اگر بر ماسوی اینہا فضل بدہد
 مجوز است بلکہ در طریقت واجب این فضل داون نہ باختیار مرید است بلکہ اگر مرید
 مستعدست بی اختیار و روی این اعتقاد پیدا میگردد و بواسیلہ آن کمالات پیر
 را اکتسابی فرماید و اگر این فضل داون باختیار باشد وہ تکلف پیدا کند نتیجہ
 نہ بخشہ فائدہ لوح محفوظ میں جو مقدرات ہیں وہ دو قسم کے ہیں ایک معلق اور
 دوسرے مہر معلق وہ ہے کہ اوس کی ہونے کی لئی و عالمی شرط ہے یا اور کسی سبب کے
 بغیر یہ لکھا ہے کہ اوس امر کے لئی اگر فلان شخص دعا کر گیا یا فلان سبب پایا جاوے گا تو
 تو وہ ہوگا ورنہ نہ ہوگا اور مہر مہر ہے کہ کوئی شرط اور قید اوس کی ہونی لئی لوح محفوظ
 میں نہیں مگر لوح محفوظ کی مہر دو قسم ہے ہر ایک تو وہ ہے کہ جس طرح اوس میں لکھا ہے
 بواسیلہ علم الہی میں قرار پا چکا ہے اوس قسم میں تغیر اور تبدل نہیں ہو سکتا
 مابعد القول الٰہی کے دوسری وہ ہے کہ علم الہی میں کسی کی و ما وغیرہ ہی او کا

تغیر اور تبدل ہو سکتا ہے جیسا کہ اس کتاب میں ہے بحوالہ ماہیت و عین
 ام الكتاب یعنی جے چاہے اللہ تعالیٰ میٹ دی اور جو چاہے قائم رکھے نزدیک
 اوس کی اصل کتاب ہے حدیث میں اسی قضای مبرم کا دعائی رہا جو انما یؤکثر العمال
 میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے یا انس اکثر من الدعاء
 فان الدعاء یبدا القضاء المبرم یعنی ای انس اکثر دعائے بلاشبہ دعا تقدیر
 مبرم کو رو کر دیتی ہے اس تقدیر کا حاصل یہ ہے کہ قضای مبرم تو سبیل نہیں
 اور تقدیر معلق ٹل سکتی ہے مگر تقدیر معلق کی دو قسمیں ہیں ایک وہ کہ جس کا معلق ہونا
 لوح محفوظ میں ہے اور دوسری وہ کہ جس کا معلق ہونا لوح محفوظ میں نہیں ہے بلکہ اللہ
 تعالیٰ کی علم میں ہے اور وہ فی نفسہ معلق ہے مگر لوح محفوظ میں قضا مبرم کی صورت پر محبوب
 سبحانی علی الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے بعض رسائل نبوی میں لکھا ہے
 کہ قضای مبرم کی تبدل کی کس کو جمال نہیں مگر مجھ کو کہ اوس میں ہی میں تصرف کر سکتا ہوں
 تو اوس قضای مبرم سے وہ قضای مبرم مراد ہے کہ لوح محفوظ میں وہ مبرم ہے کہ اللہ تعالیٰ
 کی علم میں وہ معلق ہے خواجہ امام ربانی مجدد الف ثانی قدس اللہ تعالیٰ سرہ فیہ نے اپنی مکتوب
 دوسو کتر ہو بن جلد اول مکتوبات میں فرمایا ہے کہ قضای معلق بر دو گوشت قضایست
 کہ تعلیق اور اور لوح محفوظ ظاہر ساختہ اندو ملا کہ را بر آن اطلاع دادہ و قضایست کہ تعلیق
 او نہ و خداست جل شانہ و نہیں اور لوح محفوظ صورت قضای مبرم دارد این قسم اخیر
 از قضای معلق نیز اقبال تبدل دارد در رنگ قسم اول از اینجا معلوم شد کہ سخن حضرت
 علی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی مصروف باین قسم اخیر است کہ صورت قضای مبرم دارد
 نہ قضای کہ بحقیقت مبرم است کہ تصرف و تبدل در آن محال است غلام و شرم حضرت

اخوند عبدالغفور صاحب علیہ الرحمۃ مقیم سوات کے خدمت میں فقیر مودودی مولف اسرار
 حاضر تھا اوس اثنا میں حضرت اخوند صاحب کی مرشد زادی حضرت اخوند صاحب کے
 خدمت میں حاضر ہو کر کسی مشکل کے حل ہونے کے لیے استدعا کیا حضرت اخوند صاحب
 دعا کی اوس کی مرشد زادی کا مطلب حاصل ہو گیا تو اخوند صاحب نے فرمایا کہ مطلوب ہماری
 مرشد زادی کا قضای معلق سی تھا کہ میری دعا کر نیسی معلق تھا جو ہو گیا اگر خلاف مطلوب
 ہماری مرشد زادی کا لمح محفوظین از روی قضای مہرم کی ہوتا ہی یعنی اگر خلاف مطلوب
 میری مرشد زادی کا لمح محفوظ کی قضای مہرم میں ہوتا مگر اللہ تعالیٰ کی علم میں وہ معلق
 ہوتا تو یہی پہہ عاجز اوس کی حصول کی لیے اللہ تعالیٰ کی جناب میں عرض کرتا مولوی نے
 فی دفتر بیومین فرمایا اے آن دعای بخود ان خود دیگرست آن وعازونی گفت
 داورست آن دعا حق فی کند چون اوفاعت آن دعادان اجابت از خداست
 واسطہ مخلوق فی اندر میان بخیر از ان لایہ کردن جسم و جان نبدگان حق رحیم و
 بردبار خوی حق دارند در اصطلاح کار مہربان بی رشتہ تان یاری کنان
 در مقام سخت در روزی گران ہین بجو این قوم را در مبتلا ہین غنیمت دارشان
 پیش از بلا پہر مولانا رومی علیہ الرحمۃ دفتر پنجم میں فرمایا ہی -

کان دعای شیخ فی چون ہر دعاست فانی ست او گفت او گفت خداست
 چون خدا از خود سوال د کہ کند پس عای خویش را چون رد کند
 انبیاہ مطلق محبت مستندم اتباع محبوب کی نہیں ہوتی پس جو محب کہ وہ
 جینہ افعال میں انہی محبوب کا متبع نہ ہو تو اوس کو کہا جاوی کہ جو نیکہ پہ اپنی محبوب کا
 متبع نہیں تو اوس کا محب ہی نہیں یا کوئی مرید کہ وہ جینہ افعال میں انہی محبوب کا متبع نہ ہو

اوس کو کہا جاوے کہ یہ مرید چونکہ اپنی پیر کا متبع نہیں تو بیہ اپنی پیر کا محب بھی نہیں
 تو یہ کہنا غلط ہے اس لیے کہ شکوۃ شریف کے کتاب ملا یدری علی الحدود میں
 حدیث شریف لکھی ہے وعن عمر بن الخطاب ان رجلا اسما عبد الله يلقب
 بالحماد كان يصحك النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد
 جلد في الشراب فاقى به يوما فاما به فجلد فقال رجل من القوم اللهم العنه
 ما التزم ما يوتى به فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تلحقوه فوالله ما علمت انه
 يحب الله ورسوله رواه البخاري يعني حضرت عمر بن الخطاب سی مروی ہے کہ اوس نے
 فرمایا کہ تہا ایک آدمی کہ نام اوس کا عبد اللہ تھا اور وہ از روی سادگی اور اہل بی کے لقب
 ساری تھا اور وہ اپنے اہل بانی باتون سی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نہتا تھا۔
 اور تحقیق حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کوڑی ماری تھی اوس کو شراب پینی کی
 تعزیر میں پس یکدن اوس کو لا یا گیا یعنی بب شراب پینی کے پس حضرت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم نے امر فرمایا اوس کی لٹی کوڑی ماری اور تعزیر دینی کا پس وہ عبد اللہ کوڑی
 مار گیا اور تعزیر شراب پینی کا گیا پس ایک مردنی صحابہ سی کہا ای خدا لعنت ہج اذن
 یعنی اوس کو اپنی رحمت سی دور کر عجب ہے کہ اوس کو اکثر لایا جاتا ہے یعنی شراب پینی میں
 پس حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اوس پر لعنت ہو پس تم ہی خدا تعالیٰ
 کے حکم میں باتا نہون وہ یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور اوس کی رسول کو دوست رکھتا ہے اور
 بعضی روایات میں یوں آیا ہی ما علمت الا انہ محب اللہ ورسولہ یعنی نہتا ہلن
 میں مگر یہ کہ وہ اللہ تعالیٰ کو اور اوس کی رسول کی دوست رکھتا ہے اور بعضی روایات
 میں یوں آیا ہے کہ لا تلحقوا فوالله ما علمت انہ محب اللہ ورسولہ یعنی لعنت مست کر اوس کو تحقیق

وہ اللہ تعالیٰ کو اور اس کی رسول کو دوست رکھتا ہو اس حدیث سی معلوم ہوا کہ مطلق
 محبت مستلزم اتباع محبوب کی نہیں ہوتی اس لیے کہ اگر مطلق محبت مستلزم اتباع محبوب کی
 ہوتی تو وہ عبد اللہ کہ موجب خبر دینی حضرت سید المرسلین علیہ الصلوٰۃ والسلام کی محبت
 تعالیٰ کا اور اس کی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کا تھا متبع اور امر نہی محبوب کا یعنی اللہ تعالیٰ کا اور
 اس کی رسول علیہ الصلوٰۃ وسلم کا ہوتا اور وہ شراب نہ پیتا تو معلوم ہوا کہ اصل محبت محبوب کی
 عدم اتباع سی جمع ہو سکتی ہے جیسا کہ اس عبد اللہ میں ان محبت تامہ اور کاملہ وہ ہو کہ مستلزم
 اتباع محبوب کی ہو فائدہ کہ کتنا ہی فقیر مودودی کہ قرآن مجید میں یہ آیت شہد ابدر سے
 حق ہرین وار د ہو ولا تقولوا لمن یقل فی سبیل اللہ امواتا بل حیاء و لکن لا تشعرون
 یعنی وہ لوگ کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں یعنی جہاد میں شہید ہوئے ہیں ان کو مرنے کی جگہ بلکہ
 یہہ لوگ میری درگاہ میں جیتی ہیں لیکن تم اس حیوٰۃ کی کیفیت سے کہ وہ شہداء کو بوجہ شہاد
 کی حاصل ہوتی ہے نہیں جانتے اس لیے کہ ادراک اس کا عقل سے تصور نہیں اور قرآن
 مجید میں یہ آیت شہد اراحد کی شان میں وارد ہو کہ ولا تحسبن الذین قتلوا فی
 سبیل اللہ امواتا بل احیاء عند ربکم یعنی جو لوگ کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید ہوئے
 ہیں ان کو مومنوں نے جاننا بلکہ وہ جیتی ہیں اپنی پروردگار کی نزدیک توان دونوں آیتوں
 معلوم ہوا کہ وہ آدمی کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں کافروں سے لڑ کر شہید ہوئے ہیں وہ زندہ ہیں اور
 مشکوٰۃ شریف میں ابن الدرداء قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا ایتکم
 بحدیثی الا ما اعدت لکم و ارفعھا فی درجاتکم و خیرکم من اتفاتی
 الذهب و الفوق و خیرکم من ان تلقوا عدوکم فتضربوا عنقہم و یضربوا عنقکم
 قالوا لی قال ذکر اللہ رواہ احمد و الترمذی و ابن ماجہ و الا ان ما لکما وقعہ

علی ابی الدرداء یعنی حضرت ابی درود اسی مروی ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے فرمایا نہ خبردار کروں میں تمکو ساتھ بہترین عملوں تمہاری اور بہت پاکیزہ عملوں
 کے نزدیک بادشاہ تمہاری کی اور زیادہ ملکہ کرے اور لادرجات تمہاری کا اور بھجوتہا رہے
 لئی خرچ کرنے سے روپی سی اور روپی سی اور محض تمہاری لئی اس سی کہ ملائی ہو تم اپنی دشمنوں
 یعنی کافروں سی پہر مارو تم گردنیں اون کی اور مارین وہ گردنیں تمہاری عرض کیا صحابہ
 ان خبر کو بھجوا یا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ذکر خدا کا یعنی ذکر خدا کا اون سب عمل
 افضل ہی روایت کیا اوس کو احمد اور ترمذی اور ابن ماجہ نے مگر تحقیق امام مالک نے موقوف رکھا ہے
 اوس کو ابی درود اور پیرا و حسب شہادت سی ذکر خدا کا افضل ہے تو شہیدوں سی مرتبہ اللہ تعالیٰ کی کر
 کرے اللہ تعالیٰ کی اولیاء اللہ کا افضل ہے اس لئی کہ اولیاء اللہ ذکر کرے نبیوالی یعنی یاد کرے نبیوالی اللہ
 اللہ تعالیٰ کی ہیں جیسا کہ آیتہ الذین یدکرون اللہ قیاماً و قعوداً و علیٰ حیوٰلہم اؤن کی
 شان میں وارد ہے کسی نے مطابق اوس کی کہا ہے غازی نے بی شہادت اندر تک پوت
 غافل کہ شہید عشق فاضل تر از دوست در روز قیامت این بدان کی اند آن کشتہ
 دشمن ست و این کشتہ دوست سند المحققین حجة المقتضین امام الاعوان سید القضا
 ہند الولی حضرت خواجہ معین الدین چشتی اجمیری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب صالی بایا تو غیب سے
 اؤن کی پیشانی مطلع انوار رحمتی پر خط بنی یہ کلام لکھا ہوا تھا حبیب اللہ مات فی
 حب اللہ یعنی محبوب خدا کا فوت ہوا اللہ تعالیٰ کی محبت میں یعنی عشق الہی جل شانہ میں النقص
 یہ کہ زندہ ہونا شہد کا آیتہ قرآنیسی ظاہر ہی اور فضیلت ذکر کی شہادت سی حدیث شریفہ
 سی ثابت ہی تو حسب فضیلت ذکر کی شہادت پر ثابت ہوئی تو اس سی فضیلت اولیاء اللہ
 تعالیٰ کی کہ وہ اللہ تعالیٰ کی ذکر میں شہد پر ثابت ہوئی اس لئی کہ انصیت با فضیلت فعل کے

مستند از انصافیت یا منفصلیت فاعل اس فعل کی ہوئی ہے یعنی جب ذکر اللہ تعالیٰ کا شہادت
 افضل ہوا تو لازم ہوا کہ اولیاء اللہ کے ذکر نیز الی اللہ تعالیٰ کی ہین شہادت پانچواں سی نحو
 شہد اسی افضل ہوں اور جب حیات شہد ار کی کہ وہ بہ نسبت ذکر اللہ تعالیٰ کو یعنی
 اولیاء اللہ کی مطابق حدیث کی مفصول ہیں آیات قرآنی سی ظاہر ہے توحیات اولیاء اللہ
 کی کہ وہ بہ نسبت شہد ار کو افضل ہیں بطریق اولی ثابت ہوگی اور علاوہ ازان حیات
 اولیاء اللہ کی قرآن مجید کی اس آیت سی بھی ثابت ہی من عمل صالحا من ذکر او
 انسی و هو مو من فلنحییہ حیوۃ طیبہ یعنی مرد سی یا عورت سی جو کوئی کہ عمل صالح کرتا
 اور حال آنکہ وہ مومن ہو پس ہر آئینہ جلائیگی ہم اس کو حیات خوش سی اور نزدیک تحقیقین
 کی جیسا طیبہ بہ حیات لطیف ہو کہ تعالیٰ ظاہر سی باعث موت اس کی ہوا اور ابداً با دوس
 نما ہو جیسا کہ کسی نے کہا ہی قدمات قوم و ہم فلناملحیاء اور ظاہر ہو کہ عشق الہی
 سب اعمال صالحہ سی فضل ہو یعنی جیسا کہ ایمان کہ سب اعمال صالحہ پر فضیلت ہو کہ غیر ایمان کی کوئی
 اعمال صالحہ مفید اور مخفی نہایت ہوتا تو ویسا ہی عشق الہی کہ وہ ایمان کامل ہو اور سب اعمال صالحہ
 فضیلت بلکہ انصافیت رکھتا ہو اس الہی کہ سب اعمال صالحہ کہ وہ غیر ایمان اور عشق الہی تعالیٰ شہاد
 کی ہوں سب اعمال جوارح کی ہین اور عشق الہی کہ مکمل ایمان کا ہو فعل قلب کا ہو اور جیسا کہ قلب
 سرور جوارح کا ہو ویسا ہی عشق الہی کہ فعل قلب ہو سرور اور اعمال صالحہ کا ہو کہ وہ افعال جوارح
 کی ہین اور یہی عشق الہی کہ مکمل ایمان کا ہو باعث حصول حیات طیبہ کا ہو مطابق قول قطب
 شیرازی کی ہرگز نہیر و آنکہ دلش زندہ شد بشق ثبت ست بر جریدہ عالم دوام ما
 توحیات اولیاء اللہ کی بعد تعالیٰ اور ان کی بہت آیات اور احادیث کی دلالت النص اور
 اقتضای النص اور اشارۃ النص سی ثابت ہی کہ ہر سالہ گنجائش بیان اثبات اس کا نہیں ہوتا

اگر کوئی آدمی اعتراض کری کہ آپ نے کہا ہے کہ سب اعمال صالحہ کہ وہ خیر ایمان اور عشق الہی تعالیٰ
 شانہ کی ہوں وہ سب اعمال جوارح کی ہیں اور حال آنکہ ہم دیکھتے ہیں کہ بہت اعمال صالحہ سی اعمال
 قلبیے ہیں مانند ملبوس کرنا اور خوف اور رجا اور زہاد و رستی نیت اور اخلاص اور عبادت اور مراقبہ اور
 ذکر قلبی اور تفکر اور توکل اور الحب لله اور البغض لله اور ترک ریبا اور ترک نفاق اور ترک پندار
 اور ترک بغض اور ترک غضب اور ترک حسد اور اخلاق حسنہ کہ تفصیل اوس کی بموجب طوالت ہے کہ وہ
 سب اعمال صالحہ سی اور اعمال مطلوب سی ہیں اور وہ اعمال جوارح کی نہیں جواب اوس کا یہ ہے کہ جو چاہے
 آپ نے کہا ہی سب درست اور بجا ہو مگر مطابق حدیث شریف کی کہ وہ مشکوٰۃ شریف کتاب الایمان
 میں حضرت ابی ہریرہ سی مروی ہے کہ اوس نے کہا قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 الايمان بضع وسبعون شعبة فانضامها قول لا اله الا الله وادنها اماتة الا
 عن الطريق والحياء شعبة من الايمان متفق عليه ایمو ایمان کی کتنی اور تر شاخیں ہیں
 پس افضل دن میں سی کہنا لا اله الا الله کا ہی اور اعتقاد کرنا اس پر اور کتنے دن میں سی دور کرنا
 ایذا کی چیز کا راہ سی اور جیسا کہ تابعی کامونی شاخ ہو ایمان کی روایت کیا اوس کو بخاری اور مسلم نے
 اور بقول راجح کی بضع عربی میں تین سی نو تک کو کہتے اور کرسی رت نے اماتة الاذی عن طریق
 کی محتوین فرمایا ہی برادر خاوسنگ زہد ابن چرمز ہست یعنی وجود خود ہمہ بردار ایمان
 یہ سب شاخیں ایمان کی ہیں کہ وہ ایمان میں داخل ہیں چنانچہ شیخ جلال الدین سیوطی نے شعب
 ایمانیہ کی تفصیل کتاب تفتیۃ العلوم میں فرمائی ہے من شاء الاطلاع علیہ فلیرجع الیہ
 در بیان عدم امتیاز دل کی غیر ولی سی بحسب ظاہر کی جاننا چاہئے کہ اولیاء اللہ اپنی صفات اپنی تشریف
 کی صفات کی پردہ میں ایسی مخفی ہیں کہ اون کا پہچانا نہ دشواری جزا ہو میں کہ عوام خلق محتاج ہیں
 اولیاء اللہ بھی محتاج ہیں ولایت اون کی اون کو اولیاء ضیاع سی مستغنی نہیں کرتے اور غصہ

اور خشم ہونا اور تیار اندک کا مانند غصہ اور خشم عوام خلق کی ہر خیب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہر غضب کما بغضب البشیر یعنی غصہ کرتا ہوں میں جیسا کہ غصہ کرتے ہیں آدمی تو اولیاء اللہ خشم سے کبالی ہونگی اور ایسا ہی اہل اللہ کہانی میں مبینی میں انجریال کی شعاہ میں بنیند میں بیداری میں اور صفات بشریت میں عوام خلق سے شریک ہیں صفات بشریت کہ لازم بشر کی ہیں خواص سے اور عوام سے زائل نہیں ہوتے اور یہ دونوں میں مشارکت اور مسابہم ہیں اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں انبیاء علیہم السلام کی حق میں فرمایا ہر وہ صاحب نام جسداً کلباً کلون الطعام یعنی نہیں کیا ہمنو اون کا ایسا جتنے جو کھاتے ہیں طعام کو اور کفار ظاہر میں عرب کی حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حق میں کہتے تھے ما لخذ الرسول یا کل الطعام وحشی فی الاسواق یعنی کھاتے اس سول کی ای جو کھاتا ہمنو طعام کو اور چلتا ہو گلیں میں اور صفات بشریت کی جتنا کہ اہل اللہ میں ظاہر ہوتے ہیں اتنا عوام خلق میں ظاہر نہیں ہوتے اس لئے کہ ظلمت اور کرد ورت محل ہوا اور صفات میں اگرچہ تھوڑی ہو بہت ظاہر ہوتی ہے جیسا کہ کالادہبہ سپید کپڑی پر اور ظلمت اور کرد ورت ناہوار اور غیر مصفا میں اگرچہ بہت ہوتا چندان ظاہر نہیں ہوتی جیسا کہ کالادہبہ کالی کپڑی پر کسی نے کیا اچھا کہا ہے۔

حبیب پاکان زود بر مردم ہو پیدامی شود در میان شیر خالص موسیٰ رسو امی شود
 درشت و درسلک کمبانی نماید رشت تر پائی طاؤس دازیر طاؤس رسو امی شود
 مگر فراق اتنا ہو کہ ظلمت صفات بشریت کی عوام کی قالب اور قالب اور روع میں اثر کرتی اور خواص میں یہ ظلمت مقصود قالب اور نفس پر ہوتی ہے اور اخص خواص کا نفس ہی ظلمت صفات بشریت سے متبرک ہوتا ہے مگر اہل اللہ کی قالب میں یہ صفات بشریت کی اثر کرتی ہے اور یہ ظلمت صفات بشری عوام میں موجب نقصان اور خسارہ کا ہے اور خواص میں

موجب کمال اور نظارت کا ہے یہ ظلمت خواص کنی ہے کہ عوام کی ظلمت کو دفع کرتی ہے اور
 اون کی قلبوں کو تعقیب اور تزکیہ بخشی ہے اور اگر یہ ظلمت نہ ہوتی تو خواص کی عوام ہی پہنچت
 ہوتی اور راہ افادہ اور افاضتہ خواص کا اور استفادہ اور استفاعتہ عوام کا مسدود ہو جاتا
 یہی ظلمت ہے کہ ملائکہ میں مفقود ہے بنا برآں رات و سحر کی اور نیر مسدود ہے اور یہ ظلمت
 کا خواص پر از قبیل روح بایں اللہ کی ہے عوام کا لانعام صفات بشریہ اہل اللہ کے اند
 اپنی صفات بشریہ کی جانتی ہیں تو اس لئی وہ محروم اور مخدول رہتی ہیں قیاس غائب کا
 شاہد ہے فاسد ہے ہر مقام کی لئی خصوصیات علیحدہ ہیں اور ہر محل کی لئی لوازم جدا ہیں اور
 مطابق حدیث قدسی کی اولیائی تحت قبائی کا ہے فہم احد مساوی یعنی اولیاء
 میری نیچی قبا میری کی ہیں نہیں بھیجا تا کوئی اون کو سوامیری اور مطابق حدیث شریف کی
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا ہے ان اللہ یحب الابرار اما لا یقتیاء الا
 خفیاء الذین اذا غابوا لم یتفقدا وان حضروا لم یدعوا اولم یقرّبوا فلو ہم
 مضامیح المہدی یخرجون من کل غبراء مظلمة رواہ ابن ماجہ والبیہقی
 فی شعب الایمان یعنی تحقیق اللہ تعالیٰ دوست رکھتا ہے نیک کاروں پر ہینکاروں پوشید
 حالوں کو وہ لوگ کہ جب غائب ہوں نہ پوچھیں جاوین اور جب وہ حاضر ہوں نہ بلائی جائیں
 مجلس میں مہمان کی لئی اور جب وہ بلا میں جاوین تو تعظیم سے پاس بٹھائی جاوین دل اون کے
 چراغین ہدایت کی ہیں نکلتی ہیں وہ ہر ایک ایک ریکٹ میں ہی کسا ہوا عرقان اہل
 عرفان کا بغایت دشواری اور اوس سی وقف ہونا عوام خلق اللہ کا خیلی مغسری ہیں جس
 شیخ میں ہم علامات پائی جاوین اگر کوئی آدمی اون سی مابیت کر گیا تو انشاء اللہ تعالیٰ
 وہ آدمی حسارہ دینی نہ ادا کیا گا مرشد ہوگی علامات اور ارشاد کی شرائط کی بیان ہیں

علامت اول پتہ حرکت آدمی بعینت لینی والا اتنا علم ضرور رکھتا ہو کہ قرآن مجید کی معنی سی
 واقف ہو اور کتبِ عادیث نبویہ علی صاحبہا افضل التجهیه میں اتنا ماہر ہو کہ وہ بذریعہ
 شروح صحاح ستہ کی احادیثِ ستہ کی معنی سمجھ سکتا ہو اور وہ تکلف امر کا نہیں کہ قرآن مجید کا
 حافظ ہو یا حالِ سانیہ احادیث اور علمِ رجال سی وہ واقف ہو اس لئے کہ محدثین شمس اللہ
 مسیحیجی نے بدکمال تحقیق اور تنقید احادیث اور رواۃ احادیث کی کتب صحاح ستہ کو
 جمع کیا ہے اور اس میں تجسس و تحقیق سانیہ اور تنقید رواۃ کی کچھ ضرورت نہیں اور
 وہ مسائلِ فقہیہ عبادات اور معاملات سی ہی واقف ہوتا کہ اس کو صحت عبادات اور
 صحت معاملات کی حاصل ہو اس میں یہ شرط نہیں کہ وہ اصول فقہ اور اصول حدیث
 اور علمِ کلام اور جزئیات فقہ اور فتاویٰ دینی ہی واقف ہو مگر واقف ہو نا علم صرف
 اور نحو سی ضروری ہے کہ بغیر اس کی واقف ہو نا اور صحیح پڑھنا عربی کا اور صیانت
 خطا لفظی سی نہایت دشوار ہے اور شرط علم کی محبت لینی میں اس لئے ہے کہ غرض اصلی کتابت
 سی ہدایت پانا اور ترکِ شتملِ رذائل کا اور اکتسابِ خصائلِ حامدہ کا کرنا ہی اور جب
 مرشدِ جاہل اور بی علم ہو گا تب مرید کو ہدایتِ اعمال صالحہ شرعیہ کا اور ترکِ اخلاقِ ذاممہ
 اور عاداتِ سیئہ کا کیونکر کرے گا اور علامتِ دوسری یہ کہ مرشد صالح اور پرہیزگار
 اور متبع احکام شرعیہ کا ہو اور وہ پانچ وقت صلوٰۃ مفروضہ کو ادا کرتا ہو اور راہ
 رمضان کی صوم بغیرِ عذر شرعی کی قضا کرتا ہو اگر وہ صاحبِ نقاب شرعی کا ہو یا
 اس کی پاس اور کوئی نقد یا جنس کہ زکوٰۃ اس پر فرض ہو موجود ہو تو وہ زکوٰۃ
 ادا کی ادا کرتا ہو اور اگر اس کو استطاعتِ زاد اور راصلہ حرمین شریفین کی ہو
 اور وہ بیمار اور مفرد شرعی نہ ہو تو اس نے حج بھی ادا کیا ہو غرض یہ کہ وہ

تارکِ فرائض گانہ ہوا اور وہ عبادات نافلہ کو مانند نوافل تہجد کے اور اشراق کے
 اور چاشت کی اور نوافل عقب صلوٰۃ مغرب کی خصوصاً سنن غیر موکدہ اور ابو راو
 مشائخ رحمہم اللہ تعالیٰ کو اور قرآن مجید کی تلاوت کو اور درود شریف کو بشہری کہ وہ
 تندرست ہوا اور کتنا ہوا اور بغیر عذر کی اور نکاتارک نہ ہوا اور ہر قول اور افعال میں
 وہ متبع سنت نبوی علی صاحبہا افضل التمجید کا ہوا اور وہ گناہوں کی کبائر سے مجتنب ہوا اور
 گناہوں صغائر پر غیر مصر ہوا اور علامت تیسری یہ کہ وہ سکار ریاکار طالب دنیا کا
 نہوا اور وہ فقیری کی لباس پہن کر اپنی کوشیخ بنا کر لوگوں میں نگہ ہوتا ہوا بلکہ لباس
 اوس کی بغیر امتیاز کی مانند اور لوگوں کے ہوا اور وہ دنیا کمائی کی لمی مرید مکر تھا ہوا اور اس
 مرید کر نیکو سب اور ذریعہ معاش کا نہ ٹھہرایا ہوا اور مرید کر نیسی اوس کی غرض پسینہ کی
 اور مرشد کہلانیکو اور شہرت پائی کی نہوا اس کے جیسا کہ نزدیک بعض فقہار کی اقتضار عہدہ
 قضا کا موجب عدم جواز قضا اوس کی متقنی کا ہی ویسا ہی نزدیک اکثر مشائخ کی قضا
 مرشد ہونیکا اور پسینہ کی کا موجب عدم جواز مرید ہونے کی اوس کی متقنی کا ہی یعنی جیسا
 نزدیک بعض فقہار کی قاضی کرنا اوس شخص کا کہ وہ از روی ہوا ی نفسانی کی قاضی نہیں کی
 خواہش رکھتا ہو جائز نہیں ویسا ہی نزدیک مشائخ کے مرشد ہونا اوس شخص کا کہ وہ از رو
 ہوا ی نفسانی کی مرشد نہیں کی اور مرید کر نیکی خواہش رکھتا ہو جائز نہیں بلکہ مرید ہونا
 اوس شخص ہی جائز ہی کہ مرید کر نیسی اوس کی غرض محض ہدایت لوگوں کی اور خوشنودی
 اللہ تعالیٰ کی ہو یا کہ وہ حصول ثواب آخرت کی لمی لوگوں کو ہدایت کرتا ہو اور وہ اوس
 حریص ہو جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حق میں قرآن مجید میں آیا ہے **عَلَيْكُمْ**
بِالْمَعْنَنِ روف جیم اور علامت چوتھی یہ کہ وہ اپنی زندگی نہایت ایام ہر سکو طین و مروت کا کلی کیا ہو اور

اوستی ادب عرفانی پایا بود و رهنمویب اخلاق کی حاصل گشته هو اس لئی که سنت
 آلهی یون جاری همگر اکثر کتاب سلوک طریقت کا اہل طریقت سی ہوتا ہی جیسا کہ
 اکتساب علوم ظاہری کا کہ وہ بغیر تلمذ علماء کی حاصل نہیں ہوتا علی ہذا القیاس اور فثون
 و فضائل ہی اور خصوصاً آدمی اوس کامرید ہو کہ اوس کی محبت میں رغبت دنیا اور اہل
 دنیا کی کم ہو جاوی اور محبت اللہ تعالیٰ کی زیادہ ہو مطابق فرمودہ حضرت غزوان
 علی راسنتی قدس سرہ کی کہ وہ اولیاء کبار سی اور شیوخ طریقہ نقشبندی سی تھی ۔
 باہر کہ نشینی و نشد جمع دلت و زونر مید صحبت آب و گلست + ز بہار ز صحبتش
 گریزان می باش + در تہ کمند روح غریبان یکدت اور حضرت شیخ کلیم اللہ شاہ
 جہان آبادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کہ اولیاء کبار اور شیوخ نامدار طریقہ علیہ ششہ
 تھی کثکول شریفین لکھا ہے کہ شیخ شرف الدین یحییٰ نسیری قدس سرہ در حل این
 شکل می فرماید کہ عادت آلهی و سنت خداوندی بر این جاریست کہ یسح عصر از
 مشائخ و زہاد و عباد و اوتاد و اختیار و تجار و نقباء و ابدال و اغواث و اقطاب
 و ساسا اہل اللہ از اہالی جذباتہ غیر ہم من العاشقین و المشوقین خالی نہشتہ
 و ندارد و نخواہد داشت پس لابدست مطالب صادق را بنجد مت مشائخی کہ جلوت
 این طریق میروند و باین سیرت سعوت اندر اولت نماید و مرات و کرات مجلس
 را در یابد و ہر ما تیفھن ل خود شود کہ از ہجوم و سادس و ہوا جن انواع حضرت کہ
 حادی دل او بود و فی الجملہ نجات درمی یابد و از دام انقلابات قلب ہائی در مجلسی زوی ہا
 محسوس می نماید یا بہر حال حالت سابقہ آغشتہ است اگر بیند کہ فی الجملہ ہائی بدست
 می آید صحبت آنرا کہ این دولت از در آدمی یابد لازم گہر کہ کثرت صحبت ہم نتیجہ

نعت است اگر متمگر دود اید بنیترست و اگر شیخ تفاوتی در بیج حالقی نیاید آنکه
 انصب من پیش این شیخ نیست دوائی خود از در دیگر طلب نماید بی آنکه نگاری
 در دل پیدا آرد و آنتبلا کہتا جو فقیر مودودی کہ نوحہ مختلف حالت تدبیر کی
 کاملین کی صحبت کی تشرین ہی بیشی اور کی واقع ہوتی ہو اور جو آدمی کہ شقہ العین
 کاملین کی صحبت سے او نہیں پہلے تشرین ہونا اگر چہ وہ کمی ہی کمال صحبت میں
 بیٹھیں ابو جہل اور ابو لہب کو حضرت سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت پہلے
 مؤثر نہ ہوئی مگر حضرات صحابہ اسی صحبت کے اثر سے سراپا نور بن گئی اور علامت پانچویں
 یہ کہ وہ آمر بالمعروف اور نہای عن المنکر ہوا اور وہ مستقل رائی ہوا اور مردہر جای
 اور مرد خیالی نہو کہ جس کو نہ راسی ہونہ مروت ہو بلکہ وہ صاحب عقل کامل ہونا کہ
 اوس کی قول اور فعل پر اعتماد کیا جاوی خصوصاً وہ متقی سخی منتسب خوش خلق نیک
 نفس پاک نہاد و عہدہ کا پورا قول کا سچا دین دار تارک دنیا عاشق مولا راغب عقبی
 قانع راغب فی الدین بی کینہ بغیر کسی زبان یک رنگ ہو ہر وقت ہنر فصل
 اور ہر قول میں اللہ تعالیٰ ہی خوف کہتا ہوا اور ہر کلام اوس کا اللہ تعالیٰ کی خوشنودی
 کی لہی ہو اور حسب اور بغض اور دنیا اور نہ دنیا اوس کا لہی ہو اور دنیا اور اہل دنیا
 اوس کی دل میں ایسی حقیر ہوں جیسا کہ فقیر اہل دنیا کی نظر میں حقیر ہونا ہے
 اور اوس کی دل پر عشق الہی ایسا غالب ہو کہ وہ ہر وقت میں اللہ تعالیٰ کی باطنی
 مستغرق رہے آمین الذین یدکرون اللہ قیاماً وقعوداً و علیٰ جنوہہم اوتق
 صادق آدمی کسی وقت اور کسی حال میں وہ اللہ تعالیٰ کی یاد سی غافل اور غافل نہ ہو
 اور کوئی شغل ظاہری اوس کو مانع فکر الہی ہی نہ ہو جیسا کہ عاشق مجاہدی کہ اوس کو جب

مشوق مجازی کی یاد کا بلکہ مہو جاتا ہے تو وہ کئی وقت اور کئی حال میں اوس کو بہت تائب و پشیمان
 تو اپنے مشوق کے یاد میں بیٹھتا ہے اگر وہ سوتا ہی تو اوس کی خیال میں سوتا ہے اور اگر وہ
 کسی شغل ظاہری میں مشغول ہوتا ہے تو وہ شغل ظاہری اوس کو مانع اپنے مشوق مجازی کی یاد سے
 نہیں ہوتا جیسا کہ شیخ سعدی شیرازی نے کہا ہے عشق ہرچون خودی ز آب و گل رباید بھی
 صبر و آرام دل بہ بیدارش نقشہ بر خند وصال سحاب اندرش پای بند خیال بقدر
 چنان مرغی بر قدم کبھی جهان با وجودش دم چو در چشم شاد بنیاد زرت زرد
 خاک کیسان نماید برت چو شتی کہ بنیاد او بر ہواست چنین نقشہ انگیز و فغان رست
 عجب داری از سالکان طریقت - کہ ہستند در بحر منہ عنہ یق -
 بسودا کی جانان ز جان مشتغل - بیکر حبیب از جهان مشتغل -
 ایسا ہی ذکر الہی تعالیٰ شانہ اوس کا ملکہ رہے مہو جاتی کہ وہ کسی حال میں اوس ہی غافل
 نہ رہی اور حقوق اللہ اور حقوق العباد کو ادا کرتا مہو اور معاملات دنیاوی میں مات مہو ملو
 کہ معاملہ دنیاوی محکم اور معیار آدمی کا جو حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ بچہ فی دنیا اور کچھ عرف
 المرء الا عند المعاملۃ یعنی نہیں پہچانے مہو آدمی کو وقت معاملہ دنیاوی کے ایک ہی
 نے فقیر مہو دوی مولف رسالہ کو فرمایا کہ مولوی بنما ملاحظہ بنما صوفی بنما شیخ بنما حاجی بنما
 و اعظم بنما پیر بنما شد بنما آسان ہی گونہ دنیاوی معاملہ میں صاف و شاد و خواہ ہے
 تو فیض مولف فی ایسی لوگوں کو یہ دیکھا کہ بعضی اون میں ہی عالم تھی اور بعضی دماغ تھے
 اور بعضی جاننا تھی اور بعضی حاجی تھی اور بعضی پیر اور مرشد تھی اور بعضی زراعت و شرب تھے
 معلوم ہوتی تھی اور بعضی تہ بند باند ہی اہوی بڑی فقیر اور بڑی دلیفی معلوم ہوتے تھے
 اکثر ذات و نسب میں ہر اکہ تھے تھی اور خیال کیا کہ یہ ایک اور ایسی ہون کے گروہ

معاملہ پڑھنے کی ہون کو کہوٹا اور چوٹا اور دخل باز اور جلد ساز پایا استغفر اللہ منہ
 یہ سب فعال ظاہر کی ہیں صفائی معاملہ کی خوف آہی سی حاصل ہوتی ہے کہ وہ بغیر غیبت ابھی
 تعالیٰ شانہ کی اور تصفیہ باطن کی کہ وہ مرشد کامل کی صحبت کا نتیجہ ہی حاصل نہیں ہو سکتا
 ذالک فضل اللہ یؤتہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم فائدہ کہ کتاب فقیر مودہ
 کہ جیسا کہ مردوں کو عورتیں اجنبیہ کا کہ وہ شرعاً اون کی حلالہ الحاح میں نہ ہوں مس کرنا
 جائز نہیں ایسا ہی مردوں کو عورت اجنبیہ کا کہ اون کی ساتھ نہ نکاح جائز ہو غلطت میں
 تنہا بیٹھنا جائز نہیں اگر کوئی مرشد کسی عورت مریدہ کو بیعت کرنا چاہی تو لازم ہے کہ مرشد
 جلوت غیر خلوت میں حاضرین کی مقابل عورت مریدہ ہی بیعت لیوی اور اگر چاہاوس
 عورت کو تلقین کرنا چاہی تو چاہے کہ وہ عورت مریدہ کو اور آدمیوں سے کچھ دور رکھ سکے
 سرگوشی سے اوس کو تعلیم اور تلقین کری اور وہ مرشد اوس عورت مریدہ کو تنہا کسی گاہ میں
 لی نجائی اور وہ مرشد اور وہ مریدہ دونوں حاضرین کی نظروں سے غائب نہ ہوں اور یہ کہ
 کسی فی لکھا ہو کہ کان امر بالمایق فی الخلق دون الجلیح ینو تھاہر مساجت کا خلوت
 میں نہ ظاہر میں تو قول اوس کا باطل ہو اس کی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 جمیع اقسام بیعت کی کہ یہ بیعت تو بہ اور تقویٰ کی ہی اون بیعت کی اقسام سے بیعت
 میں دون خلوت کی ہی ہیں جیسا کہ آیتہ قرآنی بطریق اشارۃ النص کی اوس سے
 منظر ہی تقدیر فی اللہ عن المؤمنین اذا ایبا یعزلت تحت الشجرۃ لولفظ
 تحت شجرۃ سے معلوم ہوا کہ وہ بیعت درخت کی نیچی بغیر خلوت کی ہی گئی تھی اور گروہ
 بیعت خلوت میں دون جلوت کی ہی گئی ہوتی تو آیتہ قرآنی میں بجای تخت الشجرۃ کی
 فی الخلوۃ آیت میں خلوت میں اور صحاح میں حدیث میں کہ حضرت رسول اللہ

صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے بیعت کی تو وہ عورتیں پڑھیں تھیں اور حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پردہ کی باہر تھی جیسا کہ اس حدیث سے ظاہر ہوا و مت امن
 وراء المسدید ہا کہ کتاب فی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قبض النبی صلی
 علیہ وسلم یلا فقال ما ادرای اید رجل اثمک الحدیث یعنی ایک عورت نے
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف پردہ میں بیعت کی لہذا اپنی ہاتھ سے اشارہ کیا
 اور مکتوب اس کی ہاتھ میں تھا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا ہاتھ پیچھے ہٹالیا اور
 فرمایا کہ میں نہیں جانتا کہ یہ ہاتھ مرد کا ہے یا عورت کا کما مر اتوا اس حدیث سے ظاہر ہوا
 کہ حضرت خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں سے کہ وہ پردہ کی اندر نہیں بیعت کی
 ہوا و اگر مباہلت عورتوں سے خلوت میں جائز اور جلوت میں ناجائز ہوتی تو حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ایک ایک عورت کو علیحدہ علیحدہ خلوت میں لی جا کر اس
 بیعت لیتی اور صحیح بخاری میں سلمہ بن الاکوع سے مروی ہے کہ اس نے کہا یا بیت النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ثم عدلت الى ظل شجرة فلما خف الناس قال یا ابن الاکوع
 الا تباع قال قلت قد باعیت قال وایضا قال وایعتہ الثانیۃ غیر سلمہ بن
 الاکوع نے کہا کہ بیعت کی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پس میں درخت کی نیچے
 جا کر بیٹھا پس اس وقت کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں آدمی ہوا
 وہ گئی تو حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ای بیعت کی تو ہم سے بیعت
 نہیں کرنا پس کہا کہ میں عرض کیا کہ میں بیعت کر چکا ہوں حضرت سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 والسلام نے فرمایا کہ دوبارہ بھی سلنے کہا کہ میں دوبارہ بیعت کی کما بینتہ تو اس حدیث
 معلوم ہوا کہ وہ بیعت خلوت میں نہ تھی بلکہ لگوں کی آزدحام میں تو اس نے کہا کہ لفظ

الناس سی معلوم ہوتا ہے کہ بیعت ہونیکے وقت میں اول گوگون کا انجم تھا جب آدمی
 ہنٹری ہو گئی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بنی سلمہ بن الاکوع سنی پوچھی کہ تم
 مجھے بیعت نہیں کرتا آخر حدیث تک اور حدیث ہی عن ام عطیہ قال قلت لما قدم
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم اهل المدينة لحدیث عن ام عطیہ سی مروی ہو کہ جب
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مدینہ منورہ میں تشریف لائی تو انصار کی عورت
 کو ایک گہر میں جمع فرمایا اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اون کی طرف بھیجا تو حضرت
 عمر نے اوس گہر کی دروازہ پر کھڑی ہو کر اون پر سلام کیا اور اون سی اسے طرح پر بیعت
 لی کہ حضرت عمر نے گہر کی باہری اپنی ہاتھ کو اندر کی طرف لٹکا کیا اور عورتوں نے ہی گہر کی
 اندر سی باہر کی طرف اپنا ہاتھ لٹکا کیا آخر حدیث تک اور اگر امر با بیعت خلوت میں
 دون جہوت کی ہوتا تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کس لٹو گہر کے باہری اپنا ہاتھ اندر
 پہنلاتی بلکہ وہ نہ تو ایک ایک عورت کو خلوت میں لیکر اوس سی بیعت لیتو تو ان احادیث کی
 صراحتہ النص سی معلوم ہوا کہ حضرت رسول اللہ صلوٰۃ اللہ علیہ وسلم کی زمانی میں امر با بیعت
 جہوت میں دون خلوت کی تھا اور حضرت صحابہ کی زمانی میں ہی امر با بیعت کا جہوت میں
 تھا جیسا کہ خلفاء راشدین مہدیین نے اپنی خلافت کے زمانی میں صحابہ سی اور تابعین سی
 جہوت میں مباہلت فرمائی ہو کسی حدیث کی کتاب سی یہ بات ثابت نہیں کہ حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے یا حضرت صحابی کسی دوسری صورت سی خلوت میں دون جہوت کے
 مباہلت فرمائی ہو پس بطلان قول وکان املا مباہلتہ فی الخلق دون الجہوت
 احادیث سی تو ظاہر ہوا اگر اوس قول کی قائل کی مراد یہ ہو کہ حضرت رسول اللہ صلی
 علیہ وسلم اور حضرت صحابہ کی زمانی کی بعد امر مباہلت کا جہوت میں دون جہوت کی تھا تو

قول اوس کا یہی مدیہ ہی البطلان ہوا اس لئی کہ بعد زمانی حضرت رسول اللہ صلی علیہ وسلم اور
 اور حضرات صحابہ علیہم السلام رضوان کی خلفاء بنو امیہ اور خلفاء عباسیہ کی خلافت کا زمانہ تھا
 اوس زمانہ میں تو نفیر مباحث کا متر و کنت تھا جیسا کہ قول الطیلس کی عبارت سے معلوم ہو کر
 واما فی زمانہ غیر ہم فہو فاسن الفراق الکلمۃ وان یقن بعم مباحیۃ الخلفاء
 فتجلیج الفتن یعنی خلفاء راشدین کے سوا اور زمانہ میں بسبب خوف پہوٹ پڑی اور
 اس خوف سے کہ بیت کریموں کی سائنہ بیت لیتا خلافت کا گمان کیا جاوی تو فساد و فحش
 بنا برآں مباحث متروک تھی اور اگر اوس قول کی قائل کی مراد یہ ہے کہ حضرات صوفیہ
 کے زمانے میں بعد زمانی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور حضرات
 صحابہ اور خلفاء بنو امیہ اور خلفاء عباسیہ کی امر مباحث کا غلبہ میں نہا نہ بدت میں
 تو یہ قول ہی باطل ہوا اس لئی کہ محبوب سبحانی محی الدین حضرت شیخ عبدالقادر جیلانی
 رضی اللہ عنہ فی غنیۃ الطالبین لکھا ہے ولا یجتلوا باعۃ الیست منہ محرم لان النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نفی عن ذالک فقال ان الشیطان ینیر لہما المعصیۃ ان
 یعنی مرد عورت غیر محرم کے ساتھ خلوت میں نہ بیٹھی اس لئی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے اس سے منع فرمایا اور فرمایا ہے کہ تحقیق شیطان اون دو کو لئی کہ وہ خلوت میں
 بیٹھیں حصان کو زینب و تنباہی اور مشکوۃ میں در بیان مناقب حضرت صحابہ کے ایک
 حدیث میں ہے ولا یجتلون رجل باعۃ فان الشیطان ینیر لہما المعصیۃ یعنی ہرگز کسی مرد
 عورت اجنبیہ و تنباہی و تنباہی سے تحقیق شیطان نہیں اون کا ہر وجہ حضرت فوٹ الاظم
 شیخ عبدالقادر جیلانی قدس سرہ الغریبی اپنی کتاب میں عدم جواز تنباہی و تنباہی
 اجنبیہ کا مرد و محرم کے ساتھ حدیث نبوی علیہ الصلوۃ والسلام سے ثابت کیا ہے اور اس بات

میں جو از خلوت میں بیٹھی عورت اجنبیہ کامرغیر محرم سی اگر چہ وہ اوس کامرشد بھی ہو
 کیونکہ ہونگا اور علاوہ ازان حضرت جنید بغدادی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی زمانہ سے
 ایک امر مباہلت تقویٰ اور توبہ کا موجب سنت سننہ نبویہ علیٰ صاحبہا افضل التیمیہ کے
 خلوت میں ظاہر کیا گیا ہو کسی کتاب تصوف سی یہ بات ثابت نہیں ہے کہ کسی دلی نے
 کسی آدمی کو خواہ وہ مرد ہو یا وہ عورت ہو تنہائی میں لی جا کر اونی مباہلت کی ہو انھوں نے
 مباہلت عورت نامحرم اجنبیہ میں یہ ہو ہی نہیں سکتا اس لیے کہ مباہلت عورت اجنبیہ
 کہ وہ توبہ پر اور ترک گناہ پر ہو میں گناہ کی حالت میں واقع ہوتی ہے کہ وہ تنہا بیٹھنا عورت
 اجنبیہ کامر دیکھنا سی ہی یعنی عین گناہ کی حالت میں مباہلت ترک گناہ کی کیسی جائز ہوگی
 شیخ العارف حضرت شیخ کلیم اللہ شاہ جہان آبادی رحمۃ اللہ علیہ فی کشفول شریف میں طریق
 مباہلت میں لکھا ہے کہ طایفہ کہ پیش و گرد طالب شستہ باشند دست بدامن طالب زنند
 و اگر در مجلس ہجوم زیادہ بود و امن دامن گیر نہ حاکم آہستہ پس موجب اون احادیث کی
 کہ وہ محل میں موجود ہیں اور موجب قول شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی کہ وہ مرقوم ہوا اور موجب اوس حدیث کی کہ محبوب سبحانی علی الدین حضرت شیخ
 عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی اوس کو غفیتہ الطالبین میں لکھا ہے اور موجب
 حضرت شیخ کلیم اللہ خشتی شاہ جہان آبادی رحمۃ اللہ علیہ کی ثابت ہوا کہ قول و کان
 امل المایعة فی الخلوۃ دون الجلوۃ باطل ہو شرعاً اور طریقہ فقیر مو دوری
 مؤلف رسالہ ہذا بہت شیوخ کا ملین کی خدمت میں حاضر ہوا مانند شمس الماویا
 شیخ الاتقیاء یعنی مرشدی ثونی حضرت مولانا مولوی شمس الدین حبیب سیلمانی نخوی
 خشتی اور حضرت مولانا مولوی فضل الرحمن صاحب نقشبندی اور حضرت آخوند خشتی

قادری مقیم سوات کر کہ ہر ایک اون کا اپنی طریقہ کا مقتدار اور شیخ الاسلام تہا تو انہوں نے
 مردوں سے مردوں میں اور عورتوں سے عورتوں میں مباہلت فرمائی ہو اور کسی سے
 تنہائی میں مباہلت نہیں ہوئی مگر تعلیم اور تلقین کہ مردوں کو خلوت میں ہوئی ہے
 اور عورتوں کو بغیر خلوت کی اور عورت کی مقابل کچھ اون سے دور بیٹھا کر آہستہ
 کلامی سے کہ وہ اور عورت کی سماعت میں نہ آوی اور تعلیم اور تلقین ہر دو سے
 اور اگر مباہلت کی لمبی خلوت کی قید ہوتی تو وہ حضرات خلاف اپنی شیوخ اور اپنی پیران
 رحمہم اللہ تعالیٰ کی جلوت میں ہرگز مباہلت نہ فرمائی تو ان حضرات کی جلوت کی نسبت
 سی معلوم ہوا کہ ہر تین طرق میں یعنی طریقہ چشتیہ اور طریقہ نقشبندیہ اور طریقہ قادریہ
 میں بھی طریقہ مباہلت کا جلوت میں ہے نہ کہ خلوت میں اس لیے کہ ایک ایک نفروں
 حضرات سے شیخ الاسلام و المسلمین اپنی طریقہ کا تہا تو قول اون کا اور فعل اون کا موجب ہے
 اور واضح ہو کہ ایک تو نفل مباہلت کا سنون ہو اور دوسرے حالت مباہلت کی کہ وہ
 جلوت میں بدون خلوت کی ہو سنون ہو جیسا کہ وہ احادیث سے ثابت ہوا چنانچہ حالت
 مباہلت غلبہ میں ہو نہ کہ جلوت میں لایا جاوے کہ وہ عورت غیر محرمات سے ہو تو وہ موجب
 فساد نفل اور خلاف سنت اور بدنامی کے ہی خود بالملص منہ انتہا لایہہ ملا
 ارشاد و مرشد ہونے کے سابق میں لکھی گئی ہیں تو یہ فی الحقیقت غلط ارشاد کی ہیں کہ
 وہ مرشد ہونے میں ایسی ضروری ہیں کہ بغیر موجود ہونے اون کی مرشد ہونا جائز نہیں
 اور خصوصاً آدمی کی حال اور چال چلن ہی کا موجب وائف ہونا بغایت دشواری و غلط
 کہ اکید لگی یا ایک مہینہ کی یا ایک سال کی صحبت ہو اور جب تک کہ کسی آدمی کو کسی آدمی
 صحبت سالہا ہی دراز کی واقعہ نہ ہو تب تک اس کی افعال ہی کما شرف وائف ہونا

ہونا محال ہے اس لئے حدیث میں ہے کہ اچھا وہ آدمی ہے کہ اوس کی پڑوسی اوس کو
 اچھا کہیں اس لئے کہ پڑوسی پڑوسی کی معاملات دنیاوی اور چال چلن سے سبب قحی
 ساہامی دراز کی بخوبی واقف ہونا ہر کسی نے کیا اچھا کہا ہے تو ان مشنخت
 بیک روز از شمائل مرد کہ تا کجاش رستید پاگچاہ علوم ولی ز باطنش ایمن رہا
 غہ مشو کہ خبت نفس نگر و دساہا معلوم اور ارشاد دین ظہور کرامات اور
 خوارق عادات اور ترک اکتساب بشرط نہیں جیسا کہ مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی
 رسالہ قول الجہل میں لکھا ہے ولا یشترط فی ذلک تطہور الکلمات والخواص
 ولا ترک الاکتساب الا اول ثمر المجاہدات لا بشرط اللہ والثناء
 بخلاف الشرح ولا تغافل بما فعلہ المفلوون فی احوالہم انما الملاء تسمیۃ
 بالقلیل والوسع من المشبہات بغیر مشرہ ہونے اور سمیت لینی میں ظہور کرامات الخ
 اور خوارق عادات اور ترک کسب کی شرط نہیں اس لئے کہ ظہور کرامات اور
 خوارق عادات شرف عبادات اور ریاضت کشی کا ہی نہ کہ شرط کمال ہے اور ترک
 کسب کا خلاف شرع ہے اور وہ ہو گا نکہا ہیو اوس سے جو درویش مغلوب الحال کرتے
 ہیں لینی جو صاحب حال بسبب غلبہ بچہ حال کے کمال کی طرف متوجہ نہیں ہوتے ہیں
 اون کی فعل کو دلیل نہ پکڑنا ترک کسب پر منقول تو یہی ہے کہ تھوڑی ریافت کرنا
 اور شبہات سے بچنا ایضاً مشتبہ اور پیشہ کردہ اور مشتبہ سے بچنا مرید ہونے کی شرط
 کے بیان میں جاننا چاہئے کہ مرید ہونے میں بغیر اس کی اور کوئی شرط نہیں کہ سمیت کیر
 جو ان ہزار رغبت کرنا لاہوا اور حدیث میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی سانی ایک لڑکا گیا تھا تاکہ آپ سے سمیت کری تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

اوس کی سسر پڑھاتے پہرا اور اوس کی لہو برکت کے دعا کی اور اوس سی بیعت نہ لی کہا
 خدا کا تہ اور بعضی مشائخ کہ لڑکوں کی بیعت کو جائز کہتے ہیں بنا برکت اور نیک فالی
 کی جیسا کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی حضرت امام حسن کو اور حضرت امام حسین کو اور حضرت
 عبداللہ ابن عباس کو اور حضرت عبداللہ ابن جعفر کو اور اوس وقت میں کہ وہ صغیر تھے اور
 وہ نہ عاقل نہ در نہ بالغ تھے بیعت فرمائی تھی کہا ما لاکن بعد توبہ کرنے اور مرید ہونی کی
 آدمی کو چاہئے کہ وہ باخلاص تمام خدائی تعالیٰ کی طرف متوجہ ہو دی اور خصوصاً توبہ کرنے
 اور مرید ہونے سے اسکی غرض اتباع شرعی اور حصول ہدایت ہو اور وہ گناہ کیا نہ کرے ترک
 کری اور گناہ صغائر پر اڑ جائے اور وہ صلوٰۃ مفروضہ پانچ وقتہ کو اور ماہ رمضان کی اور
 کتبہ کی نگیری اور چاہئے کہ پانچ وقتہ نماز جماعت سی پڑھے اور نماز جمعہ اور عیدین اور نماز
 جہا کہ ترک نگیری اور اگر اوس کو نصاب شرعی یا اوس سی زیادہ ہو تو وہ زکوٰۃ اوس کی
 داد ادا کرے اور اگر اوس کو استطاعت زاد اور راحلہ کی اور نفقہ عیال کی بشرط مندرستی
 کی ہو تو وہ حج کرے نہیم دیر نگیری اور حقوق اللہ اور حقوق العباد کو ادا کری اور اللہ تعالیٰ
 کی ادا جو بجا لائی اور تو اسی شرعیہ سی محتجب ہو غرض کہ اپنی جمیع احوال اور احوال
 اقوال کو اپنی شریعت غرا کی کری اور عقائد سنت جماعت پر مستقیم ہو اور عقائد باطلہ
 اور فروعی اجتناب کرے اور بعد اوس کی اگر وہ خواہش سلوک طریقت کی رکھتا ہو تو
 مطابق فرائض واجب الاذعان اپنی رشد کی ریاضت اور مجاہدہ سی مراتب سلوک طری
 قہ سلک ان مشائخ مجدد ابی حضرت نظام الدین اولیاء رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی فرمایا
 ہوا اگر کوئی آدمی طریقت سی کرے تو شریعت پر پڑے گا اور اگر کوئی آدمی شریعت سی کرے تو
 وہ دونوں میں پیشا کا اور مرید کو چاہئے کہ وہ اپنی رشد کی محبت اور اتباع پر ثابت قدم

اور اوس کو ہسیدہ اپنی ہدایت کا اور اپنی نجات کا سمجھو اور جو کچھ کہ مرشد اتباع اور
 شریعہ اور اجتناب نو اہی شریعہ سی اوس کو کہی تو وہ اوس کو بجا لاوی کہ محبت اور
 اخلاص اور اتباع اپنی مرشد کی کہ ہدایت خلق اور دعوت حق میں وہ نائب رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کا ہی محبت اور اخلاص اور اتباع اون کی منیب یعنی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی اور محبت اور اخلاص اور اتباع حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم کی کہ وہ رسول اللہ تعالیٰ کی ہیں محبت اور اخلاص اور اطاعت اون کی
 مرسل نبی حضرت اللہ تعالیٰ شانہ کی ہی آیت من بطع الرسول فقد اطاع اللہ
 پر دلالت کرتی ہے یعنی جس آدمی نے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطاعت کی
 تو تحقیق اونی اللہ تعالیٰ کی اطاعت کی مباہعت کی تحقیق اور طریق کے بیان میں جاننا
 چاہی کہ بیعت کی معنی لغت میں عہد باندہنا ہی یعنی عہد کرنا کہ فلان کام کروں گا اور فلان کام
 نہ کروں گا اور مباہعت بر وزن معاہلت کی معنی باہم عہد باندہنا ہی اور احادیث نبویہ
 علی صاحبہا افضل التجسی ہی ایسا ہی معلوم ہوتا ہے اور اوس میں وضو اور غسل کی کچھ
 شرط نہیں لاکن اگر وہ طہارت ظاہری بلکہ طہارت باطنی سی ہو افضل اور اولی ہے
 اور بعضی مشایخ رحمہم اللہ تعالیٰ کیا مباہعت کی لئی آپ وضو کرتے ہیں اور مباہعین سی
 ہی وضو کرتی ہیں تو وہ احوط اور احسن ہی اور مباہیت کی وقت آیات قرآنی کا
 پڑھنا یا اومیہ کا پڑھنا جیسا کہ بعضی مشایخ مباہیت کی وقت آپ آیات قرآنی پڑھتے
 ہیں یا وہ مباہعین سی پڑھواتی ہیں احادیث سی منقول نہیں مگر یہ کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بعد مباہیت کی بعض اوقات میں مباہعین کی لئی
 دعائی غیر قرآنی ہی اور یہ کہ مشایخ رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی کتب میں مباہیت کی وقت

آیات قرآنی کا پڑھنا اور ایمان مجمل اور ایمان مفصل کا اقرار کرنا مباہیین سی لکھنا
 یہہ باعث تجدید ایمان اور باعث نیک فالی ہی اور بس اور طریق مباہیون کے کہ
 مشائخ نئی ایجاد کی ہیں وہ بہت ہیں اول تمام کا اس سالہ میں لکھنا موجب طوالت
 لاکن طریق مباہیت کی کہ شیخ الامکین امام الواصلین حضرت خواجہ کلیم اللہ شاہ
 آبادی فی کشفہ تشریف میں اور مولانا شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فی قول الجبین
 لکھا ہے یہاں مقبول ہوتے ہیں وہ طریق مباہیت کا جو کسکول میں ہی یہہ ہے کہ جب کئی
 مرید مرشد کامل مکمل کی پاس کسب طریقت کی لئی آئی چاہی کہ مرشد اس کو امر کری
 کہ مرید تین روز صوم متواتر رکھی اور اگر اس کی ہو سکے تو ہر تین روزی طے کری یعنی تین
 روز میں ایک ہی روزہ رکھی اور اگر اس کی یہہ ہو سکے تو وہ تھوڑی طعام سی افطار
 کری اور وہ ہر روز کلمہ تہلیل اور شہاد اور ورد و شریف کو ہزار ہزار بار پڑھو بعد اس
 تیسری رات کی اخیر میں غسل کر کے مرشد کی پاس آوی اور مرشد مرید کو فرمائی کہ سورہ فاتحہ
 اور سورہ اخلاص درامن الرسول آخر سورہ تکویر استغفار بعد آیتہ شہد اللہ
 انہ لا الہ الاہود الملائکۃ واولو العلم قائمہ بالانقطاع لا الہ الاہو العزیز العظیم
 کو پڑھی اور مرشد مرید کو کہی کہ توبہ بیت کی اس ضعیف سی اور اس ضعیف کی مرشد سی اور
 اس ضعیف کی خواجگان سی اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی اور حضرت اللہ
 تعالیٰ سی چند کیا تنہ کہ اپنی اعضا کو مطابق حکم شرع کی رکھو گی اور اپنی دل اللہ تعالیٰ کی محبت
 کو دیکھی اس وقت میں مرشد مطابق ید اللہ فوت آید نیچے اپنی دہنی ہاتھ کو
 مرید کی ہنوا تھہ پر رکھو اور اور لوگ کہ وہ مرید کی آگے پیچھے بیٹھے ہوں مرید کے
 دامن کو پکڑیں اور اگر مجلس میں ہجوم زیادہ ہو تو ایک آدمی اول میں مرید کا

وامن یکڑی اوز اور اوس کی دامن کو حلم جہا اور مرید کہی کہ مبنی معیت کی اور
 عہد کیا کہ اپنی افعال اور اقوال کو مطابق شریعت کی کرونگا اور انجادل اللہ تعالیٰ کی
 محبت کو دیا اس کی بد مرشد مرید کو خرقہ پہنائی اور کہے ہذا لباس التقوی
 وذالك خیر والعاقبة للمتقين اور مرشد تخلص میں لائق مال مرید کی وکترلقین
 کری کہ غیر اوس کا اوس پر مطلع نہ ہو اور طریق مباحث کا قول الطیل میں یوں لکھا
 فاعلم ان اللفظ لما ثور عن السلف عند البيعة ان يخطب الشيخ الخطبة
 المسنونة یعنی جان لو کہ تحقیق لفظ منقول سلف سی معیت کی وقت یہ ہی کہ مرشد خطبہ سنو
 پڑھی وحی الحمد لله ثم لا وتستغفروا وتعوذوا بالله من شرک
 انفسنا ومن سئيات اعمالنا من بعد الله فلا مضل له ومن يفعله
 فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا عبدا ورسوله
 صلی الله علیه وعلى اله واصحابه وبادک وسلم یعنی خطبہ سنو نہ یہ ہو اور وہ
 الحمد لله ثم لا الم یزنی سب تعریف ہو اللہ تعالیٰ کو ہم اوس کی حمد کرتی ہیں اور اوس
 مدد مانگتی ہیں اور اوس سے مغفرت چاہتی ہیں اور پناہ مانگتی ہیں اللہ تعالیٰ کی اپنی نفلوں
 کی بد یوں سی اور اپنی اعمال کی برائیوں سی جس کو اللہ تعالیٰ فی ہدایت کی اوس کا
 کوئی گمراہ کرنے والا نہیں از جس کو اوس فی ہدایت کا اوس کو کوئی راہ تباہی والا نہیں اور
 گواہی دیتا ہوں اس کی کہ کوئی معبود برحق نہیں سوائے اللہ تعالیٰ کی اور اس کے
 کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہیں اللہ تعالیٰ کی اور اوس کی رسول ہیں رحمت بھیجی اللہ
 تعالیٰ ان پر ان کی آل پر اور ان کی اصحاب پر اور ہر کت کری اور سلامتی کرے
 ثم یقلعہ لاجل ان لا یصل فیقول قل امنت بالله وجا جاعل عند الله

علی مراد اللہ و امنت برسول اللہ و بما جاء من عند رسول اللہ علی
 مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم و تابعت من جمیع الادیان و جمیع
 العصبان و اسلمت الان و اقول اشهد ان لا اله الا الله و اشهد ان
 محمدنا عبدہ و رسولہ یعنی پھر نبی پر مشرک ہو کر ایمان اجمالی یقین
 کری سو یوں کہو کہ لا یمین ایمان اللہ تعالیٰ پر اور جو اللہ تعالیٰ کی نزدیک سی
 آیا اللہ تعالیٰ کی مراد پر اور ایمان لایا میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر اور جو
 حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نزدیک سی آیا حضرت سید المرسلین صلوٰۃ
 علیہم السلام کی مراد پر اور نیز ارہو امین سبے نبیوں سی سوائی اسلام کی اور نیز ارہو
 سب گناہوں سی اور میں اب سلام لایا یعنی اسلام کو تازہ کیا اور گناہوں میں گواہی
 دیتا ہوں کہ کوئی معبود برحق نہیں سوائی اللہ تعالیٰ کی اور گواہی دیتا ہوں میں کہ محمد
 علیہ الصلوٰۃ اوس کی بندی ہیں اور اوس کی رسول ہیں ثم یقول قل یا ایہا الذین
 صلی اللہ علیہ وسلم بواسطۃ خلقائہ علی خمس شہادۃ ان لا اله الا الله ان
 محمد رسول الله و اقام القلوع و ابتاء الذکوة و صوم رمضان و حج البیت
 ان استطعت الیہ سبیلہ یعنی پھر مشرک ہو کر یہی کہ کہہ بیجیت کی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اذنی خلفا کی واسطی پانچ امر پر اس کی گواہی پس کہ کوئی
 معبود برحق نہیں سوائی اللہ تعالیٰ کی اور نیز حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم رسول اللہ
 تعالیٰ کا اور نماز کی قائم رکعتی پیراہ زکوٰۃ کی دینی پر اور ماہ رمضان کی صوم پر اور
 بیت اللہ کی حج پر لگ کر ہمکے استطاعت ہونگی اوس کی راہ کی ثم یقول قل یا ایہا
 رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم بواسطۃ خلقائہ ان لا اله الا الله ان

شیئا ولا اسرق ولا انزنی ولا اقتل ولا اتی بهتان افتریه بین ید
 ورجلی ولا اعصیه فی معروف یعنی ہر مرتبہ مزید سی کہی کہ کہہ بیعت کی مینی
 حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سی بوسطہ خلفار اوس کی اس پر کہ نہ کہتے نہ گنا
 اللہ تعالیٰ کی ساتھ کسی چیز کو اور چوری نہ کرو گنا اور زنا نہ کرو گنا اور قتل نہ کرو گنا اور
 بہتان نہ کرو گنا اور دھوکا نہ دے گنا اور دھوکا نہ دے گنا اور دھوکا نہ دے گنا اور دھوکا نہ دے گنا
 اور منافقانی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نہ کرو گنا اور شرع میں نہ تینلو
 الشیخ ہاتین الا قیین یا ایہا الذین امنوا اتقوا اللہ وابتنوا الیہ الوسیلۃ
 وجاہدوا فی سبیلہ لعلکم تفلحون ان الذین یمایعونک انما یمایعون اللہ
 ید اللہ فوقہم فایدہم فمن نلث فانما ینکث علی نفسه ومن اوفی بما
 عاہد علیہ اللہ فسیؤتیہ اجر عظیم یعنی ہر مرتبہ ان دو نو آیتوں کو
 پڑھی یا ایہا الذین سی آخر تک و معوان دو نو آیتوں کی آگے لکھی گئی ہیں
 اوس کی اعادہ کی کچھ ضرورت نہیں ثم یدعوا لنفسہ والتلمیذ والعاشرین
 فقیل بآدک اذہ لنا وکم و بفساد و ایاکم یعنی ہر مرتبہ دعا کری اپنی ذات کی لئے
 اور مرید کی لمی اور عاشرین کی لمی سویوں کہے کہ اللہ برکت کری ہماری اور تمہاری
 لمی اور نصیب ہو نیچا دی اٹھو اور تم کو ولا بائس ان یلقیہ فقیل قل اختوت الطیرۃ
 التشنیدۃ والقادرۃ والقادرۃ والچشندیۃ المحسوبۃ الی الشیخ الاعظم وطلب
 الاچھو اچھو تشنیدۃ والفتح محی الدین عبد القادر الجیلانی او الفیض
 معین الدین السہروردی اللہ ہر مرتبہ توجہ و احترام فی زمانہ اولیہا
 ہر مرتبہ اللہ ہر مرتبہ توجہ و احترام فی زمانہ اولیہا

کری سوگو کہ تو کہہ کہ مینی اختیار کیہ طریقہ نقشبندیہ کو جو منسوب ہی طرف شیخ اعظم اور
 قطب لافح حضرت خواجہ نقشبند کی یا طریقہ قادریہ کو جو منسوب ہی حضرت محی الدین
 شیخ عبدالقادر جیلانی کی طرف یا طریقہ چشتیہ کو جو منسوب ہی حضرت خواجہ عین الدین
 سنجری یعنی سستانی کی طرف خداوند اہل کونقوج اس طریقہ کی عنایت کر اور یہ کہ اس
 طریقہ کی دوستوں میں مشہور کر انہی رحمت سی یا رحم الراحمین کہتا ہی فقیر مودودی
 مؤلف اس رسالہ کا کہ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی نے اس عبارت میں بطریق لغت
 اشرقت کی طریقہ نقشبندیہ کو حضرت خواجہ شیخ بہار الدین نقشبند کی طرف اور
 طریقہ قادریہ کو غوث الاعظم محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی
 کی طرف اور طریقہ علیہ چشتیہ کو خواجہ اعظم اعظم اللہ تعالیٰ واکرم بندہ الولی حضرت
 خواجہ عین الدین حسن سنجری غم اجیری کی طرف منسوب کیا ہی اور واضح ہو کہ طریقہ
 چشتیہ منسوب ہی طرف نام قصبہ چشت کہ وہ مولد اور وطن مالوف فقیر مودودی
 مؤلف رسالہ کا اور وہ مسکن اور مقام شیوخ الاقطاب شمس الافراد شیوخ الاسلام
 والمسلمین ائمۃ الہدی ہدایۃ الوری حضرت خواجہ گان پنجتن چشت مبارک کلہ
 یعنی حضرت سید خواجہ احمد ابدال حنی چشتی بن سلطان فرسناد حنی چشتی کا کہ مرث
 خواجہ ابی احمد ابدال چشتی سی این اور حضرت سید خواجہ محمد حنی چشتی کہ معروف خواجہ
 الی محمد چشتی سی اور وہ فرزند اور جای نشین حضرت سید خواجہ ابی احمد ابدال حنی
 چشتی کہ بن اور حضرت سید خواجہ ناصر الدین ابی اسحاق یوسف حنی چشتی کہ
 وہ معروف خواجہ ابی یوسف چشتی سی اور وہ فرزند حضرت سید محمد بن سید محمد
 چشتی کہ بن اور وہ فرزند اور جای نشین حضرت خواجہ ابی محمد سی

اور حضرت قطب الدین سید جاننا خواجہ مودود حسینی چشتی کے وہ فرزند اور زبانی شہین
 حضرت سید خواجہ ناصر الدین ابی یوسف حسینی چشتی بن سید محمد بن سید عثمان حسینی شامانی
 ہیں اور حضرت سید خواجہ احمد حسینی چشتی کے وہ فرزند حضرت سید خواجہ قطب الدین مودود حسینی
 چشتی کی اور جہ بزرگ فقیر مولف رسالہ کی ہیں اور حضرت سید خواجہ قطب الدین مودود حسینی
 چشتی مرشد حضرت خواجہ مخدوم حاجی شریف زندی کا اور وہ مرشد حضرت خواجہ عثمان ہارونی
 کے اور وہ مرشد شاہد الراحین ہند الہولی حضرت خواجہ حسین الدین سنجر بنجم اجیری کے ہیں غرض
 اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین اور میر بن ہو کہ دستور تصارف اور رسم تدبیری ہر یکہ طریقہ
 ساتھ نام شیخ اوس طریقہ کی یا ساتھ لقب شیخ اوس طریقہ کی یا ساتھ نام وطن یا نام مقام اور کن
 شیخ اوس طریقہ کی منسوب اور شاہد اور معروف ہوتا ہے چونکہ شیخ طریقہ چشتیہ کے شخص الحاقین
 سلطان الاقطاب ہند الہولی حضرت خواجہ حسین الدین چشتی سنجر بنجم اجیری قدس سرہ العزیز ہیں
 اگر وہ اس طریقہ کو اپنی لقب گرامی سی منسوب اور معروف کر کے معین الدین یہ کہلاتے تو
 اذن کو منہ اور تھا اور اگر وہ اس طریقہ کو اپنی وطن مالو کی نام سی منسوب کر کے اوس کو سنجر
 کہلاتے تو اذن کو شاہان تھا اور اگر وہ اس طریقہ کو اپنی مقام اور کن کی نام سی منسوب
 کر کے اوس کو اجیری یہ معروف کرتے تو وہ مختار غنی مگر سبب ارادت اور ادب اور محبت
 اپنی پیران عظام اعنی حضرات خواجہ گاجن چشت مبارک کی اس طریقہ کو اپنے چرون کی مقام
 کی نام سی کہ وہ چشت نام منسوب کر کے اس طریقہ کو چشتیہ سی معروف کیا تو طریقہ چشتیہ پیر
 چشت اعنی حضرات خواجگان چشت سی منسوب ہو اہیں منسوب کرنا مولانا شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی کا طریقہ چشتیہ کو خواجہ اعظم ہند الہولی حضرت خواجہ حسین الدین چشتی اجیری کی طرف
 از روی عموم عام کی عذر از روی واقعہ کے تلبہاں مولانا مولوی حسن الزمان محمد صاحب

نے تو اب بسطن میں ملنے پر چشتیہ کو طریقہ احمدیہ چشتیہ لکھا ہی اس کی کہ اول اور آغا زید
 علیہ چشتیہ کا حضرت سید خواجہ ابی احمد عینی چشتی ہو رضی اللہ تعالیٰ عنہ واما بیعتہ النساء
 فبان یا خذل الشیعہ طرف ثوب والی تبايع طرہ الاخر کا واللہ اعلم میں عورتوں کی
 بیعت کر کے کا بہم طریقیہ ہو کہ مرشد کی پڑی کا کہ بکنارہ پکڑی اور بیعت کر نیو ابی عورت دوسر
 کنارہ اوس کا پکڑی ہو اللہ اعلم مرشد کے آداب کی بیان میں غوث الاعظم علیہ السلام
 محبوب سبحان حضرت خلی الدین شیخ عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب غنیۃ الطالبین
 میں بسطی لکھا ہی کہ خلاص اوس کا یہ ہے واما ادا بہ مع الشیخ فالواجب علیہ
 ترائف مخالفتہ شیخہ فی الظاہ و ترائف الاعتراض علیہ فی الباطن المہینے
 ابا آداب پیر مرشد کی پس مرید پر واجب ہے کہ وہ اپنی پیر کی ظاہر مخالفت نہ کری اور باطن
 بھی اپنی پیر پر اعتراض نہ کرے پس جو آئی اپنی پیر کا تارک ادب ہو گا وہ صاحب عیبان
 ظاہر کا ہی اور جو کوئی ترک نہ کرے کیا اور دشمن اپنی نفس کا ہو گا تو وہ باطن اپنی پیر پر
 اعتراض کر نیو الا ہو گا اور مرید کو چاہئے کہ ظاہر میں اور باطن میں اپنی پیر کی مخالفت نہ
 اپنی نفس کو روکی اور زجر کری اور یہ آیت قرآن مجید کی کثرت سی پڑھی رہنا غفلت
 ولاخواننا الذین سبقتونا بالایمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا الذین امنوا ربنا
 انک مرؤف رحیم یعنی ای پروردگار بخش ہماری لئی اور ہماری بیباہیوں کی لئی کہ
 اور ہوں فی ہمیں ہفت کی ہر ساتھ ایمان کی اور ہماری دلوں میں اون کی کہ وہ ایمان
 لئی میں کہ ورت میل مت ڈال ای پروردگار ہماری تحقیق تو ہماری لئی کہ شیوہ الارحم
 کہ شیوہ الارحم اور اگر وہ مرید کا اوس کا پیر نہ ہو کہ کسی شیوہ کا کہ وہ مرید کا کہ وہ مرید کا
 چاہئے کہ وہ مخالف اپنی پیر کے اوس کی آگاہ کری اور ہرگز وہ اوس کو بھیج نہ کی

تاکہ طبع آدمی بکلی پیری اوس سرمدی متنفر نہ ہو جائے اور اگر وہ صورتی کمر پیکوئی عیب پائی۔
 پیر میں دیکھتے تو چاہتے کہ وہ اوس کو ڈالے اور وہ اپنی نفس پر تہمت رکھی اور اوس عیب کے
 تاویل شری کرے اور اگر وہ تریکدہ پائی پیری کی کوئی غلطی نہ پائی تو وہ اپنی پیری کی اللہ تعالیٰ استغفار کرے
 خیر مانگی تاکہ اللہ تعالیٰ اوس کو توفیق اتباع شریعت کی بخشی اور اوس کو علم اور عصمت اور سیرت
 اسلامی عطا کری اور وہ اپنی شیخ میں اعتقاد عصمت کا نہ لے کہ اوس کی کوئی گناہ منور نہ ہو گا
 اور کسی آدمی کو اپنی پیری کی عیب سے آگاہ نہ کری اور جب وہ پھر کبھی اپنی شیخ کی خدمت
 حاضر ہو وی تو وہ یہ اعتقاد نہ کری کہ تحسین وہ عیب ہماری پیری زائل ہو گیا ہی اور تحقیق
 شیخ اوس کی نقل کر کے اعلیٰ رتبہ کو پہنچا ہی اور اب وہ اوس عیب پر نہیں رہا اور وہ عیب
 اوس کی از روی غفلت کے کہ مقتضای بشریت ہی ہوا تھا اور وہ فصل تھا در میان وہ
 حال کی اس لیے کہ ہر حال کی لیے جہانی اور رخصتوں اور اباجات شریعہ اور ترک غرایم کی
 طرف رجوع کرنا ہی کہ وہ در میان دو مکانون کی مانند وہ پیری کی ہی اور در میان دو منزل کی مانند
 ایک منزل کی ہی اختیار حالت اولیٰ کی قیام کرنا حالت ثانیہ کی چوہٹ پیری کہ وہ انتقال کرنا
 ہی ایک ولایت سی اور سری ولایت کی طرف اور وہ دور کرنا ایک خلعت کا اور پندار و مسری
 خلعت کا ہی کہ وہ اوس سی افضل اور اعلیٰ اور اولیٰ ہی اس لیے کہ وقت اولیاء اللہ درج کی
 ترقی میں ہوتے ہیں تو مرید یہ جانے کہ ہماری شیخ فی اوس حال سی اعلیٰ جا پر ترقی کی ہوگی
 اور وہ آب مزید قریب آہی تعالیٰ شانہ میں ہو گا اور اگر وہ صورتی کہ اوس کا پیر اوس پر
 غضب کری یا اوس کی تشریف رو ہو یا وہ کسی نوع سے اوس کی عرض کری تو مرید کو چاہیے
 کہ وہ اپنی پیری سے قطع نہ کرے بلکہ وہ سرمدی اپنی باطن میں اپنی بی ادبی سی اور تعصیب امتثال شریعت
 سے باز نہ آئے کہ شریعت سے غفلت نہ کری نہ اس پر کہ مرید اوس ہی متنفر اور توہ کرے

بعزم عدم معاودت گناہ پر زمانہ منتظر ہال میں اور مری پانی پیر کی آگے اعتذار اور تزلزل
 اور تملق اور تنجیب بعزم ترک مخالفت نائیدہ کی کری اور وہ افعال مشر و صافر مامورہ میں اپنی
 پیر سی موافقت اور موافقت پہ موافقت کرنی اور مری پانی پیر کو وسیلہ اور وسطہ اور سبب
 وصول الی اللہ کا گردانی مانیدہ اوس آدمی کہ وہ بادشاہ کی دربار میں جانا چاہتا ہی پہل چاہی
 اوس کو کہ وہ کسی حاجب دربار شاہی سی یا کسی ماشیہ نشین دربار بادشاہی سی دوستی کر کی
 تاکہ وہ اوس کو ادب شاہی سی اور بادشاہ کی تقابل کھڑی ہونے اور کلام کرنی اور آپ
 آگاہ کری اور اوس کو معلوم اور متنبہ کری کہ وہ مخالف اور شیار غریبہ کہ بادشاہ کے
 خزانہ میں نہون وہ بادشاہ کی حضور میں پیش کرنا چاہئے اور جو آدمی کہ وہ بہت آتا
 چاہی پہل اوس آدمی کو چاہئے کہ وہ اوس گہر کی دروازہ سی آدمی اور اور جگہ سی کہ اوس
 گہر کا دروازہ نہودہ کو نہ آدمی مگر وہ ملاست کیا جادی اور اہانت کیا جادی اور اوجھا
 غرض اور مقصود بادشاہ سی حاصل نہودی اور جو آدمی کہ نیا آتا ہی تو اوس کو دمشت
 عائد ہوتی ہی پس لاچار ہی اوس کو یاد دلانی والی سی اور آگاہ کر میوالی سی اور اوس
 آدمی سی کہ وہ اوس کا ہاتھ پکڑ کر اوس کو دربار شاہی میں اوس کی لائق کی جگہ پر بیٹھائی یا
 اشارہ کری اوس کی طرف اوس جگہ کی بیٹھنی کا تاکہ وہ اہانت نہادی اور دم بادشاہ کی
 طرہ بی ادبی سی اور حماقت سی اشارہ نہ کری اور آدمی کو چاہئے کہ وہ یقین کری کہ اللہ
 تعالیٰ کی عادت یوں جاری ہی کہ زمین میں مرشد اور مرید اور صاحب اور محبوب اور
 تابع اور متبوع ہر حضرت آدم علیہ السلام کی زمانہ سی قیامت تک جیسا کہ حضرت آدم
 علیہ السلام کہ جب اللہ تعالیٰ نے اودن کو پیدا کیا اودن کو سبب ہمار تعلیم کی اور اودن سی امر
 پیدائش مخلوقات کا آغاز کیا اور گردانا اودن کو ماندہ تلبہ کے ساتھ اوستاد کی اور

نازمیری کی ساتھ شیخ کی اور فرمایا ای آدم یہ گھوڑا ہی اور یہ بچہ ہی اور یہ گدہ ہی
 ہی بچی کہ مکہ یا اون کو کہ یہ بڑا پیالہ ہی اور یہ چوٹا پیالہ ہی اور جب اللہ تعالیٰ
 اون کی تعلیم اور تہذیب سی فارغ ہوا کہ اتنا اون کو ستاؤ اور شیخ اور حکیم اور پڑھایا
 اون کو انواع علل اور طبیعی اور اچھی فزعی گویائی اون کی اور چٹھایا اون کو کرسی
 پر بہشت میں اور کہہ کیا ملائکہ کو کہ اگر داؤد کی صف بصف پس فرمایا اللہ تعالیٰ یا آدم
 ابنہم باسما اھم یعنی ای آدم خبر دیجو اون کو اون کی ناموں سی بعد اوس کی کظاہر
 عجیب ملائکہ اور عدم علم اون کا ساتھ اوس کی اور کہنا ملائکہ کا سبحانک لا علم لنا الا
 ما علمتنا یعنی ہاکی ہر تجھے نہیں علم ہو کہ وہ کہ تعلیم کیا ہی آپ نی ہو کوس ہوی سب ملائکہ
 تسلیم اور مرید اون کی اور ہوی حضرت آدم استاؤ اور شیخ اون کی اور جب جاری
 ہوا جو کچھ کہ جاری ہوا حضرت آدم علیہ السلام پر درخت منہی عنہ کی کہانی سی اور بہشت
 سی نکلنی سی پس لطف ہوی اون کو بہوک اور پیاس اور سوزش اور قبض کہ اوس کو
 حضرت آدم فی الی ندیکہا تھا پس محتاج ہوی حضرت آدم علیہ السلام معلم اور مرشد اور
 استاؤ اور دلیل اور محمود کے پس بھیجا حضرت اللہ تعالیٰ فی جبریل علیہ السلام کو تاکہ
 انت پیدا کیا اون سی اور سکھایا اون کو وہ امر کہ شکل تھا اوپر امور نزل سی پڑیا
 حضرت جبرائیل علیہ السلام فی حضرت آدم علیہ السلام کو گھیرن اور تنایا اون کو بونا اوس کا
 اور کاٹنا اور صاف کرنا اوس کا پس سکھایا اون کو پینا اور روٹی پکانا اور کھانا اون کی
 اور سیکھائی اور ضروری حوائج اون کو پس ہوی حضرت جبرائیل علیہ السلام استاؤ
 شیخ اون کی بعد اوس کی کہ حضرت آدم علیہ السلام شیخ اور معلم اون کی اور جمیع ملائکہ
 تھی اور یہ وسطی تغیر حال کی اور نقل کرنی حضرت آدم علیہ السلام کی بہشت سی دنیا میں ہوا

پس ایسا ہی ہلما جتا حضرت ثبیت علیہ السلام فی اپنی باپ حضرت آدم علیہ السلام سی
 تعلیم پائی اور اولاد حضرت ثبیت علیہ السلام فی حضرت ثبیت علیہ السلام سی تعلیم پائی
 اور ایسا ہی حضرت نوح علیہ السلام فی تعلیم کیا اپنی اولاد کو اور حضرت ابراہیم علیہ السلام
 تعلیم کیا اپنی اولاد کو جیسا کہ قرآن مجید میں ہے وصی بها ابراہیم بنیہ ول یعقوب
 یتیم وصیت کیا ابراہیم فی اپنی اولاد کو اور یعقوب فی اور ایسا ہی حضرت موسیٰ اور حضرت
 ہارون علیہما السلام فی تعلیم کیا اپنی اولاد کو اور حضرت عیسیٰ فی تعلیم کیا خاریون کو
 اور حضرت جبریل علیہ السلام فی تعلیم کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو وضو اور نماز
 اور وصیت کیا حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مسواک کرنے کی لئے جیسا کہ حدیث
 ہے قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصیائی جابر بن عبد اللہ قال قال
 انید و مرانی ینو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ وصیت کی جبریل نے مجھ
 مسواک کرنے کی لئی تاکہ نہ دیک نہ کہ بغیر انتون کی کری مجھے یعنی جبریل نے مجھے انھار
 مسواک کرنے کی لئی وصیت کی کہ نزدیک ہتی کہ دانت میری گر جاوین اور میں بغیر انتون
 کی ہون اور حدیث ہی قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وصی بی جابر بن
 علیہ السلام عند البیت قرنین فصلی بی الظہرین نزال الت الشمس الحدیث
 یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فی فرمایا کہ نماز پڑھائی مجھے جبریل علیہ السلام فی
 نزدیک بہت اللہ کی دو بار پس پڑھائی نماز ظہر کی اور وقت کہ نزال ہوا آفتاب
 آخر حدیث تک پس تعلیم پائی حضرات صحابی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
 پہر تابعین فی اون سی پس تبع تابعین فی اون سی قرن بعد قرن کی اور عصر بعد عصر کی
 پس نہیں کوئی نبی مگر کہ اس کی لئی بے صاحب ہوتا ہی کہ وہ ہدایت پاناری اوس نبی کی

اور وہ ہوتا ہی اوس کی تہذیب پر اور وہ متبع ہوتا ہی اوس کی تہذیب کا اور وہ ہدایت
 کرتا ہی ہدایت اوس کی پس وہ خلیفہ ہوتا ہی اوس کی جگہ میں اور قائم مقام ہوتا ہے
 اوس کا جیسے کہ حضرت موسیٰ ابن عمران سی اوس کی خواہنزاوہ ریثہ بن نون علیہ السلام
 اور حواری حضرت عیسیٰ علیہ السلام سی اور حضرت خلفاء شیعہ میں اور اور حضرات صحابہ کرام
 الرضوان حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام سی اور ہمیشہ اولیاء و صدیق اور اول
 ایسا ہی ہو ہی یعنی استاد اور تلمیذ مانند حضرت حسن بصری اور اوس کی تلمیذ عتبہ بن غلام
 سی اور مانند حضرت سری سقطی اور اوس کی خواہنزاوی حضرت ابی القاسم جنید سی اور غیر انکی
 کہ بیان اوس کا درازی پس طریق وصول الی اللہ اور رہنما اوس طریق کی مشایخ میں اور
 وہ مانند دروازہ کی این کہ آدمی اوس دروازہ سی اللہ تعالیٰ کی طرف جاتا ہی پس چارہ
 نہیں ہر مرید کی لی شیخ سی اور مرشدی گریسیل ندرت اور شد و ذکی پس جائز ہی نہ گناہ
 کری اللہ تعالیٰ ایک بندہ کو بغیر واسطہ شیخ کی پس متولی ہو وی اللہ تعالیٰ اوس کی تربیت کا
 اور صفات نفسانی سی اور شیطان سی اوس کی حراست کا مانند حضرت ابراہیم علیہ السلام اور
 حضرت رسول اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اور مانند حضرت ادیسری کی اولیاء سی اور غیر ہم
 اور یہ جو مینی بیان کیا ہی یہاں غلب ہی اور اکثر اور اسلام اور احسن ہی پر لائق نہیں مرید کی
 کہ وہ اپنی شہنشی قطع کری تا آنکہ وہ اوس سی ساتھ وصول الی اللہ کی شہنشی ہو وی شہنشی
 ہو وی اللہ تعالیٰ اوس کی تربیت کا اور تہذیب کا اور وقف کری اوس کو اللہ تعالیٰ ہشبار
 کی معافی سی کہ وہ اوس کی شیخ پر مخفی ہیں اور فرما ہی اوس کو اوس اعمال سی جو چاہو اور
 امر کری اوس کو اور نہی کری اوس کو اور ربط کری اوس کو اور تہذیب کری اوس کو اور
 غنی کری اوس کو اور محتاج کری اوس کو اور فقیر کری اوس کو اور غلام کری اوس کو اور آزاد کری اوس کو اور

امور آئندہ پر پس متغنی ہو وئی وہ مرید ساتھ اپنی رب سنی اوس کی غیبتی بلکہ مشغول
 ہو گا وہ غیر ہی اور نہ گنجائش ہوگی اوس کو مگر مراعات ادب اپنی رب کی اور محاطت
 اوس کی خدمت کی اور اوس کی حرمت کی اور اوس کی توقیر کی پس قطع کرے گجاوہ مرید
 استغوت اپنی پیر سی پس مرید اور صلوة خدائی تعالیٰ کی ہوشیج پر اور اوس مرید
 پر کہ جب وہ پہنچی طرف اوس حالت کی کہ متغنی ہو وی اوس میں ساتھ اپنی رب
 تبار کہ اور تعالیٰ کی مرشد سی اور ادب مرید سی ہی یہ کہ نہ بات کری وہ اپنی پیر کی
 رو بہ و مگر وقت ضرورت کی اور نہ ظاہر کری کسی شے کو وہ اپنی شیخ کی آگے پہلے اپنی
 نفس کی مناقب سی اور اوس کو لائق نہیں کہ بھائی اپنی سجادہ کو رو بہ و اپنی شیخ کی
 مگر ناز ادا کی کیفیت میں پس جب فارغ ہو وی مرید نمازی تو لپیٹی وہ اپنی سجادہ کو
 جلدی سی اور آمادہ ہو وی اپنی پیر کی خدمت کی لپی اور اور شیوخ کی خدمت کی لپی
 اور اقباب کری وہ اپنی سجادہ کی بھائی سی اور اپنی سجادہ کی فوق کرنی سی اور اپنی
 سجادہ کی نزدیک کرنی سی ذکی سجادہ یا اور اوسکی سجادہ سی کہ وہ اوس مرید سی رتبہ میں
 زیادہ ہوں مگر اوسکی امر سی پس تحقیق یہ بی ادبی سی نزدیک اوسکی اور حبیبی
 مسئلہ اوس کی پیر کی آگے شروع ہو تو مرید کو چاہی کہ وہ خاموشی اختیار کری اگر مرید
 مرید کی پاس دانش اور جواب کامل اوس کا ہو مگر یہ کہ بلکہ تعالیٰ اوس کی شیخ کی
 زبان پر جاری کری تو مرید اوس کو غنیمت جانے اور اوس کو قبول کری اور ساتھ
 اوس کی عمل کری اور اگر مرید دینی کہ ہماری شیخ کی جواب میں نقصان اور قصوری
 پس وہ اپنی پیر کی جواب کو رو مگر بلکہ وہ اوس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کری کہ اللہ
 تعالیٰ فی اوس کو علم اور فضل اور لور سی خاص کیا ہی اور اوس سب کو مرید اپنی نفس

نفی کری اور زیاہ بات نکر ہی اور مرید بہت کہی کہ شیخ فی مسئلہ میں خطا کی اور مرید اپنی
 پیر کی کلام کا نقص نہ کری مگر یہ کہ غالب ہو جائے اوس پر نقص کلام کا پس اگر مرید سی
 کوئی کلمہ نقص کلام اپنی پس کا بی اختیار ظاہر ہو وی پس چاہی کہ اوس کا تدارک کرے
 سکوت ہی اور توبہ سی ساتھ غم ترک معاودت کی پس رو برو پیر کی خیر کلی مرید کے
 اوس کی سکوت میں ہی اور مرید کو لائق ہی کہ رو برو شیخ کی سماع میں حرکت نہ کری مگر
 اوس کی اشارہ سی اور وہ اپنی نفس سی حال نہ دیکھائی مگر یہ کہ وہ وارد ہو اوس پر
 از روی غلبہ کی کہ اوس کو تنہا اور اختیار سی اوٹھالیوی پس جب اوس کا جوش ساکت
 ہو تو وہ اپنی حال سکوت اور وقار کی طرف عود کری اور وہ اوس کا کتمان کری کہ اندک
 فی انہی سری اوس کو دیا ہو اور انکار نہ کیا جاوی حال کا اوس آدمی میں کہ وہ از روی
 صدق کی کرا ہی پس منی اون اقوال کی کہ وہ شتہا ہی اوس کی صدق کی ناسرہ کو
 کہ اگر کرتے ہیں پس وہ مشغول ہوتا ہی اپنی ناسرہ سی اور وہ غائب ہوتا ہی اوس میں پس
 متحرک ہوتی ہیں اعضا اور جوارح اوس کی قوم میں اور وہ لذات طبعی اور ہوائی
 نفسانی قوم سی گوشہ میں ہی اور وہ مرید کہ اس میں صادق ہی تو ناسرہ عشق اوس کا
 بیچنی دالا نہیں اور شعلہ اوس کا بجھنی والا نہیں اور محبوب اوس کا غائب نہیں اور
 انیس اوس کا وحشی نہیں پس وہ ہمیشہ زیادت قرب میں اور لذت میں اور نعیم میں
 ہی پس زمتغیر کرے گی اوس کو خیر کلام مشوق اوس کی کی کہ وہ اللہ تعالیٰ ہی اور لائق
 ہی مرید کی لہی کہ وہ سماع کی حال میں کسی دنی کا معارض نہ وی اور وہ کسی آدمی کا
 اوس کی وقت میں مزاحم نہ وی اور لائق ہی اوس مرید کی لہی کہ اوس کو ایمان اور
 تصدیق اور اعتقاد ہو یہ کہ جب وہ کسی شیخ کا مرید ہو وی تو وہ مرید بہت سچی کہ کوئی

شیخ اوس سی آنفل اور اولی اس دیار میں نہیں تاکہ وہ مرید اپنی مقاصد میں اوس شیخ
سی منتفع ہو دی اور مرید کو چاہیے کہ وہ اپنی شیخ کی مخالفت سی خد کرے اس لیے کہ
مخالفت شیخ جہم اللہ تعالیٰ کی نعم قاتل ہے اور میں رہم عام ہی پس مخالفت کری صیرجا اور تاویلاً
اور وہ نہ مخفی کری اپنی شیخ سی کوئی احوال اور اسرار پنا اور کسی آدمی کو اوس پر کہ شیخ اوس کو
امر کو مطلع نہ کری اور مرید کو لائق نہیں کہ وہ اباحت اور خصین شریعہ کی طرف
میل کری یا وہ رجوع کری طرف اوس کی کہ اوس ہو اللہ تعالیٰ کی لئی ترک کیا ہی پس تحقیق
کبار سی اور نسخ ارادت سی ہرگز دیکھل ہل طرفیت کی اور حدیث ہی قال قال رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم اعانڈ فی ہبتہ کا کلب یقی ثم یعود فیہ یعنی حضرت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہی کہ عود کر نیوالا اپنی بخشش میں یعنی دی ہوئی
چیز کو لوٹا لینی والا مانند کتی کی ہو کہ وہ قی کرتا ہی پس لوٹ کر کہتا ہو اوس کو اور مرید کو
الانزام اور انقیاد اپنی پیروی کی امر کا لازم ہو اگر اوس میں کہ اوس کی پیروی اوس کو شمار
کیا ہو تقصیر واقع ہو پس مرید کو واجب ہو کہ وہ اپنی پیروی اوس سی آگاہ کری تاکہ اوس
پیروانی را کی کو ظاہر کری اور دعا کری مرید کی لئی توفیق اور آسانی اور فلاح کے۔

وہ بیان اس کی کہ مرشد کا ادب والدین اور استاد اور ارباب حقوق کی ادب
سی زیادہ ہی امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرخندی رحمۃ اللہ علیہ نے ازالہ
مبد و ساد میں لکھا ہی کہ شرافت علم باندازہ شرف معلوم است معلوم ہر خیر شرف تر
علم آن عالی تر پس علم باطن کہ صوفیہ بان ممتاز اندا شرف باشد از علم ظاہر کہ نصیب علمای
قلو اہست بر تاس شرافت علم ظاہر بر علم حجابست و حیاکت پس عایت پیرو کہ علم باطن را
از داخدی کنند انساب زیادہ باشد از عایت آداب استاذ کہ علم ظاہر را از و

استفاده نماید و همچنین رعایت آداب استناد علم ظاهر باضعاف زیاد است
 از رعایت آداب استناد حجام و حاکم و همچنین تفاوت در اصناف علوم ظاهر جاری است
 استناد علم کلام و فقه اولی و اقدم است از استناد علم نحو و صرف و استناد علم نحو و صرف اولی
 است از علوم فلسفی باید دانست که حقوق پیرنوق حقوق برابر باب حقوق است بلکه نیست
 ندارد حقوق پیرحقوق و بیکران بعد از انعامات حضرت خاتم الانبیا و حسانت حضرت رسول الله
 صلی الله علیه و سلم بلکه پی تحقیقی همه حضرت رسول الله صلی الله علیه و سلم است و ولایت صوری
 هر چند از والدین است اما ولایت معنوی مخصوص به پیر است و ولایت صوری راجع به خید
 روزه است و ولایت معنوی راجع به ابدی است بحاسات معنویه مرید را پیر است که
 نقاب و روح خود کناسی نمی نماید و تطهیر شکنجه اونی فرماید در توجهات که نسبت بعضی
 مستند از واقع می شود محسوس میگردد که در تطهیر بحاسات باطنیه ایشان تملوثی بحساب
 توجه نیز میسرود و تازمانی مکدر میسازد پیر است که بتوسل او بخدا میرسد و عمل که فوق صبیح
 سعادت دنیوی و اخروی است پیر است که بوسید او نفس آماره که بالذات غیبت
 مزکی و مظهر میگردد و از آماره گلی باطنیان میسرود و از کفر علی باسلام تحقیقی نمی آید مصرع
 که گویم شرح این بجهت شود + پس سعادت خود را در قبول پیر باید دانست و تفاوت خود را
 در رد او لغو با الله سبحانه من ذالک رضای حق سبحانه را در پس پرده رضای پیر
 مانده اند تا مرید در رضای پیر خود را گم نماند و بر فضیلت حق سبحانه نرسد آفت مرید در آزار
 پیر است بهر وقتی که بعد از آن باشد تدارک آن آنگاه است اما آزار پیر را هیچ چیز تدارک
 نمی تواند نمود از آزار پیر هیچ تفاوت است مرید را عیاذ آبا الله سبحانه من ذالک
 خللی در مقدمات اسلامی و تئوری و آئین احکام شرعی از نتائج و ثمرات آن است

از احوال و مواجید که بیاطن تعلق دارد چکونید و اثری از احوال اگر با وجود
 آزار پیرانندستند راجح باید بشمارد که آخر بخیر الی خواهد کشید و غیر از ضرورتی نخواهند
 آورد که کتاب جامع الاصول میں تاجیهی منقول ہوا علم ان مکافات بعض حقوق الشیخ
 لا یتبیر لاجرا عایة حسن الادب فاللعظیم فی الطریقۃ من معظمت حقوق
 والاحمال علی التقصیر والحسلان لان له نسبة الابوة المعنویۃ بل تالی
 هذه النسبة عند اهل المحبة والعارفین اشرف واعظم من نسبة الابوة الظاہی
 یعنی تحقیق عوض بعض حقوق مرشد کاتبین حاصل ہوتا مگر رعایت حسن ادب سی بغیر رعایت حسن
 ادب مرشد کاتب کی بعض حقوق کا عوض ہو سکتا ہے اور بغیر رعایت حسن ادب شیخ کی شیخ کی
 بعض حقوق کا عوض ہو نہیں سکتا پس نظم طریقت میں بڑی حقوق سی اور ربی ادبی عین
 تقصیر اور خلل اس لیے کہ مرشد کی ای حکم ابوت منوی کا ہر ملک بعضوں کی کہا ہے کہ یہ نسبت
 ابوت منوی کی نزدیکی اہل محبت اور عارفین کی اشرف اور اعظم نسبت ابوت ظاہری
 اور مطالب رشیدی میں ہر مخفی مباد کہ ادب استاذ عالم و پدر و ہزرگ کیسان است مگر
 ادب و مقام پیر مرشد از ہمہ بالاتر است و پیرانرا گویند کہ بوی محبت کند و از وی پست
 شود و بدولت وی و اہل بحق شود و این صفت نہایت مگر در پیران کہ آراستہ گنجی
 نامند بخلاف دیگران کہ انہا تعلیم علم ظاہری از عربی و فارسی و غیر ہامی کنند یا ہنری می
 آموزند پس کجا مرتبہ این اساتذہ و کجا مرتبہ آن مشائخ و مرتبہ پیران پدر ہم زیادہ
 است کہ پدر پرورش بدن می کنند و پیر پرورش روح و پدر از پیر خواہان خدمت
 دنیائی باشند و اگر اندک تصور از وی ظاہر شود پدر ناخوش می شود و عافش می کند و
 پیر اسرا با شفقت باہر پدری باشند و پدری خدمت ظاہر از وی ندارد و وظاہر او

باطن شفیق و متوجہ حال مریدی باشد میجو اہد کہ در دنیا ہم بودی رنجی نرسد
 و در عاقبت ہم و از تفصیلت دی درمی گذرد و تا مقدر و مردوش نمی کند
 پس آداب و حق دی را کہ بر ذمہ مرید باشد قیاس باید کرد و لحاظ آن باید شد
 کہ پس بجای پیغمبر باشد زیادہ از این چہ گویم مصرع در خانہ اگر گسست یک حرف
 بس است اپنی شیخ اور مرشد کو اور شیوخ سی افضل جاسی کی بیان میں -
 جاننا چاہئے کہ مرشدی حصول فوائد بعیت کا بواسطہ محبت صادق اور اخلاق
 راسخ اور اتباع کامل مرشد کی ہوتا ہی اور بدون محبت ولی اور اخلاص قلبی
 اور اتباع کامل مرشد کی بعیت تو بے سی بغیر تو بہ کزیک کی کچھ حاصل نہیں ہوتا اور
 مرید کو محبت ولی اور اخلاص قلبی اپنی پیری تب پیدا ہوگا کہ وہ اپنی مرشد کو
 اور شیوخ سی افضل و اکمل جانیکا اور حقیقت مرید اپنی مرشد کو اور شیوخ و
 سی افضل و اکمل جانیکا تو وہ فیوض بعیت سی محروم رہیگا غوث الاعظم قطب المشرق
 محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطائفین
 میں فرمایا ہی وینعی لہ اذا اسراد ان یتادب بشیخ ان یکون لہ ایمان تصدیق
 و اعتقاد ان لا احد فی تلك الدار اولی منہ حتی یتفتح بہ فیما هو ملامہ
 و ان یقبلہ اللہ عند جل یغفر لائق ہی مرید کی لی جب اراد کری وہ کہ مرید ہووی
 اور کسی شیخ سی ادب و غفرانی حاصل کری یہ کہ ہو مرید کی لی ایمان اور رستی
 اور اعتقاد یہ کہ نہیں کوئی شیخ افضل و اولی اوس شیخ سی زمانہ میں تاکہ نفع
 لیوی مرید اپنی مقاصد میں اوس شیخ سی کہ یہ کہ قبول کری اوس کو اللہ تعالیٰ اپنی
 مرید جلیبا اعتقاد کریگا کہ میری مرشدی اور کوئی شیخ اس زمانہ میں افضل نہیں

تب مرید اپنی مرام سی منتفع ہوگا اور تشبہ بولیت جناب آہی جل شانہ کی اوس کو حاصل
 ہوگی کما صا اور امام ربانی مجدد الف ثانی حضرت شیخ احمد سرسندی قدس سرہ
 رسالہ سیدرو معادیر بہ لکھا ہی کہ اعتقاد ساتھ فضیلت اور کمیت اپنی پیر کے
 محبت کی فوائد اور مناسبت کی نتائج سی ہی کہ وہ سبب فائدہ بینی اور فائدہ دینی
 کا ہی لاکن چاہی کہ مرید اپنی پیر کو اوس جماعت پر کہ انضایت اون کی شرعین
 مقرر ہو فضیلت ندیوی کہ بہ موجب افراط محبت کا ہی اور وہ مذموم ہی شیعہ کی
 خرابی افراط محبت اہل بیت سی ہی اور نصاریٰ کی کہ افراط محبت سی حضرت عیسیٰ
 علیہ السلام کو ابن الذکر کہا تو وہ خسارت اہدیٰ میں گرفتار ہوئی اگر مرید اپنی پیر کو
 ماسوا اوس جماعت کی کہ انضایت اون کی شرع سی ثابت ہی اور وہ فضیلت
 ندیوی تو جائز نہی بلکہ انضایت اپنی پیر کی اور شیوخ سی طریقتین واجب ہے
 اور یہ فضیلت دنیا مرشد کو مرید کا اختیاری امر نہیں بلکہ اگر مرید کو استفادہ
 سکے ہوگی تو بے اختیار اوس کی اوس میں یہ اعتقاد پیدا ہوگا کہ اوس کی وسیلہ سی
 مرید کمالات پیر کی کتاب کر گیا اور اگر وہ اپنی پیر کی انضایت کو اختیار اخلط
 پیدا کرتا ہی تو وہ منفعت نہیں بخشتی اور فقیر مودودی نے بعینہ عبارت صحاح
 سیدرو معاد کی کہ یہ ترجمہ اوس کا ہی آگی اس رسالہ میں لکھی ہی اور ایسا ہی بت
 اولیاء کا لین نی اپنی پیر کو مطلق اور شیوخ پر فضیلت دینی ہو گیا کہ امام ابو حاتم
 ابی اسیم نی اپنی مرشد شیخ ابوالحسن شاذلی کی تعریف میں فرمایا سی۔
 وقیل لی من فی الرجال ممل قلت اما فی الشاذلی ابوالحسن۔
 اور قاضی القضاۃ شامخ بخاری کی اپنی مرشد کی تعریف میں فرمایا ہی حلف الزما

لتاتین بمثلہ حنثت یمینک یا زماں فلفہای اور سید علی نی اپنے
 مرشد کی حق میں فرمایا ہی تلبیذ ہم استاذ کل زمان اور سید شریف محمد بن
 عبد الرحمن نی اپنی شخصیت عبد اللہ حداد قدس سرہ الغزینی کی حق میں فرمایا ہی
 حداد عبد اللہ فیدوم الثوی . نحو المصمیم ذی الجلال القادر
 غوث الانام وغنیهم ومغنیهم کھف الیتیم مع العدیم القاصہ
 خضعت حبیب الاولیاء لمقامہ فہو رئیس لدی الکبیر العاخر
 اور مولوی جامی نی اپنی مرشد کی حق میں کہا ہی اول او آخر ہر منتہی۔

زاخرا وجیب تمناختی اور کسی نی حضرت فرید الدین گنجشکر رضی اللہ تعالیٰ
 عنہ کی حق میں کہا ہی پیرا سرت مولانا فرید مثل او در خلق مولانا فرید
 غرض یہ کہ ایسی شعار اور اقوال کہ مریدان صادق الاعتقاد نی اپنی پیروی
 کے حق میں کہی ہیں بے شمار ہیں کہ یہ رسالہ گنجائش اس کی بیان کی نہیں آتا
 مگر چند بیت اوں سی بطریق مثنوی نمونہ خرواری کی اس رسالہ مثنوی نمونہ خرواری
 میں لائی گئی اب فقیر مودودی مولف اس رسالہ کا چند ادب صحبت پیر کے
 اور حضرت شریط اوس کی کہ مولوی محمد علی صاحب نقشبندی ناظم ندوۃ العلماء
 مقیم کانپور نی اوں ادب کو رسالہ ارشاد رحمانی وفضل نیردانی بن امام
 ربانی حضرت مجدد الف ثانی رحمۃ اللہ علیہ کی مکتوبات اور دوسری بزرگوں کے
 کلام سی نقل کیا ہی لکھتا ہی اول وہ ادب لکھی جاتی جو مرید کو اپنی پیر کے
 ساتھ رہنے چاہئین اول مرید یہ اعتقاد کرے کہ میرے اسلوب سی مرشد سی
 حاصل ہوگا اگر دوسری طرف توجہ کرے گا تو مرشد کی فیض و برکت سی محروم ہوگا

دوسرا یہ کہ مرید ہر طرح مرشد کا مطیع ہو اور جان و مال سے اوس کی خدمت
 کری کیونکہ بغیر محبت پیر کی کچھ نہیں ہوتا اور محبت کی ترازو یہی ہے
 نیز اگر مرشد جو کچھ کہے اور مسمیٰ بنے نابل فوراً بجالا دی اور بغیر اجازت اوس کی فعل
 کی اقتدار نہ کری کیونکہ بعض وقت فہ اپنی حال اور مقام کی مناسبت یک کام کرتا ہے
 کہ مرید کو اوس کا گناہ ہر قائل ہی چوتھا جو دور کہ مرشد تعلیم کری مرید اوس کو طیر ہو
 اور تمام وظیفہ چھوڑ دی خواہ اوس اپنی طرف سے پڑھتا شروع کیا یا کسی دوسری
 بتایا ہو یا سچون مرشد کی موجودگی میں ہمت نہ اوس کی طرف متوجہ رہنا چاہئے
 چنانچہ کہ سوای فرض و سنت کی نماز نفل اور کوئی وظیفہ بغیر اوس کی اجازت کے
 نہ پڑھے چٹا حتی المقدور حتی الامکان ایسی جگہ نہ کہہا ہو کہ اوس کا سایہ مرشد کے
 سایہ پر یا اوس کی کپڑی پر پڑے یا ساٹوان اوس کی مصلیٰ پر پاٹون نہ کہی اٹھون
 اوس کی طہارت اور وضو کی جگہ خود طہارت اور وضو نہ کری تو ان مرشد کی برزخون
 کہ استعمال میں نہ لاوی دسوان اوس کی سامنے نہ کہانا کھائی نہ پانی پی اور نہ دھو کر
 بات اجازت کی بعد مضائقہ نہیں گیا رہوان اوس کی روبرو کسی سی بات نہ کری اور
 بلکہ کسی کی طرف متوجہ ہی نہ ہو بار ہوا ان جس جگہ مرشد بیٹھا ہو اوس طرف پلٹنے نہ
 پہلایا غیر ہوا ان اوس طرف تھوکی ہی نہیں چوڑا ہوا ان جو کچھ مرشد کہی یا کرے
 اوس پر رقعہ اض نہ کری کیونکہ جو کچھ کہہ کرے یا کہتا ہی کہہا یا کہتا ہی کہتا ہی
 اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آوی تو حضرت موسیٰ اور حضرت خضر کا قصہ یاد کری تمام جان ہی
 زیادہ بد نصیب شخص ہے کہ بزرگون کی عیب بینی کرتا ہی خدای تعالیٰ ہماری تمام جہون
 اور دستون کو اس سخت بلا سے محفوظ رکھو آمین پند رہوان اپنی مرشد سے کرامت کی

خواہش نکرے سولہواں اگر کوئی شبہ دل میں گزری تو فوراً عرض کریں اور اگر وہ
شبہ حل نہ ہو تو انہی ہمہ کا نقصان سمجھی اور اگر مرشد اس کا کچھ جواب نہ دی تو
جان لی کہ میں اوس کی جواب کا لائق نہ تھا سترواں خواب میں جو کچھ دیکھی وہ مرشد ہی
عرض کریں اور اگر اوس کی تعبیر ذہن میں آئی تو اُنسی بھی عرض کر دی اٹھارہواں بی
ضرورت اور بی اذن مرشد ہی غلطی نہ ہو اویسواں مرشد کی آواز پر اپنی آواز کو
بلند نہ کری اور آواز بلند اوس سے بات نہ کری اور بقدر ضرورت مختصر کلام کری اور نہایت
توجہ سے جواب کا منظر رہے۔ بیسواں مرشد کے کلام کو دوسروں سے اوس قدر بیان کرے
جس قدر لوگ سمجھ سکیں اور حسب بات کہ ایسا سمجھو کہ لوگ نہ سمجھیں تو اوس سے بیان نہ کری
ایکسواں مرشد کی کلام کو رد نہ کری اگرچہ حق مرید ہی کی جانب ہو بلکہ یہ اعتقاد کری
کہ شیخ کی خطامیر و صواب سے بہتری بائیسواں جو کچھ کہ اوس کا حال ہو پہلا یا ہوا
اوس مرشد سے عرض کری کیونکہ مرشد طبیب قلبی و اطلاع کے بعد اوس کی اصلاح
کرے گی مرشد کی کشف پر اعتماد کر کے سکوت اختیار نہ کری تیسواں جو کچھ فیض باطنی اوس
پہنچی اوس مرشد کا طفیل سمجھو اگرچہ خواب میں یا مراقبہ میں دیکھی کہ دوسری بزرگی پہنچا
اگر دوسری بزرگ سے فیضان کا ہونا دیکھی تو جانی کہ مرشد کا
کوئی لطیفہ اوس بزرگ کی صورت میں ظاہر ہوا ہی حاصل راہ سلوک بالکل ادب ہی
اگر اوس کا لحاظ نہ کری گا اور حتی الوسع اوس کی رعایت نہ کری گا اور بے تقدیر کامل رعایت
نہونی ادب کی اپنی آپ کو تصور وار نہ سمجھی گا تو وہ بزرگوں کی فیض اور برکت سے محروم
رہے گا اور خدا تک ہرگز نہ پہنچی گا بیت کروم از عقل سوالی کہ گویا ایمان جیت
عقل و رکوش دلم گفت کہ ایمان ادب است۔ ادب تابعی است از لطف آلہی۔ نہ

بر سرِ بر و ہر جا کہ خواہی + آدابِ مرشد کی جو بیان کئی گئی وہ مشائخ کی ایجاد نہیں
 ہیں بلکہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وقت سی ہوتی آئی ہیں حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم باوجودی کہ اپنی اصحاب میں نہایت بی تکلف تھے مگر حضرت صحابہ
 کی ادب کا یہ حال تھا کہ جب صحبت میں بیٹھتے تھے تو فرماتی تھی کان علی را دستنا
 الطیر یعنی ایسی مودب ہو کہ بیٹھتے تھے کہ ہون کی بدن کو حرکت نہ ہوتی تھی اب اس
 ادب کو خیال کر لیا جائے تو مثلِ شیخِ کرام فی اوسى آداب کی تفصیل بیان کر دی ہے
 اور جوہ آداب کہ دوسروں کی ساتھ برتننا چاہی یہہ ہیں پچاس طرح کہ وہ مرث کی
 حکم کا اتباع کری اوسیطح اوس کا اتباع کری جو اوس کا حلیہ ہو یا اوس کا جو اس
 پہلی مرید ہو چکا ہو اگرچہ اوس کی اعمال صالحہ ظاہری اس کی اعمال صالحہ سی کم ہوں
 یہاں اتباع اوس وقت ہی کہ د اگلا مرید حقیقی مرید ہو یعنی نو پر قائم ہو دوسرے کی
 پر غصہ نہ کری کیونکہ غصہ سی نو کر کی نورانیت جاتی رہتی ہوتی سر اطلب علمون سی مناظر
 اور جھگڑا نہ کری کیونکہ اس سی نہ بیان پیدا ہوتا ہی اور قلب میں کہ ورت آجاتی ہو اگر
 اتفاقاً کسی پر غصہ آجائی یا مناظرہ ہو پڑی تو فوراً استغفار پڑھے اور اوس سی عفو
 چاہی اگرچہ سختی ہی پر کیوں نہ ہو چوتھا اور کسی کو نظر خمارت سی نہ دیکھو بلکہ اوس سی
 نیک اور صالح لگمان کری اور دعا کا اوس سی خوش نگار ہو حضرت مجدد الف ثانی
 قدس سرہ العزیز اپنی مکتوبات میں لکھتی ہیں کہ اگر طالب اپنی آپ کو کافر و فریبی
 بدتر نہ سمجھی تو اوس پر خدا کی معرفت حرام ہی فائدہ کا اور لوگوں کی توبہ کے
 بیان میں قطب لاقطاب ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبد القادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہی ویستحب القيام للام

العادل والوالدین و اهل الدین والوسع والترم الناس الخ یفر
 مستحب بتقویم کرنا بادشاہ عادل اور والدین اور دیندار اور پرہیزگار اور
 بزرگ آدمیوں کی لئی اور بنیاد اوس کی وہ ہر کہ مروی ہو کہ جب حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی مہیجا آدمی کو اہل قرظہ کی شان میں حضرت سعد
 کے طرف پر نہ آئی سمار پیدا پر پس فرمایا حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوۃ والسلام
 کی کھڑی ہووے اس طرح اپنے سردار کے اور حضرت عائشہ سی مروی ہو کہ اوس نے
 فرمایا کہ جب حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت فاطمہ الزہرا کی پاس
 لاتی تھی تو حضرت فاطمہ حضرت سید المرسلین صلوۃ اللہ علیہ وسلم کی تعظیم کے
 کھڑی ہوتی تھی اور حضرت خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم کا ہاتھ مبارک پکڑتی
 تھی اور اوس کو پوسے تھی اور حضرت رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام کو
 اپنی جگہ بیٹھاتی تھی اور جب حضرت فاطمہ الزہرا حضرت سید الانبیاء صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں آتی تھیں تو حضرت سید الکونین صلوۃ اللہ علیہ وسلم بھی
 ویسا ہی کرتی تھی اور مروی ہو کہ حضرت رسول اللہ علیہ الصلوۃ والسلام
 فرمایا کہ جب آدمی تمہاری پاس سردار قوم کا پس تعظیم کرو اوس کی اور مکرم
 رکھو اوس کو کہ یہ بیٹھتا ہی نہال محبت کا اور دوستی کا دلون میں پخت
 ہی قیام کرنا اہل خیر اور اہل صلاح کی لئی جیسا تمھو دینا اذکوار کہ وہ ہر قیام کرنا
 اہل حاضی اور اہل نجوم کی لئی فائدہ لاری کی تادیب کی بیان میں -
 عوث الاعظم الاعظم طلب الانجم محبوب سبحا حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فیئہ الطالبین میں لکھا ہوا واما الذی یحب

الشیخ فی تادیب المذنبین ان یقبلہ اللہ عز وجل الیٰہ لیت جہنم فیہ
 کی تادیب اور تربیت میں واجب ہو وہ یہ ہے کہ مرشد قبول کری مرید کو انہی لغائی
 کی لئی نہ اپنی نفس کی لئی اور اوس سے ساتھ نصیحت کی معاشرت کری اور اوس کو
 شفقت کی نظر سے دیکھی اور جب مرید احتمال ریاضت سے عاجز ہو وی تو مرشد
 اوس میں اوس سے نرمی اور سہولت کری پس انہی تربیت کرنی والہ تفتیق حکیم
 اپنی فرزند کو مرشد انہی مرید کو تربیت کری پس ان ریاضت سے مرید کو شروع
 کرائی اور ابتداً اوس پر اون ریاضات کا کہ وہ طاقت برداشت کی نہ کہتا ہو
 بوجہ نرمی اور اوس کی بجز تدریجاً ریاضت شدیدہ کا اوس کو امر کری اور اول
 متابعت طبع اور ہواۓ نفسانی کی نزک کر نیکی کے جمیع امور میں اور اتباع خفہ
 شرعیہ کا اوس کو امر کری تاکہ وہ بواسطہ اوس کی طبع کی نفید اور حکم سے نکلی اور اوس کو
 پابندی شرع کی حاصل ہو وی پس اوس کو رخصتوں شرعیہ سے عزائم کی طرف
 منتقل کری ایک بعد دوسری پس اوس سے ایک عادت رخصت شرعیہ کی چھوڑائی
 اور اوس کی مقام پر ایک خصلت غریبت اور تقویٰ سی قائم کری اور اگر در
 صورتیکہ مرشد مرید میں ابتداً صدق مجاہدہ اور اتباع غریبت اللہ تعالیٰ کی
 نوری یا کاشفہ سی یا فراست سی معلوم کری جیسا کہ سنت الہی جل شانہ کی اسکی
 ندون کو نشین اولیاء اور احباب ائمار علماء میں جاری ہے پس اسوقت میں
 مرشد مساحت اوس میں مکرری اور مرید کو اون اشدر ریاضت کا امر کری کہ مرشد
 جانی کہ قوت ارادت اوس مرید کی اوس سے قاصر نہ ہوگی اس لئی کہ جب پیکر
 نزدیک ثابت ہو جائی کہ یہ مرید ریاضات شدیدہ کی لئی منزاوار ہے پس انہی

مرشد تہوین ریاضات بین ہوس پر خیانت بکری اور مرشد کو لائق ہر کہ مرید سی کسی
 حال میں آسودگی اور فراغت حاصل نہ کری نہ اوس کی مال کی انتفاع سی نہ اوس کی
 خدمت سی اور اوس کی تادیب میں اللہ تعالیٰ بھی امید عوض کی نہ کہی بلکہ وہ تادیب اور
 تربیت مرید کی فاصل اللہ تعالیٰ کی لئی اور اوس کی امر کی اتباع کی لئی اور وہ سب قبول کرے
 اللہ کی ہر یہ کی کری پس تحقیق وہ مرید کہ بغیر اختیار شیخ کی اور بغیر کوشش کرنے اوس کی
 آبیابی تو وہ تقدیر محض ہر اللہ تعالیٰ کی ارشاد اور ہدایت سی پس مرید ہر یہ اللہ تعالیٰ
 کا ہی پس قبول کرنا اوس کا اور حسن تادیب اور تربیت میں اوس کی ساتھ احسان
 کرنا پیر پر واجب ہی پیش آسودہ ہو وی مرشد اوس کی ساتھ اور نہ اوس کی مال کے
 ساتھ بلکہ ساتھ مرشد اللہ تعالیٰ کی درباب قبول کرنی اوس کی کہ لای مرید شیخ کی لئی انجالی
 کہ اللہ تعالیٰ فی صلابت اور نجات مرید کی اوس میں رکھی ہو اور حصہ رکھائی شیخ کے
 لئی اوس میں پس اس وقت مرشد اوس سی اعراض بکری اور اوس کو رو نہ کری اور
 حذر کری پیاس سی کہ قبول کری مرید و ن سی جو کہ ہاتھ میں آوی اوس کو مرید و ن
 بلکہ منظر ہو وی اوس میں اللہ تعالیٰ کی امر کا اور قدرت کا پس جس کو کہ اللہ تعالیٰ لائی
 بغیر شیخ اور تحلف مرشد کی پس قبول کری اوس کو اور تربیت کری اوس کو پس
 اس وقت توفیق دیا جاتا ہی پیر اوس کی تربیت میں اور جلدی حاصل ہوتی ہے
 فلاح مرید کی اور حصول مقصود اوس کا پس مرشد کو لازم ہر کہ تربیت کری اوس مرید کو
 اپنی ہمت سی اور اگر مرشد مرید میں خلل یا فتور پاوی تو وہ اپنی باطن میں مرید کے
 جانب سی نوب بکری اور مرشد کو لازم ہر کہ پیدا اپنی مرید و ن کا کہ اوس کو اشراق سے
 یا علم لدنی سی یا مرید کی معلوم کرے پیر اوس کی طلب کتمان کی بعد حاصل ہوا ہو اوس کو

مخفی رکھی اور مرشد کو یہ لائق نہیں کہ اوس بہید کو غیر دل پر ظاہر کرے اس لئے کہ وہ
 بہید مرشد کی نزدیک امانت ہو اور صد در احاطہ بر قبور الہیہ لے واقع
 ہو یعنی سینو نیکیوں کی قبرین بہیدوں کی ہین پس لائق ہو مرشد کو کہ محل رحمت اور
 خزانہ اور بجائی امانت مریدوں کی بہیدوں کی اور تقویٰ اور معین مریدوں کا اور
 ثابت رکھو والا اون کا طریق عشق الہی میں نہونہ نفرت دینو والا اون کا عشق الہی اور
 مصاحبت اولیاء اللہ سی ہو اور جب مرشد کسی چیز کو مکروہات شرعیہ سی مرید میں
 دیکھی تو چاہئے کہ وہ اوس کو خفیہ میں نصیحت کری اور اوس کی معاونت سی اوس کو
 تادیب اور نہی کری اگر ہو وی وہ اعتقاد بات یا عملیات میں یا یہ کہ مرید ایسی حال کا
 دعویٰ کری کہ وہ اوس کی لئی ہو یا مرید اپنی عمل کی رویت سی غور کری پس مرشد کو
 لازم ہو کہ مرید کو رویت عمل کی عجب نگاہ رکھو اور اوس کی آنکھ میں اوس کی اعمال اور
 افعال کو نظیر گردانی تاکہ مرید ہلاک نہ ہو وی اس لئے کہ عجبہ کو اللہ تعالیٰ نظر سی کرتا
 ہو اور اگر مرشد چاہے کہ اپنی مریدوں سی عام جاعت کو نصیحت کری پس مرشد کو چاہئے
 کہ وہ اپنی مریدوں کو جمع کری اور فرمائی کہ مجھ سے ہونچا ہے کہ جو آدمی کہ ایسا دعویٰ کرتا ہے
 اور ایسا کہتا ہے اور ایسی امر غیر مشرودہ کا مرتکب ہوتا ہے وہ تنہاری میں ہی پس مرشد
 مصالح اور مفاسد کہ متعلق اوس کی ہون بیان کری اور مریدوں کو بطریق عموم کے
 نصیحت کری اور فرمائی کہ اور ایک آدمی کو اون میں سی مضمون نکری یعنی ایسا کہی کہ
 تنہاری میں ایسا آدمی ہو کہ وہ ایسا کہتا ہے یا ایسا کرتا ہے اور خاص کر ایسا کہی کہ تم میں
 فلان شخص ایسا کہتا ہے کہ یا ایسا کرتا ہے اس لئے کہ اس میں نفرت مریدوں کی پیری ہوتی
 ہو اور اگر مرشد مریدوں سی درشت گوئی کر گیا یا اون کا بہید ظاہر کر گیا یا اون کی

غیبت کر گیا یا اون کی گناہوں کا بالتخصیص ذکر کر گیا تو مریدوں کی دل پیر سے
 اور پیر کی صحبت سے نفرت کر گیا اور یہہ نزدیک اون کی اہل اللہ کی حق میں او
 دن لوگوں کی حق میں کہ وہ بصدق دل اہل اللہ کی دوست ہیں ہمت ہوگی پس
 مرشد کو چاہئے کہ اس سے عذر کری اور اگر در صورتی کہ عیب چینی اور اناہید مرید کا
 اور درشت گوئی پیر پر غالب ہو گئی ہو اور زندارک اوں کا اوس سے ممکن نہیں
 پس پیر کو چاہئے کہ وہ اپنی نفس کو منصب پیری و مرشدی سے معزول کری اور اپنی کو
 مریدوں سے الگ کری اور وہ اپنی نفس کے مجاہدہ اور ریاضت میں مشغول ہو وی
 اور وہ اپنی نحو ایسی مرشد کو طلب کری کہ وہ اوس کو تادیب اور تہذیب دی پس
 کسی دمی کو لائق نہیں کہ وہ ایسی خلاق سے دعویٰ کیجے گا کہ اوس کو کہ وہ

مریدوں پر ایسی خصال سے اون کی طریقت الی اللہ کو قطع نہ کری فائز کا اخوان کے

محبت کی آداب کے بیان میں قطب الاقطاب ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین

شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں فرمایا ہوا اما الصبر علی ذل

مع الاخوان فبالا یشار والفتوۃ والصفح عنہم والقیام معہم بشرط الخلد

یعنی بہائون طریقت کی محبت ایشارسی اور فتوت سی اور اون کی گناہوں کی عفو کری

اور اون کی خدمت میں قیام کر سیر رکھو اور وہ اپنا حق کسی پر نہ دیکھی اور کسی سے

حق طلب نہ کری بلکہ وہ اوروں کا حق اپنی پر دیکھی اور اون کی حقوق کی ادائیگی میں قصور

نہ کری اور اون کی صحبت رکھو کہ آداب سے اظہار موافقت کا ہر اون کی ساتھ اوس میں

کہ وہ کہیں اور کریں اور اون کی محبت میں ہمیشہ نقصان قبول کری اور اگر وہ تقصیر

کریں تو اون کی تاویل کری اور اون سے معذرت کری اور ترک مخالفت اون کی او

مسافرت اون کی اور جدالت اون کی کسری اور اون کی اچوب سی نابیتا ہووی
 پس اگر کوئی آدمی کس چیز میں اون سی مخالف ہوئی تو ظاہر آجودہ کہی ارس کو
 وہ مسلم کہی اگرچہ وہ نزدیک اوس کی خلافت واقع کا بھی اور لائق ہی کہ وہ بہا بیون کی
 دل کو نگاہ رکھو اور اجتناب کری فوہ اوس فعل سی کہ وہ اوس کو مکروہ رکبین اگرچہ
 وہ اوس فعل میں اون کی اصلاح ہی جانی اور کسی سی وہب اور خفہ نکری اور اگر
 کچھ لوگوں کی دل و نس سی کارہ ہوں تو وہ اون سی ایسا خلق حسن کری کہ وہ کراہیت
 اون کی دل سی ترایل ہووی اگر حسن خلق سی وہ کراہیت زایل ہنودی تو وہ اون
 احسان کری تاکہ وہ کراہیت اون سی زائل ہووی اور اگر وہ آدمی اپنی دل میں کی
 اور آدمی کی طرف سی دشت اور اذہیت پاوی بسبب نفیت کرنے کی اوس کی یا
 غیر اوس کی پس چاہی کہ وہ اوس کو اپنی نفس سی ظاہر نکری بلکہ وہ اپنی نفس سی خلافت
 دشت کا دکھائی یعنی الفت دکھائی فائدہ ایجاب سی صحبت رکھنی کی بیان ہیں۔
 کہ گوشت الافواش ربانی محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی فی ثلثین لفظ
 میں لکھا ہوا اما التمجید مع الاماں فی حفظ المستر عنہم الخ یعنی بچاؤن کے
 صحبت رکھنی میں پس وہ اون سی اپنا پسید نگاہ رکھی اور اون کی طرف رحمت اور شفقت
 کی نظری دیکھی اور اون کی احوال کو اون کی نزدیک مسلم رکھی اور احکام طریقت کے
 اون سی مضی رکھو اور اون کی سوراخلاق پر اور اون کی بزرگ معاشرت پر حق المعقود و حبیبی
 اور اپنی نفس کے لئے اون پر نفیست سخانی اور یہ سچہ کی کہ وہ اہل سلامت سی ہیں پس تجاویز
 کہ اللہ تعالیٰ اون سی اور وہ اپنی نفس کو کہی کہ تم اہل مفاقت سی ہو پس تم پوچھ جاؤ کہ
 اور صاحب کی جانگی نقیشتی اور تقریر سے اور تقریر اور تحقیق اللہ تعالیٰ عفو فرماتا ہے

وہ گناہ کہ عالم سی وہ گناہ عقوبت نہیں فرماتا اور عوام اندیشہ نہیں کرتی اور خواص خطیر ترین
 فاعلا لغیا کی ساتھ صحبت رکھنے کی بیان میں غرضنا و مفیضا و سیدنا و جدنا و اتنا
 نعوت الاعظم محبوب سبحانی حضرت مخی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ عنہ فی غنیۃ الطالبین
 میں لکھا ہے واما النصیحة مع الاجنباء فالاعتداس علیہم وتراک الطمع فیہم و
 قطع الاہل مہابی ایدیم الخ تاکر تو انکرون کی صحبت میں پس ل و ن پر اظہار اجبت
 کا کرنا اور وہ چیز کہ او ان کی ہاتھ میں ہو اوس سے قطع امید کرنا اور اوں سے ترک طمع کرنا
 اور جمیع اوں کو اپنی دل سے نکالنا اور اوں کی نوال اور عطا کی ای اپنی دین کو ذلت سی
 نگاہ رکھنا جیسا کہ حدیث ہی قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تَضَع لِفَنی
 لاجل ما فی یدک اذهب ثلثا دینہ یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو کوئی
 عجز کرے گا غنی کی لٹی اور اطمی اور چیز کے کہ اوس کی ہاتھوں میں ہی اوس کی دین کی دو ثلث
 جاوے گی پھر ثلثا ہوتی ہیں ساتھ اللہ تعالیٰ کی اوس فعل سے کہ ناقص ہو ساتھ اوس کی دین
 اور پناہ مانگتا ہوں میں ساتھ اللہ تعالیٰ کی ایسی قوم کی صحبت سے کہ دین اوں سے رخنہ پاوی
 اور اوں کی اموال کی شعاع اور ذکی دنیا کی تازگی ایمان کی نور کو سمجھاوی اور اگر درضویہ
 فقیرانہ قاسم میں یا سفر میں یا مسجد میں یا رباط میں یا مجمع میں یا غیار کی صحبت میں مبتلا ہو جا
 پس دنی بلکہ جمیع آدمیوں سے حسن خلق کری فقیر کو سچا ہو کہ وہ اپنی کو اور اوں سے اچھا جانی
 بلکہ وہ یہہ جانی کہ زیادتی اوس سے اچھی ہیں کوہ کبریٰ نجات پاوی اور وہ اپنی نفس کی لئے
 فضیلت فقر کی نچا ہی اور دنیا اور آخرت میں اپنی لٹی بزرگی کا اعتقاد نہ کری اور اپنی قدرد
 منزلت نہ دیکھی جیسا کہ کہا گیا ہو کہ نہیں قدر اوس کی لٹو کہ جو اپنی کو صاحب قدر جانی اور نہیں
 منزلت اوس کی لٹی کہ جو اپنی کو صاحب منزلت جانی پس ادب غنی کا احسان کرنے کی نصیحت ہے

کہ وہ کھانا مال کا جو ان پر حجب سے فقیر کی لٹی اور فارغ ہونا مال ہی ہزاروں سال ہی کہ وہ
 خلیفہ حق کا ہو وی مال کی دینورین مالک مال کا نہ ہو وی اور ادب انتہی میں جو کھا نہ غش کا
 اپنی دل سے اور دل اوس کی غنی سے اور اوس کی مال و منال سے فارغ ہو وی بلکہ دنیا اور
 آخرت سے فارغ ہو وی اور وہ اپنی دل کو موطن اور محل اور دخل کسی شے دنیا اور آخرت کا
 نہ کری بلکہ وہ اپنی دل کو ماسوی اللہ سے فارغ کری پس وہ اپنی دل کو اللہ تعالیٰ کی محبت سے ہر
 امید و ارہ پر پس نہ ہو وی ماسوی اللہ کی لکھ وجود اور حول اور قوت پر اس وقت حاصل ہو گا
 خدا ساتھ اللہ تعالیٰ کی بغیر رنج اور غم کی فائز کا فقر کی محبت کی ادب میں غوث الانوار
 ربانی محبوب سبحانی حضرت محمد علی لدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ لطیف
 بین الکہار و اما لثعبۃ مع الفقراء فبایشا رهم و تقدیمہ علی نفسک فی المالکول
 و المشراب و الملبوس و المملدن و ذوالمجالس و کل شئی نفیس الہ یعول لکن فقر
 کی صحبت کے ادب سے پس اختیار کرنا اون کا اور مقدم رکھنا اون کا اپنی نفس پر کہانی میں نبی میں
 لباس میں لہذا نہ دنیاوی میں اور مجالس میں اور ہر شئی نفیس میں اور اپنی کو اون سے کمتر
 مانی اور اپنی کو اون سے زیادہ کسی شے میں ہرگز نہ مانی اور ابی سعد بن احمد بن عیسیٰ ہی ہی
 ہی کہ اوسنی کہا کہ میں فقر سے نہیں برتن تک صحبت رکھی اور درمیان ہماری اور فقر کی ہرگز
 ایسی کلام واقع نہوی کہ وہ آزرده ہوں اور درمیان ہماری اور فقر کی منافرت واقع
 نہوی کہ وہ وحشت پائیں اوسنی کہا گیا کہ یہ کیونکر ہو اوسنی کہا کہ تہا میں ساتھ اون کے
 اپنی نفس پر ہر شئی غنی و ثروت اپنی نفس کا خلاف کرتا تھا اور اپنی نفس کو اون کا تابع رکھتا تھا
 اور جب تو اون کی اس کی دیوچا ہو کہ آدمی تو خوشی اور رفق سے اور گرفتاروں سے خلق چا
 ہرگز اور چہانی کا اور ایسی کہا اور اپنی تین از روی اپنی ہرگز اور اپنی خدمت کی اوپر

فضیلت بخانا بلکہ ہدیہ اور خدمت کی قبول کرنا نہیں اور ان کی سخت جاننا اور غرور کرنا
 یہ کہ منت رکھی تو اوں پر سبب ہدیہ اور خدمت اپنی کی یا دوسرے ہدیہ اور خدمت کو
 اپنی طرف سے دیکھی تو بلکہ تو اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر کر کہ تجھ کو اللہ تعالیٰ نے توفیق فقار
 کی خدمت گزاری کی دی ہو اور سچے بہ خدمت گزاری نصیب ہوئی ہو اور اللہ تعالیٰ نے تجھے
 اہل اند اور اپنی خاصوں اور اپنی احباب کی خدمت گزاری کی لائق کیا ہو اس کو فقار
 صالحین اہل اندری اور اللہ تعالیٰ کی خاصوں سے بین مطابق حدیث شریف کی قال رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم اهل القلان هم اهل الله وخاضعہ یعنی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل قرآن کی اہل اند اور حاصل اللہ تعالیٰ کی ہیں پس اہل
 قرآن کی وہ ہیں کہ قرآن پر عمل کرتی ہیں اور جو آدمی کہ قرآن کو پڑھتی ہیں اور اس پر
 عمل نہیں کرتی ہیں وہ اہل قرآن ہی اور اہل اندری نہیں جیسا کہ حدیث شریف میں قال النبی
 صلی اللہ علیہ وسلم ما من بالقلم من استحل محارمہ یعنی حضرت رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نہیں ایمان لایا یا نہ قرآن کی وہ آدمی کہ حلال جانا دوس کی
 حرام کو پس منت فقیری جانا چاہے کہ تجھے ہی اوسنی عطا قبول فرمایا اور آداب صحبت فقار
 ہو کہ اوس نہ دینی ہو تو ان کو سوال تک نہیں قبل اوس کی کہ فقیر تجھ سے سوال کری تو اوس کی
 حاجت کو رو کر اور اگر اتفاقاً فقیر تجھے کوئی چیز قرض لی ہو پس اوس کو ظاہراً قرض نہ دے
 مگر باطناً اوس سے قرض کی استرداد کی خواہش نہ کہنا اور اوس کی بعد قریب بین عدم تمیز نہ کر
 اوس کو معلوم کرنا اور اوس کو بطور عطا اور صلہ کی ظاہر نہ کرنا تاکہ وہ آپکاریر بار احسان
 اور منت کا نہ ہو و اور آداب صحبت فقار سے ہو کہ اوں کی دل کی رعایت کرنا اور
 اوس کی مراد کی برائی میں تعجل کرنا اور طولی نظار سے اوس کی وقت کو منقض نہ کرنا سلمی

کہ فقیر ابن دقت ہی جیسا کہ وارد ہوا ہے کہ ابن آدم اپنی وقت کا ابن بڑہ ستقبل کا
 انتظار نہیں کرتا اور آداب صحبت فقراء ہی ہے کہ ہر گاہ تجھ سے معلوم ہو کہ فقیر صاحب
 عیال اور اطفال ہیں چاہے تو کہ نہنا اوس سی احسان کرنا ملکہ بقدر اوس کی اور تو کو
 عیال کی احسان کا اور آداب صحبت فقراء ہی ہے کہ جب فقیر تجھ سے ہوا حال کہو تو اوس سے
 صبر کرنا اور اوس حال میں بکشادہ پیشانی و خوشنالی اوس سی ملاتی ہونا اور تندخوی
 اور زورش روی اور سخت کلامی سی اوس سی ملاتی ہونا اور جب فقیر تجھ سے چہ چیز کا
 کہ وہ تیری پاس موجود نہ ہو سوال کری پس وجہ میل سے تو وقت مساعدت امکان کی
 اوس کو لوٹانا اور فقیر کو جزا مرد سوال کی پاس سی وحشت ندینا تاکہ فقیر سہل غضب
 ہتھ پرتی اور عدم اصابت حاجت کی لوٹ کر بجاوی اور اپنی اظہار حاجت پر افسوس
 فکھاوی اور ایسا نہ کہ حالت پاس میں اوس کا نفس در طبع اوس پر غالب جائے اور
 وہ اپنی پر غصہ اور ہنہار می چشم اور اپنی پروردگار پر اعتراض کری کہ ہماری مقوم میں تھا
 اور احتیاج خلق کی کیا خلق سی ہی پس نابینا ہو جائے قلب فقیر کا اور نہ لطفی ہو جائے تو
 ایمان اوس کا پس کچھ پس اوس کا موازنہ ہوگا اوس دقت میں کہ سبب تو را دن اور
 غصہ کا اور ترک ادب کا اور مرد سوال کا تو ہی ہوا اور اکثر ایسا ہی ہوتا ہے کہ وہ غصہ
 سبب رکرنی فقیر کے سوال کی ثواب اور معارف اور علوم اور مصالح سی محبوب ہوتا ہے
 کہ اوس کی کہ نہیں مخفی ہی اگر وہ صبر اور حسن ادب کرتا تو وہ ظہر ہوئی اور سوال خلق کر
 اوہتھا اور حاصل ہوتا اوس کو ہاتھ اور غلبہ در گہر کا غنا اور گنتی اوس کی پاس کر
 فضل خدا کی اور آم لاؤ اور لغار اوس کی اور نازی پالتا اوس کو رفعت اور حرمت
 اور رحمت اور رعایت کا ہاتھ اور ثابت ہوتا اوس میں قول اللہ تعالیٰ کا کہ وہ پہلے

وهو يتوكل المصالحين انما تعالیٰ نیکون کی کام کا متولی اور کفیل ہوتا ہو
 ہمارے فقیر کی فکر کے آداب کی بیان میں سید الاغوات سلطان الاقطاب ہوتا
 ہمالیٰ حضرت محمدی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غیبتہ الطالبین
 لکھا ہے فیہ بعض المنہجین ان تكون منه فقهه علی فقہاء لیسفہ فی الغنی علی غناہ الخ
 یعنی فقیر کو اپنے فقہ پر شفقت اور مہربانی کرنا ایسا چاہیو کہ جیسا غنی اپنی غنایں مہربانی
 اور شفقت کرتا ہی اور وہ کوشش کرتا ہو کہ میرا غنا زائل نہ ہو جائی و بسا ہی فقیر کو چاہیو
 کہ وہ کوشش کری تاکہ اوس کا فقر زائل نہ ہو جائی پس وہ خدائی تعالیٰ سی اپنی فقر کو بگاڑی
 سی مباد کہ نیکبی در غمت نکری اور متوجس معاش اور کتاب اور ہر باب اور شغل
 اور کشت مال کا غناں نیچلی ہو وی ان اگر وہ اپنی عیال کی لمی یا غنت نفس کے لئے
 بوقت شکی معاش کی ہونو مضافتہ نہیں رکھتا اور تھیکگی شرط سی ہی کہ جقدر اوس کی نحو
 کفایت ہو اوس پر قناعت کری اور کسی حال میں وہ اوس سی زیادہ نہ لیوی اور
 اوس قدر کو ہی واسطی امتثال امر الہی تعالیٰ شانہ اور خوف وقوع اثم قتل نفس کی
 لیوی اللہ تعالیٰ فی قرآن مجید میں فرمایا ہو ولا تقتلوا انفسکم ان الله کان
 بکم رقیباً یعنوا اپنے نفس کو قتل نہ کرو تحقیق اللہ تعالیٰ تمہاری پر رحمت کرنا والا اوس
 کہ خط نفس کا کہ وہ اوس چودا حبیبہ وہ کہانا اور پینا اور لباس ہی اوس سی کہ آدمی اوس
 قائم رہ سکے اور ادائی فرائض صوم صلوٰۃ اور ارکان اور واجبات اوس کی سی ضعیف نہ ہو
 اور وہ اپنی نفس کا خطر نہ کری پس اگر وہ اوس کی نعمت میں ہو تو بغیر طلب اس کی پیروی کیا
 اور کبھی وہ خط نفس کی خواہش کری مگر جب وہ بیمار ہو اور اوس کو کہا جاوی کہ فلان چیز
 کہا تو وہ اوس کو طرد کر دے اکی کہاوی کہ یہ کبڑا بوقت من کی حالت میں خفا کی سکا

استعمال کرنا اور کہانا اون کی کوشش ہو شل صحت کیونکہ سبب کہ وہ غور سے لکھی ہو
 طاقت ادائی اور اثر ابط سلوۃ کی لکھی گئی ہو اور جیسا کہ تو لکھی ہو تو لکھی ہو
 حاصل کرنا ہی تو فقیر کو لائق ہے کہ وہ اس سے زیادہ اپنی فقر سی لذت حاصل کری اور
 فقیر کو چاہئے کہ وہ اپنی خواری اور گناہی کو پسند اور اختیار کری اور خلق اللہ کی قوت
 کو اور اون کی آئی کو اور اپنی پاس اون کی جمع ہوئی کو اختیار اور پسند کرے
 اور فقیر سی کی شرطوں سے ہے کہ جب اس کی پاس بکھ ہو تو صفائی حال میں قلب
 اس کا قوی تر ہو اور جسوقت کہ فتوحات قلیل ہو تو مانند شعراء صالین کی اس کی
 خوشی اور طیبت اور قوت اور نور قلب زیادہ ہو اور جسوقت نہید سخی اس کی
 دل کو تاریک کری اور اس کو وحشت دیوی اور اس کو اس کی رب سی غضبناک کر
 پس معلوم کری کہ بلا فتنہ میں ڈالا گیا ہو اور اس کو اس کی فقر میں بڑا گناہ عبادت ہو
 پس چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں توبہ اور استغفار کری اور وہ اپنی گناہ کی تفتیش اور فقیر
 اور اپنی نفس کی ملامت کی طرف متوجہ ہو وی اور فقیر کا حق ہے کہ جس قدر اس کا عیال
 بڑھتی جاوین تو رزق کی باری میں اس کا دل ان پروردگاری زیادہ ساکن اور لائق
 ہوتا جاوی اور وسط امتثال امر الہی جل شانہ کی ظاہر میں اون کی لکھی کسب کری اور باطن
 میں اپنی رب کی وعدہ رزق پر ساکن ہو وی اور یقین کری کہ رزق اون کا اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک جو حقیق اللہ تعالیٰ نے رزق کی پہونچانیا وعدہ کیا ہو اور رزق کو مقدر کیا ہو
 اور وہ اس کی ہاتھ سے یا غیر کی ہاتھ سے اون کی طرف آئیو الا ہو پس اس کو چاہئے
 کہ وہ اپنے کو اس کی دربان سی مخلصہ کری اور غائق اور غائق کی فیما بین بیہودہ دخل
 نہیری بلکہ اون میں امتثال امر الہی کا کری اور اعتراض نہی اور شمسناک ہو وی اور بصرت

پیروردگار جل شانه کو تہنہ نگیری اور حضرت پروردگار تعالیٰ شانہ کی ایسا روئندہ میں شک نہ
 نہ لای اور کسی کی آگے شکایت نگیری بلکہ شکایت اوس کی اللہ تعالیٰ کی نیا باری میں
 اور جناب باری ہی اوس کا خوش گار ہو وی اور صبر کی توفیق میں اور اوس کی حق میں
 ادائی امر کی لئی اور جو کہ مقدر ہوا ہوا اوس پر اوس کی رضائے اور اوس کی اضافت میں
 اور الزام نمونت میں اور اوس کی تسہیل و ترسیل رزق میں عرض اوس کا اور سوال و سکا
 ذات باری تعالیٰ ہی ہو پیر اللہ تعالیٰ قریب ہی اور مجیب الدعوات ہی اور اس لکھ کہ اللہ تعالیٰ
 کی طرف سبب ہیات کی بندہ رجوع کری تو اللہ تعالیٰ بندہ کو متبلا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ
 سوال میں الملاح کر نیوالون کو دور تر کہتا ہے اس لکھ کہ از روی سوال کے رب مرلو سکا
 اور سردار عبدی اور غنی فقیری تمیز ہوتا ہے اور بندہ سبب سوال اور الملاح کی تمیز اور غور
 اور نحوت سی نکلتا ہے اور تواضع اور ذلت اور فقار اوس کو ماحصل ہوتا ہے اور حسب سوال
 میں تواضع اور ذلت اور فقار ثابت ہو گا تو اجابت سوال کی سیرت عا جلاً غیر اعلیٰ ثابت
 ہو گی علامہ اوس کی کہ عقبی میں اوس کا ثواب اوس کی لئی ذخیرہ ہو گا اور نقص کے ادب
 ہو کہ نیک بخت و غم قوت مستقبل کا نہ ہو بلکہ وہ وقت کی حکم پر مشغول ہو اور وہ وقت ثانی پر
 مطلع نہ ہو بلکہ وہ زمانہ حال کو اور اوس کی حدود اور شرائط اور ادب کو نگاہ رکھی اوس
 حال میں کہ وہ سرنگندہ اور چشم پوشیدہ ہو اوس کی ماسوا سی خواہ وہ اعلیٰ ہو وی اوس
 یا وہ ادنیٰ ہو وی اور وہ غیر کی حال کی طرف حرص نگیری کہ اکثر لاک اوس کی اوس میں ہی
 اور وہ حال اوس کی اہل کی لئی سلامت اور نعمت ہی مانند بعضی غذا کی کہ وہ ایک آدمی
 کی حق میں عافیت اور دوسری آدمی کی حق میں بیماری اور بلا ہوتی ہو پس مریض کے
 لئی لائق ہی کہ کچھ نمبر اس کے کچھ ہاوی پس ایسا ہی فقیر کے لئی لازم ہے کہ وہ مریض کے

کوئی حالت اختیار نہ کرے تا آنکہ وہ حالت بغیر اختیار اوس کی اور جس کی اور مدد کہ اللہ
 تعالیٰ قدر محض اور برادر و مجرب و جہی کمری اور وہ اپنی اختیار سی اپنی نفس و افسوس و افسوس و
 مقامات میں نہ لادے تا آنکہ اوس کا کہ وہ ازناہی اور جلتا ہوا اوس کی پاس آوی اور
 فعل اوس کا کہ وہ روکتا ہوا اور دنیا ہوا اور محتاج کترتا ہوا و غنی کترتا ہوا اور خدا تائب
 اور رولتا ہوا اوس کو وہاں سی نقل کمری اس لی کہ یہ فقیر کی ای مناسب اور مستطاب
 سی موجب قرب کی ہوا و ایسا ہی اور اہل علم اور اہل انصاف سلف میں جو مقدر
 ہتی گذر ہی اور فقیر کی آداب سی ہو کہ وہ تمام سادات میں و درود موت کی لی منتظر اور
 مستقیب اور ہمارے ہوتا کہ وہ فقر کی رضامین اور اوٹھانی و درود اذیت میرا اوس کا
 سعید ہوا اس لی کہ تظا اور تر قب موت سی آرزو کوتاہ اور نفس قدر اور غلبہ ہو
 زائل ہوتا ہوا اس لی کہ حدیث شریف ہے قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اکثر و امن
 ذکر ہادم اللذات یعنی بہت کرو یاد لذتوں کی گرائی والی کا یعنی موت کا اور فقیر کے
 آداب سی ہو کہ ذکر مخلوق کا اوس کی دل سی کل باوی اور فقیر کی آداب سی ہو کہ جب
 کوئی غنی اوس پہ آوی تو جو کچھ اوس کی دست رس ہو طعام سی یا یہ سی سگر چہ
 نہ ہو شئی بھی اوس سی تواضع کمری اس لی کہ فقیر اپنی دل میں اسباب سی مختہ رہت
 ہیں و فقیر غنی سی کہ وہ اپنی غنا کی قید میں ہوا ساتھ ایشیا کی اولی ہو گیا اوس وقت کہ وہ
 فقیر صاحب عیال و تملکتی میں ہو پس وہ غنی کی لہو اوس چیز کی اختیار کر نہیں اپنی عیال پر
 تکی کمری کہ اوس وقت میں کہ اوس کا عیال ایشیا میں خوش ہون اور اون کی دھون
 موافقت اور عیال و رضا اور معرفت اور فقیر اور اونا و اراون کی نہ بانوں اور جوارح
 اور نفسوں پر کام ہون پس اس وقت بدل اور غنی اور ایشیا اور اساک میں وہ

خوف نہ کرے اور فقیر کے آداب نہی ہی کہ تنگدستی میں ورع اور احتیاط کو ترک نہ کرے پس
 فقر کے محراثت تفریق کی طرف سجاوے پس غربیت سیخصت میں آوے اس لئے کہ ورع
 مدار میں کا ہوا اور طبع ہلاک دین کا ہوا اور نبادل شبہات کا فساد دین کا ہوا جیسا کہ بعض حکما
 فی فرایا ہوں کہ جو شخص کہ فقر کی حالت میں ورع کا ہمراہ نہ ہو وہی اور بغیر جانہ کی وہ حرام کھادی
 پس اوس پر واجب ہے کہ وہ اپنی دین میں فقر کی حالت میں تاویلات کی طرف جلدی
 بلکہ عوط کو کہ وہ غربیت ہی اختیار کری فانکلا فقیر کے سوال کر نیکی آداب کی بیان میں
 سید الاغوات والاؤتاد سلطان الابدال والا افراد محبوب سبحانی حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر
 جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین لکھا ہوں فمن ادب الفقیر تراءى السؤل للخلق
 مادام یحید عنک ما یلغیہ الخ یعنی فقیر کے آداب سی ہوں کہ جب تک وہ اپنی نزدیک فوت کافی
 پاوی اور خلق سے سوال کر نیکی ترک کری اور جب ضرورت اور احتیاج اوس کو مضطر اور
 مجبور کرے تو وہ بقدر حاجت کی سوال کری پس حاجت اوس کی اوس کی سوال کا کفارہ ہے
 پس اوس کو سوال کرنا مسلم ہی اور لائق ہے کہ وہ حتی الامکان اپنی نفس کی لیسوال نہ کرے بلکہ اپنی
 عیال کی لیسوال کری جیسا کہ منہ آگی اوس کو بیان کیا ہے پس اگر فقیر کے ہاتھ میں ایک انگ
 ہو اور وہ درم کا محتاج ہو تو جب تک کہ وہ دانگ کو صرف نہ کرے اور معلوم ہی خالی نہ ہو جب
 اوس کو سوال کرنا مسلم نہیں جیسا کہ کہا گیا ہے ولا یطعم من الغیب شئنی مادام فی الجیب
 شئنی یعنی جب تک کہ اپنی جیب میں شئی ہوگی تب تک غیب سی کچھ ظاہر نہ ہوگا اور اوس کی اسل
 شرطی ہے کہ وہ سوال کر نہیں دن کو نہ کیوں بلکہ اشارہ اوس کا اللہ تعالیٰ کی طرف ہو اور وہ
 حقوق کو مانند وکیل و امین کی کہ دن میں اللہ تعالیٰ کا تصرف اور اللہ تعالیٰ کا فعل ہو کہ
 پس وہ فقیر خدا تعالیٰ کو چھوڑ کر اوس کو بدور و گار نہ سمجھو اور دن سی سوال کر نہیں اوس کا

مطلب اپنی اور اپنی اہل و عیال کی مال سی آون کو خبردار کرنا ہوتا ہے کہ اپنی پورے روگا
 عزائم کا شکوہ آون سی بیان کرنا مراد ہو اور آون کا سوال از روئے نیکو اپنی اپنی
 روزی کی ہو کہ وہ آون سی پوچھی کہ ہماری ہر سطحی ہی کچھ تہاری پاس سپر کیا گیا ہے یا تم کو
 کچھ حوالہ کیا گیا ہے یا کوئی اذن تم کو سپو بچا ہے اور ای وکیل ای خزا پچی ای امانت واری
 ملوک ای فقیر ای وہ کہ ہم از غور برابر بن اوس میں کہ وہ اوس کی ہاتھ میں ہر اول ملک
 اوس کا ہم دونوں کی سوا ہی یعنی اللہ تعالیٰ ہے اور ہم دونوں اوس کی پرورش میں ہیں
 جب وہ فقیر سطح پر سوال کرے گنا تو اوس کو سوال کرنا جائز ہے اور نہیں تو جائز نہیں اور
 ہر شرک و قال ریا کربت پرست اہل طریقت کی لباس میں نکلنے والی مدعی کذاب منافق
 زندیق کو کرامت نہیں پس اگر فقیر کو دیا جاوے تو وہ شکر کری اور اگر منع کیا جاوے تو وہ صبر
 کری ایسی ہیں صفات فقیر صادق کی اور سوال کی رو کر نہیں متوحش اور متغیر اور غصہ مند
 اور کوئی اعتراض نہ کری اور اگر وہ رد کر نیوالی کے نہ دست کرے گا تو اوس پر ظلم کرے گا کیونکہ
 وہ وکیل اور مامور ہی اور وکیل وہ ہے کہ وہ باذن اپنی آہ اور مکمل سطحی کے کہ وہ اللہ تعالیٰ کر
 اوس میں کہ اوس کی ہاتھ میں ہی تصرف کری بلکہ وہ اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کری اور اوس
 آسان اور سہل کرے سوال کری تاکہ وہ خلاق کے قلوب کو اوس کا سنجہ کری اور اوس
 نئی دشوار کو آسان کری اور اوس کی دھڑلہ زرق کو اتاری اور اوس کو مقسم پہنچا
 اور اوس ہی ہو کہ اور غذاب اور خواہ ہونا بندون کی طرف کو دور کری اور شاید اللہ
 تعالیٰ ہی لوگوں کی عطا کی ہاتھ کو اوس سی اس لہی رو کا ہو کہ اوس فقیر کو اپنی طرف
 پہنچا اور وہ حق تعالیٰ کی دروازہ کا ملازم ہو دی اور وہ اپنی دعائی سے اور اپنی
 تضرعی بحال کر دے کہ اوس کا اللہ تعالیٰ دینی والا ہو نہ ہی فانی کا ادب

عشرہ کی بیان میں بغوث الاعظم قطب الانجم محبوب سچا حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی
 رضی اللہ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے دینی لہ ابن یحییٰ العشرۃ مع اخوانہ۔
 نہ کیوں منبسط الوجہ غایر عبوس لہ یعنی فقیر کو چاہئے کہ وہ اپنی بھائیوں کیساتھ
 اچھی رکھ لیں وہ کشادہ رو ہو نہ ترش رو اور اوس میں کہ وہ ارادہ کرنی ہوں اور اوس کا
 نہو بشرطی کہ اوس کی کریمہ شریعت میں رختہ نہ پڑتا ہو اور حد و شرعی ہی تجاوز نہ کرنا اور
 از کباب گناہ گناہ ہو بلکہ وہ امور ابحاث شرعیہ ہی ہوں اور اس میں اذن شرعی ہو اور
 وہ لڑنی والا اور جھگڑنی والا نہ ہو اور وہ ہمیشہ اپنی بھائیوں کا مددگار ہو اوس شرط پر کہ ہنر
 ذکر کیا اور اگر بھائی اوس کی مخالفت کریں تو وہ متحمل ہو اور اوس کی اذیت پر وہ صابر ہو
 حقد رکھ نہ والا نہ ہو اور اوس کی طرف سے اپنی دل میں بدظنی اور حسد کا تخم نہ بونی مگر فریب
 غل غش سے پاک ہو اور اوس کی غیبت کی حالت میں اوس کی غیبت نہ کری اور اوس کی حاضر میں
 بدظن نہ ہو اور بھائیوں کی غیبت کی حال میں اوس کی تکلیف دہنی دالی چیز کو دور کرے
 اور حتی الامکان اپنی بھائیوں پر عیبوں کو ڈھائی اور اگر کوئی شخص اوس میں بیمار ہو جائے
 تو وہ عیادت کری اور اگر اوس کو کوئی شغل عیادت سے مانع ہو تو اگر وہ بسبب کسی شغل کی
 عیادت کی کو سبھا سکے تو جب وہ تندرست ہو پس اوس کو تہنیت عافیت کی دیوی اور اگر وہ
 آپ مریض ہو جائے اور بعضی بھائی اوس کی عیادت اوس کی نگرین تو اوس کو معذور جانے
 پس جب وہ بیمار ہو جائے تو عدم عیادت سے اوس کا مقابلہ نہ کری بلکہ وہ عیادت اوس کی کرے
 اور جس فی اوس سے پیوند اخوت کا قطع کیا ہو وہ اوس سے الٹی اور جس اوس کو رد کیا ہو اوس
 دیوی اور جس فی اوس پر ظلم کیا ہو اوس کو عفو کرے اور جس فی اوس کی ساتھ برائی کی ہو
 اپنی پاس اوس کو معذور رکھے اور اپنی نفس کو ملامت نہ کری اور بھائیوں کو اپنی ملامت

منع نکرے اور بغیر ان پہا یوں کی اون کی ملک میں حکم نکرے اور اپنی بیع حرکات اور
 سکنا میں دیر اور تقویٰ کو نہ پہولی اور اگر اوس کی پہا یوں جینا کی آدمی جو
 مال میں اوس کی ساتھ انبساط کرے یعنی نفع بیوی تو وہ خوشی اور مسرور اور کشتادہ فی
 سی اوس کو قبول کرے اور اوس میں اوس سی منت جانی اس لئی کہ خداوند کریم
 اوس کو اس کی لائق کیا کہ اوس کی مال میں اوس کا جہانی اوس سی مباح ہو تا
 اور اوس سی اوس کی حاجت روانی ہوتی ہے اور حتی الامکان کسی آدمی سی کسی چیز
 عاریت نہ لے دیے اور اگر کوئی پہا یی اوس سی کچھ عاریت بیوی تو وہ خفی الامکان اور
 لوٹانہ بیوی اس لئی کہ اوس فی سبب حاجت کی اوس سی عاریت لی ہے اور لوٹنا لینا
 عاریت کا ملاء فوت ہے جیسا کہ شرع میں لوٹنا لینا ہدیہ اور ہبہ کا اچھا نہیں اور اگر
 وہ اوس پر قادر نہ ہو پس عاریت دینی میں جلدی کرے اور عاریت سی منع نکرے اگرچہ
 وہ ہر روز ہو اس لئی کہ اوس کی مال کی لائق نہیں کہ وہ کسی آدمی سی بیل کی منفرد اور
 تنہا ہو اس لئی کہ وہ این ہر کسی شے کی بند میں نہیں پس کوئی شے اوس کی ملک میں
 نہیں پس جو کوئی کسی شے کا مالک ہو وہی پیل دس چیز کا مالک ہو اس لئی کہ آدمی
 اوس کا بندہ ہے کہ جس کی ہاتھ میں اوس کی زمام اختیار کی ہو بلکہ وہ اوس شے کو
 کہ وہ اوس کی ہاتھ میں ہے اللہ تعالیٰ کی ملک کی دیکھی اور جمیع آدمی عباد اللہ ہیں اور
 سب اللہ تعالیٰ کی ملکیت میں مساوی ہیں اور جو کہ غیر کے ہاتھ میں ہو اوس میں
 حکم شرع کو اور روح کو اور اوس کی حفظ حدود کو استعمال میں لاوی تاکہ وہ مباحیہ نہ لاقہ
 کے زمرہ ہی ہو اور اوس کو لائق ہے کہ جب اوس کو محنت اور فاقہ لاحق ہو تو وہاں
 وہ لائی پہا یوں ہی اپنی اوس مال کو خفی رکھتا کہ سبب محنت اور فاقہ اوس کی اون

دل پریشان نہ بہہ و راس کی لمبی تکلیف کا رین اور دیسا ہی جب اوس کو غم اور خرن
 لاحق ہو تو وہ اوس کو اپنی بہائیوں کی نظر سے ہٹا کر اور اوس کی فوج اور سرور اور
 راحت اور لذت کو منقض نہ کری اور اگر اوس کی بہائیوں کو غم اور ہم لاحق ہو اور
 وہ بخلات اوس کی فرحت اور خوشی کو ظاہر کرتے ہوں تو وہ اوس کو ظاہراً اظہار
 نشاط اور خوشی میں ساعد ہو وی اور اوس کی اور اوس کی وحشت اور خرن اور غم کو
 کہ وہ اوس میں بہن نغنی کر ہی اور اوس چیز سی کہ وہ کردہ جاتی ہوں اوس کا مقابل
 نہ ہو اور وہ کسی شئی میں اوس کی مختلف نہ ہو وی اور لائق ہو اوس کو حسن عشرت کی
 ادب میں اگر وہ کسی شئی سی وحشت پادی تو چاہئے کہ حسن خلق سی اوس کی کلام کری اور
 اپنی دل کو اوس کی طرف مائل کری تاکہ وحشت رفع ہو اور لائق ہی اوس کو کہ وہ کہی
 بہائی سی بلکہ ہر ایک آدمی ہی اوس حیثیت سی معاشرت کری کہ وہ کسی کو اوس کی
 حدی متجاوز نہ ہو بلکہ جس پہ کہ وہ آدمی ہو اوس کی متابعت کری جنگ تک اوس میں
 خلاف شرع نہ ہو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ائمنا معاشرنا
 الا حبیبنا ان يحدث الناس علی قدر عقولہم یعنی ہم گروہ انبیاء کی مامور ہیں
 کہ آدمیوں سی مقدار اوس کی عقل کی بات کریں اور لائق ہو کہ وہ بہ نسبت اپنی کمزوری
 کی ساتھ شفقت کی اور بہ نسبت اپنی فوق رتبہ والوں کی ساتھ اجلال اور تعظیم کے اور
 جیسی آدمیوں سی ساتھ احسان اور ایثار کی معاشرت کری فائدا فقر کی کہانے
 کی آداب کی بیان میں غوث الاغواث قطب الاقطاب محبوب سنجہ حضرت محی الدین
 شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے من ذالک ان لا
 یاکلو من الشبات الا کل البقل کل بدکم واللہ عز وجل اللہ ہم حمد کی لا

مینو نہ الخ یعنی کہانی کو آداب سی بہم ہی کہ فقر اور طعام کو جس ہی اغنیات پر کہانی
 بلکہ وقت کہانی طعام کی وہ اپنی دیون سی اللہ تعالیٰ کا ذکر کہین اور زائد الی کیون
 بھولین اور کہانی کی آداب سی ہی کہ بڑی رتبہ والوں سی پہلی طعام کیطرت اپنی ہاتھ
 لنگرین اور کہانی کی آداب سی ہی کہ وہ غیر وین کو کہین کہ کہ اور کوئی شے اپنی
 آگی سی غیر وین کے آگی نہ کہین نہ خدمت کی طریق پر نہ انبساط کی طریق پر نہ چھ
 طعام ہیں اون کو اون کو لئی ایسا کرنا مسلم ہی اس لئی کہ بہم اوس سی ایک نوع
 کی خدمت ہی اور وہ صاحب طعام کو ہی کہین کہ ہماری ساتھ کہا اور جب اوس کو
 ایک جگہ پر بیٹھا یا جاوی پس وہ اور جگہ کو اپنی بیٹی کی لئی اختیار نہ کری اور وہ بیٹی
 جس جگہ کہا جاوی اور جتنک کہ اوس کا رفیق کہا رہا ہو وہ طعام سی اپنا ہاتھ نہ
 نکالی یعنی وہ اوس کی ساتھ کہتا رہی تاکہ اوس کا رفیق نہ منہ نہ ہو جائی پس وہ
 اوس کو منع کرنی پر حمل کر گیا اور نہیں لائق کہ فقیر کی آگی سی طعام کو اٹھایا جاوی
 جتنک کہ وہ کہا رہا ہو اور جتنک کہ اوس کی آنکھ طعام پر ہو اور اوس کو اگر چہ
 آرزو طعام کی نہو تب ہی اپنی اصحاب کو کہانی پر یاری دیوی جتنک کہ عظام
 شرح کا نہو اور لائق نہیں کہ وہ دشمن خوان پر کسی آدمی کی مونہ بین لقمہ دیوی
 اور اگر ساقی پانی لاوی تو وہ پانی سی اعراض نہ کری اگر چہ ایک قطرہ ہی ہو اور
 اگر صاحب طعام کا خدمت کی لئی اوٹھی یا اوس کی ہاتھ کو دھو لای تو وہ اوس کو
 منع نہ کری اور لائق ہی کہ عزت سی اغنیاء کی ساتھ اور انیاری فقر کے ساتھ
 اور کٹادہ روی سی ہائیون کی ساتھ کہاوی اور وہ طعام کا خطہ دل میں نہ لاوی
 مگر اوس وقت کہ طعام کا سفر ہو پس اس خدمت کہانی پر کسی آرزو میں نہ اپنی شک

مساند ہو وی شاید کہ وہ آرزو اوس کی لمبے مقسم میں نہ پائی گئی اوس کو
 برکت پس بہ سبب اوس آرزو کی اللہ تعالیٰ سی وہ محبوب رہ گیا اور بسبب اوس
 وہ اپنی طاعت سی اور اپنی حال کی نگاہ رکھنے سے روگردان ہو گا پس جب وہ اوس آرزو
 اعراض کر گیا اور اپنی حال سے مشغول ہو گا تو وہ سلیم رہ گیا پس اگر اوس کی مقسم میں ہونگی
 تو آرزو اوس کی موجود ہوگی اور وہ اوس کو کہا بیگا اور اللہ تعالیٰ کا شکر بجا لایگا
 اور وہ کہا نیگو اپنا مقصود مقرر نہ کری اور وہ اپنی قلب کو اوس سی متعلق نہ کری اور اوس کو
 اپنی نفس کی حدیث نہ ٹھیرائی بلکہ وہ اپنی جی میں یہ سمجھو کہ نفس میل بغض ہو اور کہانی سے
 اور پیروی اور شہوانت سی اوس کو نگاہ رکھنا ضرور ہو تاکہ نفس مرض سی شفا پائی اور ہوا
 ہو اور شہوات نفسانی اور اسیدین اوس کی نفس کی بیماریاں ہین اور اللہ اوس کا
 طبیب اور دوا کرے والا ہو پس ہر گاہ اللہ تعالیٰ مملوک ہاتھ پر کہانا پینا بھیجے تو وہ اوس کو
 کہا دے اور جانی کہ اوس کی دوا اور غایت اوس میں ہونے اور طعام میں اور وہ اپنی جمیع
 حرکات اور سکنت میں حفظ حال اور مراقبہ سی اور جمیع اشیاء کو اپنی دل سے نکالنی کے
 اور کسی شے کی طرف میل نہ کرے کسی شے کیساتھ طمانیت نہ لینی سی مشغول ہو وی ۔
 فائدہ آپس میں فقر کی آداب کی بیان میں سید الاغوات سلطان الاقطاب محبوب عالم
 حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے
 من ذالک ان لا یمنعوا شئاً یكون لهم من اصحابهم من تباہم و سبھا جمیع و
 ولہم و ما یجہی صلاۃ الخ یعنی فقر کی آداب سی ہو کہ اپنی اشیاء کو از قسم کپڑوں اور
 سجادوں اور کونڑوں اور وہ کہ اون کی تباہم مقام ہوں آپس میں ایک دوسری منع نہ کریں
 اور اگر کسی فقیر نے اپنے فقیر کی سجادہ کو کہنے لا تو وہ فقیر کو میں کا سجادہ اور

منوش ہونوی اور وہ غیر کی سجادہ پراپنا پاؤن نہ کی اور وہ اپنی سجادہ کو اوس
فقیر کی سجادہ پر کہ وہ اس سی رتبہ میں فوق ہونہ بچائی اور اگر کوئی فقیر اوس کی خدمت
کی طرف اپنی ہاتھ کو لٹھا کری تو وہ اوس کو منع نہ کری اور وہ اپنی ہاتھ کو کسی کی مؤندی
کی طرف لٹھا نہ کری اور کسی فقیر سی طلب خدمت کی نہ کری اور وہ اپنے نفس سی ہر ایک
کی خدمت نہ کری اور وہ فقیر کی قدم کو دبا نہ یعنی مشت ال نہ کری اور اگر کوئی فقیر اوس کی
پاؤن کو دبا نا چاہی تو وہ اوس کو منع نہ کری اور جب وہ حمام میں باوی تو فقیر اکی
آداب سی نہیں کہ وہ کسی دلاک کو اپنی دلاک پر مقرر نہ کری اور اگر بعضی فقیر ادب سی
فقیر کو دلاک کریں تو وہ اوس کو منع نہ کریں اور اگر کوئی اس کی خرقہ کی طرف یا
سجادہ کی طرف یا اوڑھی کی طرف نظر نہ کری تو وہ اوس وقت میں اوس شئی کو اوس فقیر
کی طرف نہ بیکری اور اوس کو اٹھا نہ کری اور نہیں لائق کہ وہ فقیر کو کھانی کی
دقت اپنی انتظار میں رکھی اور ویسا ہی ہر چیز میں حتی الامکان کسی کو دل کو منتاری
ایدا نہ یوی اس لی کہ منتظر گرائی کہینچ والا ہوتا ہی اور جب وہ کسی فقیر کو طعام دیتا
تو وہ اوس کو انتظار کی جس میں نہ ڈالی اس لی کہ شور بی کا اور سالی کا انتظار نہ کرنا ولت
ہی اور نہیں لائق کہ وہ کسی شئی کو حتی الامکان ذخیرہ نہ کری اور جب طعام بہت ہوتا تو بعد
بچنی طعام کی وہ آپ کھادی اور مہاکن نظر کی لی پاکیزہ طعام لائین وہ کوشش نہ کری
اور اگر وہ گروہ میں ہو پس اوس کو لائق نہیں کہ کسی شئی کو کھانہ نہیں یا کسی چیز کی لینین
اوس گروہ ہی الگ ہووی اور اگر فتوحات سی کوئی چیز اوس کی پاس آدی تو اوس کو
لائق نہ کہ اوس چیز کو اوس گروہ کی درمیان نہ بیکری اور اگر وہ آپ مرض ہو
اور وہ گروہ میں ہو پس محتاج ہووی تخصیص نہ دی اور نہ اکی طرف اوس کو

لائق ہو کہ وہ اوس میں جماعت سی اذن مانگی اور اگر وہ کسی باطن میں یا کسی ہندسہ
 میں اترے کہ اوس میں کوئی شیخ ہو یا خادم ہو پس لائق ہو کہ وہ ساتھ حکم اوس شیخ کی
 ہو اور وہ کوئی فعل بغیر دریافت اوس کی نکرے اور جب وہ کسی قوم میں وارد ہوئی
 پس اوس کو لائق ہو کہ اوس پر کہ وہ قوم ہوں اذن کی سے انفت کمری اور اذن
 لائق نہیں کہ تسبیح کی پڑھو سی یا قرات سی وہ اپنی آواز کو فقرا میں بلند کمری بلکہ
 وہ اذن سی مخفی کمری یا یہ کہ نقل کمری اوس کو فقرا سی یا اعتبار عبادت باطن سی یعنی اوسکو
 وہ اپنی جی میں پڑھتا رہی اور اگر وہ خواص ذی اسرار سی ہو پس آواز کی بلند کرنے میں
 اوس پر کلفت نہیں اس لئے کہ اللہ تعالیٰ منولی اوس کا ہوا و آواز کہہ گیا اوس کی لئے
 اور امر کر گیا اور نہی کر گیا اوس کو اوس میں اور جماعت کی قلوب کو دوس کا
 مسخ اور اوس پر مہربان کر گیا اور بہر گیار اذن کی دلون کو اوس کی دوستی سی ایک مرتبہ
 اور اوس کی ہیبت اور احترام سی دوسری مرتبہ اور ایسا ہی لائق نہیں کہ وہ اپنی آواز کو
 بغیر تسبیح کی کسی کلام سی بلند کمری اور جب وہ قوم میں ہو پس لائق ہو کہ وہ اذن قوم کی
 ایک آدمی سی سرگوشی نکرے اور مخفی سخن کہی اور وہ فقرا میں خفی الامکان دنیا کی اور کہا کہ
 چیز کی بات نکرے اور فقیر کے شرط سی ہو کہ ہما اکن کسی چیز کو نہ کہی بلکہ وہ مکتوب کی عمل سے
 اور قلب کی مراقبہ سی اور حفظ حال اور فقرا سی مشغول ہو وی اور فقرا کی روبرو غلین
 بہت نہ پڑھو اور جب وہ روزہ رکھیں تو وہ اوس میں اذن کا موافق ہو وی اور
 جب وہ غلط ہوں تب وہ بھی اذن کا اوس میں موافق ہو وی اور وہ اکیلا اذن سی
 روزہ نہ رکھی اور جب وہ جاگتی ہوں تو وہ نیند نہ کرے اگر جب کہ اوس پر نیند غالب ہو
 اذن سی اکیلا ہو وی اور نیند نہ کرے اوس فقرا پر کہ نیند کا مرض منولی کہ نہیں لائق

اوس کو کہ مخی لامکان وہ کسی تنہی کی آرزو میں تقدیم کری اور فقرہ پر اوس کو غضب
کری اور اگر کوئی فقیر اوس سے کسی چیز کو طلب کری پس اوس کو رو نہ کری اگرچہ وہ
قلیل ہو اور ان کی دل کو طول نظر سے ایذا نہ دیو جب کوئی فقیہ یا کوئی آدمی اوس
مشاورت کری پس وہ جواب کی دینی میں عجلت نہ کری اور اوس کی کلام کو قطع نہ کری بلکہ
اوس کو مہلت دیو تاکہ وہ سمیع مافی الغیبر سے اپنی دل کو خالی کری اور اوس کو رو نہ اور
انکار سے جواب نہ دیو اور جب وہ اوس سے فارغ ہووی اور راسی اوس کی مصواب پر نہو
تو پہلی اوس کی موافقت سے اوس کو قبول نہ کری اور کہی کہ یہ دھبہ ہی پس جو کچھ کہ اوس کی
نزدیک مصواب ہو نرمی سے اوس کو بیان کری کہ درشتی اور دشت سے اور ان کی آواز

سی ہو کہ وقت کہاں کی نہ وہ طعام کی مدح کریں اور نہ ذم کریں فائدہ نظر اس کی الٰہی اپنے
عیال اور اولاد کی خاطر طریقہ معیشت کی بیان میں غوث الاعظم قطب الانام محبوب سبحانی حضرت
محلہ بن شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے من ذالک
حسن الخلق دکانفاق علیہم بالمعروف بما امکنہ الخ یعنی فقر اس کا آداب سی
ہی حسن خلق اور نفقہ دنیا عیال کا اسطابق امر شرعی کی جیسا کہ ممکن ہو اور جب وہ اوس
چیز کا مالک ہو دی کہ اوس کو وہ چیز اوس دن کفایت کری پس وہ کل کے خرچ کے
لئے اوس سے کچھ نہ کہی اوس مال میں کہ اوس کو اوس چیز کی اوس دن حاجت ہو اور
اگر اوس دن کی خرچ سے کچھ زائد ہو دی پس وہ کل کی لئی اپنی عیال کی خرچ کے
دہلی اوس کو ذخیرہ نہ کری نہ کہ اپنی دہلی اور وہ کچھ باجادی کہ عیال کی تناسبت سے بلکہ
اپنی عیال کا مثل غلام کی اور دیکھل کی رہی اور عہد ان کی ساتھ ایسا نہ تاؤ کہ سے
ہیبا غلام نہی مالک سی کہ تاہی اجدہ اپنی عیال کی خدمت میں اور ان کی دہلی غایت

ابو ٹھانی مین اور انکی مصالح کی کوشش کر نہیں خدا تعالیٰ کی احکام کی بجا آفری تصور
 کری اور وہ اپنی نفس کی خدمت کو چھوڑ کر اپنی عیال کی خدمت کو اختیار کری اور وہ
 خود عیال کی کہلانیکے غرض سے کہاوی اور ان سے اپنی نفس کی خواہش کی پیروی کر نہ کیا
 باعث بنووی اور اگر اوس کی پاس ایسی شئی ہو کہ وہ شئی اوس کو چاڑی کی ایام مین کام
 آوے گی اور وہ گرسوں کی ایام مین اوس چیز کی قیمت کا تخمینہ ہو تو وہ اوس کو گرسوں کی
 ایام کی کارروائی کی لمی فروخت کر لی اور اگر اوسنی اپنی کسبے اوس دن کا خرچہ حاصل
 کر لیا ہو اور وہ اوس بدن کی کسبے عیال کی کل کی دن کے خرچہ کی لمی ہی حاصل کر
 سکتا ہو تو وہ اسی روز کی کفاف سے قناعت کری اس لمی کہ فقر مین ایک تقی سے قناعت۔
 کرنا واجب ہے اور کل کے دن کی مذہب کو کل مہون پر چھوڑی اگر اوس کو توکل مین اور صبر
 مین اور رنج کہینچ مین اور بہوک مین اور سختی مین طاعت ہو اور اوس کی عیال کو نہو
 پس اوس کو جائز نہیں کہ وہ اپنی نفس کی حالت پر ان کو چھوڑی بلکہ وہ انکی لمی کسبے
 اور بگروہ پنچو عیال سے اطاعت اللہ تعالیٰ کی اور حسن سیرت اور عبادت مشاہدہ کری
 پس اس پر لازم ہے کہ ان کو کسب ملال اور مباحات سے کہلاوی تاکہ وہ طاعت اور
 صلاحیت کا فائدہ لادی اور ان کو وہ حرام سے کہلاوی پس وہ عصیان اور گناہ کا فائدہ لادی
 اور وہ اپنی نفس کی عمل کی اصلاح مین اور مدق مین اور طہارت مین کوشش کری تاکہ
 اللہ تعالیٰ حسن صبر مین اور حسن طاعت مین درمیان اوس کی اور درمیان اوس کی عیال
 کے اصلاح کری اور ان کو ان کا موافق کری اور اوس کی صلاحیت کی برکت اوس کی
 عیال پر عموماً کہی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم اصل ما بینہ و بین اللہ عزوجل
 اصل ما بینہ و بین اناس یعنی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مین اور ان کے

کہ جو کوئی اون امور کو کہ در میان اوس کی اور در میان اللہ تعالیٰ کی ہیں اچھا کر گیا
 اللہ تعالیٰ اون امور کو کہ در میان اوس آدمی کی اور در میان او آدمیوں کی ہیں
 اچھا کر گیا اور عیال ہی آدمیوں ہی اور چپ کوئی نہان اوس کی گھر میں وارد ہو
 پس اوس پر واجب ہی کہ جو چہ کہ وہ چاہے نہان کو کہلا دی اوس ہی اپنی عیال کو ہی
 کہلا دی اور اگر اوس کو وسعت اور کثرت ہو پس اوس کو چاہی کہ وہ طعام کو وافر
 کری تاکہ وہ طعام سب کو کفایت کری پس دن ہی بچ جادی اور اگر اوس کو فقر اور
 قلت اور تنگ دستی ہو اور وہ اپنی عیال ہی ایشیا اور رضا کو مشاہدہ کری پس اس وقت
 طعام کو ہاتھوں کی لمی اختیار کری اور اوس کو اون پر ایشیا کری اگر در صورتیکہ ہاتھوں
 چکھ بچ جادی تو اوس کو براہ تبرک کی وہ کہالین پس اللہ تعالیٰ اوس کا عوض اوسکو
 دیو گیا اور جو چکھ کہ اون کی پاس ہی اوس میں برکت اور وسعت ڈالی گا پس تحقیق
 مہان اپنی زرق کی ساتھ دارد ہوتا ہی اور مکان والوں کی گناہوں کو اچھا تہہ
 جیسا کہ یہ حدیث میں آیا ہی اور جب ایسی فقیر کو کہ وہ صاحب عیال اور صاحب اہل اس
 دعوت میں بلا یا جادی پس فتوت ہی نہیں کہ وہ فقیر اپنی عیال کو فائدہ میں پہنچا دی
 اور خود دعوت میں جا کر اپنی حصول شہوت کو یعنی اپنی پہنچ ہر نیکی اپنی عیال کی فائدہ پر
 اختیار کر لیوی اور شریعت اور طریقت میں جائز نہیں کہ وہ دعوت میں اپنی عیال کی
 لمی طعام کو چھپائی اور وہ ذلت اٹھائی پس اوس کو دعوت میں کوئی آدمی نہ بلا گیا
 پس چاہی کہ وہ اپنی عیال کی ساتھ صبر کری اور اگر صاحب دعوت میں فتوت ہوگی
 اور اوس کو معلوم ہوگا کہ فقیر مہان صاحب عیال ہی تو اوس کو لائق ہی کہ وہ کہلا
 اوس کو دعوت میں نہ بلائی بلکہ فقیر مہان کا دل اوس کی عیال کی فکر ہی نہ کرے

قد رطاحام کی ہون کو انہیں ہوا تو سنا سنا ہم اذن کی طرف بھیج دی اور مہمان فقیر کو اس
 سی آگاہ کر دی اور فقیر پر واجب ہو کہ وہ اپنے اہل و عیال کو شریعت اور ظاہر علم کے
 ملازمت سے ناویب کری اور کم و بیش علم کی مخالفت کرنی پر اذن کو قوت ندیوی اور
 اوس کو لائق نہیں کہ وہ اپنی اولاد کو حُریت سیکھو کی بجائے بازار بھیجے بلکہ اذن کو وہ دین کے
 احکام سکھاوی اور دنیا کی طلب کرنے کی ترک کرے اور اذن کو باعث ہو وی گمراہی و دقت کہ
 اوس پر فقر و قلت ممبر اور رسوائی اور احتیاج خلق کی غلبہ کرے پس چاہے کہ وہ اپنے
 عیال اور اولاد کو ساتھ کس کرے یا اور تحصیل معاش کی شاغل کرے تاکہ وہ اور آدمیوں
 معاش میں متغنی ہوں پس اشتغال کسب اور شغالی ساتھ حفظ حد و شرع کی افضل ہے
 اور وہ اپنی اولاد کو والدین کی حقوق کی مراعات کی وجہ سے اور حقوق سی دور ہو سکتی
 اور اپنی عیال کو اپنی حق کی مراعات سی اور ممبر اور طاعت کی فضیلت سی وقف اور تنبیہ
 کری فائدہ فقرا کی سفر کر کے آداب کی بیان میں غوثنا و غوثنا و سیدنا و محمدنا
 و جدد الدینا محبوب سبح حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ -
 فضیلتہ العالین میں لکھا ہے انہی یجب ان یكون سفلا من الخراج من اوصاف
 المذمومة الى صفاته المحمودة الخ یعنی واجب ہو کہ عادات مذمومہ سی صفات محمودہ
 کی طرف ٹکنا سفر مومن کا ہو پس وہ ساتھ درست کرنی اپنی تقویٰ کی ہو اوہوس نفسانی
 سی مولیٰ کی رضا کے طلب کرے کیطرف نکلی پس جب فقیر راہہ کرے کہ وہ اپنے شہری سفر
 کری پس اذن کی کہ اوس پر واجب ہو وہ پہلے ہو کہ وہ اپنے دشمنوں کو راضی کرے اور وہ اپنی
 والدین سی یا اذن اقربا سی کہ وجہ حق میں وہ والدین کی حکم میں ہوں مانند چچا اور
 ماما اور دادا اور دادوی کی وہ اذن سفر کا مانگی پس جب وہ اوس کی سفر کرے

پس وہ نکلی اور اگر وہ صاحب عیال کا ہوا اور انکی سفر کبر نہیں اؤن کی حضرت اور ضائع
ہونا ہو پس اوس کو سفر کرنا لازم نہیں مگر بعد اصلاح اؤن امور کے یا اپنی ساتھ ہمراہ لیجائی
اؤن کی قال النبی صلی اللہ علیہ وسلم ثانی بالمرء ان یضع من یتیمت یموت یموت
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کافی ہر مرد کی لہو از روی گناہ کی پہلے کہ ضائع کر دے اؤن
کہ وہ فوت دنیا ہو اؤس آدمی کو کہ اوس کا کفایت اؤس پر واجب ہو جو روز دنیا گناہ ہو اور
فقیر کے شرط سے ہے کہ جب وہ مسافر ہو تو دل اوس کا اؤس کی ساتھ ہو کسی علانہ کی طرف
دل اوس کا ملتفت نہ ہو اور کسی مطلب سے دل اوس کا متعلق نہ ہو پس جس جگہ میں کہ وہ
اوتری دل اوس کا اؤس کی ساتھ ہو اور دل اوس کا فارغ اور سب استیاری خالی ہو
جیسا کہ ابراہیم بن دوحہ سے مروی ہے کہ اوس نے کہا کہ میں ابراہیم بن شیبہ کیساتھ بادیہ میں
داخل ہوا پس اوس نے مجھ کو فرمایا کہ جو شئی علاقائی تیری ساتھ ہے اوس کو پہنکے ہی پس
میں بغیر دنیا کی سب چیز کو پہنکد یا پس دسی فرمایا کہ میری دل کو مشغول نہ کر جو شئی کہ تیری
ساتھ ہے اوس کو پہنکد ہی پس دنیا کو پہی پہنکد یا پس دسی فرمایا جو چہک علاقائی تیری ساتھ
ہے پہنکد ہی پس میری یاد کیا کہ میری ساتھ تسمہ چڑھکا ہو جو تیری لئی پس میں اوس کو پہی پہنکد یا
پس قسم ہر خدا تعالیٰ کی کہ نہ محتاج ہوا میں راہ میں تسمہ کی طرف مگر کہ اوس کو اپنی آگے
پایا پس ابن شیبہ نے فرمایا کہ ایسا حال ہے اوس شخص کا کہ وہ صدق سے اللہ تعالیٰ کی ساتھ ملد
کری اور نہیں لائق فقیر کو کہ وہ سفر میں اوس آدرا دے کہ وہ اوس کو حاضر میں پڑتا تھا
کہ آہ کری اسکو کہ سفر اؤن کی احوال کی زیادتی ہو پس لائن نہیں کہ سبب سفر کی اؤن اس کے
اور احوال میں غلام مل ہو اور نہ صحت ضعیف اور عوام کی لئی ہی اور ساقیا اور خواص کی
صحت کی کام ہو کہ جس طرح احوال میں اؤن کی ساتھ ہوا ان تمام میں اور وہ

حفاظت دایمی بین ہوا اور ادن کی ساتھ دوست ہمنشین ہو اور ادن کا انس دوست کے
ساتھ زائد ہوا اور ادن کی ساتھ غنا و تقایم ہو اور مدد الہی تعالیٰ شانہ کی ماون کو پی
در پی پیوستہ ہونی والی ہو اور تصرف ادن کو لانعم ہو اور شکر باطنی امداد حضرت ایندو تعالیٰ
شانہ کا انبوی کی نزدیکی و ان کی پیوستہ و الا ہی پس سفرون کی لئی قوی تر ہے
اور اوس مطلب کی لئی کہ وہ در پی اوس کی ہیں سفر لائق تر اور احسن تر ہے اس لئی
کہ اوس سفر میں اون استیلاسی کہ وہ از باب ہیں اور اوس خلق سی کہ وہ بت ہیں
اور وہ شیطان سی اشد ہیں بعید ہونا ہی اور لائق ہو فقیر کو کہ وہ اول سفر میں اپنے
دل کی رعایت کری اور غفلت پر نہ نکلی اور سفر میں کوشش کری تا وہ اللہ تعالیٰ کا
انجی دل سی نہ پہولی اور اوس کو لائق نہیں کہ وہ دھما من الوجہ کسی غرض اغراض دنیاوی
کے لئی سفر کری بلکہ سفر اوس کا اطاعت الہی مل جلانہ کی ادا کی لئی یا حج کی لئی یا کسی
شیخ کی زیارت کر کے لئی یا کسی اضع موضع سی انچو قلب کو کہ درت سی صاف اور اپنے
زندگانی کو کامل تر پاوی پس وہ اسی موضع کو لازم پکڑی اور وہ اوس موضع سی دور
ہووی مگر امر تقیتی آہلی سی یا فعل محض اور تقدیر حق تعالیٰ سی پس اوس وقت چاہو کہ وہ
اوس طرف جاوی کہ وہ امر کیا جاوی یا اوٹھائی اوس کو تقدیر جب کہ وہ اون سے
ہو کہ وہ قضا اور قدر کی تصرف میں ہیں یعنی بغیر ارادہ اور آرزو انجی کی وہ قضا اور قدر
تصرف میں ہیں اور ہو اہوس اور ارادات اور آرزو میں اون کی ذائل ہوئی ہیں
اور وہ انجی سی فانی ہیں اور وہ اللہ تعالیٰ کی مراد اور محبوب ہیں اور حقیقت کہ فقیر
کی لئی بعضی مواضع میں جاہ اور قبولیت ظاہر ہووی پس اوس کو لائق ہو کہ وہ اکی
موضع سی نکل جاوی اور اوس قبول کرانی نفس پر شورش دیوی تاکہ وہ سب قبول

غلامی کی آمد تو خدای سی نفی اور محبوب نہو پس اس کا خالق نصیب ہے۔ اور جو کسی
 کہ اس میں ہوا پس نفسانی وجود ہوا اور جب وہ زائل ہو جائے پس اس کے
 آگے خلق کی لہو وجود نہیں اور اس کی قبولیت کو اس فقیر کے نفس میں اثر نہیں
 پس وہ اس فقیر کے قلب ہی خارج ہیں اور درمیان اون کی دل کی اور درمیان خلق کے
 حجاب اور پاسبان ہیں کہ اس کی دل کو دخل خلق ہی نگاہ سہکتے ہیں تاکہ شرک نہ ہو
 پس توحید صرف پر اگندہ ہوگی اور لائق ہی کہ فقیر کی لہی کہ وہ سفر میں حسن خلق سی اور مدار
 سی اور ترک مخالفت سی اپنی استیاء کی ساتھ معاشرت کری اور وہ اون کی خدمت میں شمول
 ہو وی اور اون میں کسی سی وہ طلب خدمت کی نگری اور اس کو لائق ہی کہ وہ ہمیشہ سفر
 میں ہمارت پر ہی اور اگر در صورتیکہ پانی موجود نہ ہو تو وہ تبیم کری جیسا کہ حضرت ہمارت
 یہ رہنا اس کی لہی مستحب ہی اس لہی کہ وضو ہتیار مومن کا ہی جیسا کہ حدیث میں آیا ہے
 اور شیا طین اور جمیع مودی سی وضو اس کی لہی امان ہی اور اس کو لائق ہی کہ وہ کوزہ
 امار کو اپنا صاحب مکی خصوصاً سفر میں پس تحقیق مصاحبت امار کو ضرر سید کی شیطا
 کی دوستی ہی اور شریسی اور زنتہ سی اور متابعت ہو اسی اور نقاب کشف ہو اور جہت
 قریب تر ہی اور اون کی صحبت میں خطر عظیم ہی مگر یہ کہ فقیر اون سی ہو کہ اون سے
 شیوخ اور علماء بامدافہ کرتے ہوں اور وہ نگاہ مکی گئی ہوں اور اہم اور
 رہنما راہ الہی عز اسمہ کی اور سکھانیو الی خیر کی اور خلق کو عذاب الہی جل شانہ سی
 ڈرانی والی اور خلق اخلاق بد کو پاک کر نیوالی اور درمیان حق اور درمیان خلق کے
 درمیان ہوں پس اس وقت خوف نہیں کہ وہ امار دی یا شیوخ سی صاحب ہو
 اور جب وہ کسی بلیہ میں داخل ہو اور اس میں کوئی شیخ ہو پس لائق ہے کہ وہ ان کے

اوس پر سلام کر میں اور اوس کی خدمت کفریسی اور وہ اوس کی طرف بزرگی اور شہرت اور عظیم کی
 آنکھ سے دیکھو تاکہ وہ اوس کی فائدہ سی محروم نہ ہو اور جب اوس کی لئی کوئی شے آوی پس
 بنیہ صاحب کی اپنی لئی اوس کو قبول و عذر اختیار نہ کری اور جب ایک آدمی کو اوس کے
 یاروں سی عذر واقع ہو یعنی بیمار ہو وی پس وہ اوس کی ساتھ ٹھہری اور اوس کو ضایع
 نہ کری اور اللہ تعالیٰ توفیق دینے والا صواب کا جواب میں اپنی رسالہ کو غوث الاعوان ربانی طلب
 الاقطاب صمدانی محبوب سچا حضرت محی الدین شیخ عبدالقادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی دعائیہ
 رباعی پر ختم کرتا ہوں جس کا ذکر کرتا طالب حق کو بہت مفید ہو پارہ رنگناہ خوشی شغل علم
 و ز قول بد و فعل بد خود خجلم فیضی بد لم ز عالم قدس بریزہ تا محو شود خیال فاسد ز دل
 جب یہ رسالہ اتمام کو پہنچا تب فقیر مودودی مؤلف فی چاہا کہ شمیم اس رسالہ کا درجہ نبی صلیت
 ذکر اور اہل ذکر اور مکان ذکر کے اور در باب ذکر لطائف سبعہ کی اور مقام ادن کی لکھتی تاکہ
 اگر کوئی آدمی تو بلا وسعت و مایہ علقہ تاکہ فوائد اس سالہ شتی نمونہ خرواری میں دیکھ کر کسی
 اہل اللہ کی دست حق پرست پر بیعت تو یہ کی کری تو اوس کو چاہیے کہ اس شمیم کو کہ در باب
 فضیلت ذکر اور اہل ذکر اور مکان ذکر کے ہی دیکھ کر مودودی اور لطائف سبعہ کو
 انکار رحمانی کی انوار سی منور کرے تا مجاہدہ اوس کا نتیجہ شاہد ہو جائے تا چاہے کہ شاہد
 حضرت اللہ تعالیٰ کی فضل پر اور انہی مرشد فانی فی اللہ اور باقی باللہ کی مہربانی پر متوفی
 ہی مجاہدہ کسبی ہو اور شاہدہ وہی ہی ذالک فضل اللہ یؤتیہ من یشاء واللہ
 ذوالفضل اعظم سعدی شیرازی نے کہا ہے شب تازیک دوستان خدا می تبا بدو
 روز خشنده این سادست بزر و باز و نیست و تازہ بخش خدا کی بخشندہ اور
 مقصود اس شمیم کی لکھنے کی بیان بیان فضیلت ذکر اور اہل ذکر اور مکان ذکر اور مکان

اللہ تعالیٰ اسطرح بشارت دیتا ہوا لہذا کہ میں اللہ تعالیٰ کا کلمات
 اعد اللہ علم مخفی واجہ اعظم یعنی جو مرد اور عورتیں کثرت سے اللہ تعالیٰ
 کی یاد کرتی ہیں ان کی لئی اللہ تعالیٰ فی مہیا کر رکھی ہے خوشبخت اور بڑا بدلہ یعنی جس کا
 کچھ بیان نہیں ہو سکتا ایسی ہی لوگوں کی شان میں حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا یہ سبق المفردون قالوا وما المفردون یا رسول اللہ قال
 اللہ اکبر واللہ کثیر واللہ اکمل اور بعض روایت میں ہی طویل المفرد
 یعنی حضرت سید القلیل صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سبقت لگتی مفردون یا یہ کہ خوشخبری
 مفردون کی لئی ہے صحابہ کرام نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مفردون کون
 ہیں ارشاد ہوا کہ جو مرد اور عورتیں کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں انہیں ترندی وغیرہ
 میں روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت یحییٰ کو پانچ باتوں کی نسبت فرمایا کہ ان پر وہ خود
 بھی عمل کریں اور ان پر اسرائیل کو ان پر عمل کرنا حکم دین ان میں ایک بات یہ ہے ہی تھا
 کہ اللہ تعالیٰ کو یاد کرے کیونکہ یاد کرنے والی کی مثال ایسی ہی جیسا کہ کوئی شخص دشمن سے
 بہاگا اور دشمن اوس کی پیچھے دوڑا یہاں تک کہ وہ شخص بہاگ کر مضبوط طلعی میں پہنچ گیا
 اور پھر جان کو دشمن ہی پہنچا لہذا اسطرح منہ اپنی جان کو شیطان سے نہیں بچا سکتا بجز
 ذکر خدا کی ہی اللہ تعالیٰ کی یاد ہی ایسی ہی جیسی جو انسان کو شیطان سے جو اوس کا
 صیغہ شین ہی بچا لیتی ہے جب انسان کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد کرتا ہے تو اوس کی خیر
 خود جو شیطان بہاگ جاتا ہے صاحب حدیث میں آیا ہے کہ ہر انسان کی ۱۰۰۰۰۰ دو گہرین
 ایک میں فرشتہ تھا تو دوسری میں شیطان جب یہ اللہ تعالیٰ کی یاد کرتا ہے تو شیطان
 جاتا ہے اور جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ جو انسان کی دل پر لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ

یہ بتی کہ ایت کرتی ہیں کہ ہر مال بین اللہ تعالیٰ کی یاد کثرت سی کرو کیونکہ کوئی کام
 یاہ خدا سے زیادہ نہم اللہ تعالیٰ کو محبوب ہی اور نہ دنیا و آخرت میں اس سے زیادہ کوئی
 نجات دہی والی شئی ہو امام احمد وغیرہ سے ایت کہتے ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ قیامت کی دن اللہ تعالیٰ کی نزدیکی سب سے بڑی منزلت الی
 وہ ہونگی جو کثرت سی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے والی ہیں کسی نے عرض کیا کہ خدا تعالیٰ کی راہ میں
 جہاد کرنے والوں سے ہی وہ بڑی خیرہ والی ہونگی ارشاد ہوا کہ اگرچہ کفار اور مشرکین سے
 یہاں تک لڑا ہو کہ تاوار توت لکھی ہو اور خون میں نہا گیا ہو تو بھی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے
 اور سی افضل ہے اب اگر کثرت کی حد دریافت کرنا ہو تو اس حدیث کو ملاحظہ کرنا چاہیو
 اکثر و اکثر اللہ جی ہوتو لو بچتوں یعنی یاد خدا کی یہاں تک کثرت سی کرو کہ
 لو کہ یہ لوگوں کی سیو سی امام غزالی رحمہ اللہ نے فرمایا ہو کہ اگر صحابہ کرام رضی اللہ
 عنہم نے زانی میں ہوتی تو لوگ انہیں دیوانہ کہتے اور حضرات صحابہ اس وقت کی
 لوگوں کو کہتے کہ یہ لوگ تباہی کی دن پر ایمان نہیں لائی خیال کرنا چاہیو کہ جب امام
 محمد بن عبد الوہاب نے اپنی زمانہ کے لوگوں کا یہ حال بیان کرتے ہیں تو وہی
 ہر حال میں یہ کہہ سکتے ہیں اور چودہویں صدی کی مسلمانوں کی اور اس طرح قرآن مجید
 کی آیت سے کثرت ذکر کا نشان ملتا ہے الذین یذکرون اللہ قیاماً وقعوداً
 وعلیٰ فیہم لیسوا اللہ تعالیٰ کی یاد کرتی ہیں کثری اور بیشمار اور ایسی جیسا کہ آگے
 گذرا ہے اس آیت سے ان لوگوں کی تعریف ہو جو ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی
 یاد کرتے ہیں کہ وہ کہ اس وقت میں ان تین حالتوں سے غالی نہیں ہوتا اور جب
 ان حالتوں میں کہ یاد کر رہا ہو ہر حال میں ذکر کیا گیا کہ کثرت

ذکر کی وہ ہر کوئی وقت اور کوئی حالت بغیر یاد خدا کی نگذری علامہ جزری وغیرہ علانی
 لکھا ہوا ہے اور دعائیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہر بات اور دن کی
 مختلف اوقات کی یہ سنتوں میں اور یہ جو کوئی موافقت کری تو
 اُن لوگوں میں ہوگا جو کثرت سے اللہ تعالیٰ کی یاد کرتی ہیں سورہ بقرہ میں ارشاد خداوندی
 جل شانہ ہی فاذکر اسمیٰ اذکما یعنی تم میری یاد کرو میں تمہاری یاد کرو گا صحیح بخاری
 اور مسلم میں ایک حدیث تدسی ہے جو اس معنوں کی کتب قدر شرح کرتی ہو وہ یہ ہے کہ میں
 اپنی بندگی کی گمان کی ساتھ ہوں اور میں اوس کی ساتھ ہوں جب وہ مجھے یاد کری
 اگر وہ مجھ اپنی جی میں یاد کری تو میں اوس جی میں یاد کرتا ہوں اور اگر وہ مجھ جمع
 میں یاد کرتا ہے تو میں اوس کو ایسے جمع میں یاد کرتا ہوں جو وہ اوس کی جمع سی بہتر ہے
 یعنی ملائکہ مقربین اور ارواح انبیاء اور اولیاء کی جمع میں یہاں ہی اللہ تعالیٰ کی یاد
 کرنے کا حکم ہوا اور اوس کا نتیجہ اور نائدہ وہ بیان کیا گیا ہے کہ اگر اوس کی دل میں کچھ
 ہی خدا تعالیٰ کی طلب ہو تو وہ خوشی کی ماری پہولی نہ سہائی اور جو طالبان خدا ہیں
 اوس کی توفیق ہو جائیگا مقام ہر وہ شئی کس قدر عظیم اور ضروری اور کیسی پیاری ہوگی
 جس کی وجہ سے ہمارا حضرت رب العالمین مطلوب حقیقی ہم ایسی ناچیز بندوں کو یاد
 کری اور ایسی بزرگی جماعت میں ہمارا ذکر فرمائی افسوس اوس پر جو باوجود قدرت کی
 ایسی نعمت غلطی سے محروم رہی ترندی وغیرہ میں روایت ہے کہ حضرات صحابہ ہی حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کیا میں نہیں ایسی کام سی خبر داز کروں جو تمہاری
 پروردگار کی نزدیکی تمہاری اور کاموں سی بہتر اور پاکیزہ ہو سونی اور جانبداری کے
 صرف کرنے سی تمہاری اور بہتر مولدوں سی ہی بہتر ہو کہ تم میں سی مولدوں کی

گر زمین کا ٹو اور وہ مہاری نجاتی دینا کہ کیوں نہیں یا رسول اللہ علیک صلوٰۃ
والسلام ارشاد ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی یاد اڑن سب باتوں کی بہتری اور نیہ حدیث متہجد
کی آگے اس رسالہ میں لکھی گئی ہے حصہ حصہ میں ملا علی قاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے
لکھا ہے کہ اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ہر عبادت میں تو آپ کا ماننا اس کی شقت کی انداز
پر نہیں ہو بلکہ اللہ تعالیٰ کسی شہوتی نیکی پر تو اب دینا اور جو بہت پر نہیں دینا تو اب
کی کمی اور زیادتی بعض وقت شقت کی اندازی پر ہوتی ہے اور بعض وقت نیکی کی کمی
پر موقوف ہوتی ہے جو جیسی عمدہ اور عالی مرتبہ نیکی ہوگی وہی پای زیادہ ثواب ملے گا۔

صحیح بخاری اور مسلم میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ایسی ہی دوستی ہیں جو ستون میں اللہ
تعالیٰ کی یاد کرنیوالوں کو ڈھونڈتی بہرتی ہیں تاکہ وہ ان کی زیارت کریں بقوت
کسی نبی اللہ تعالیٰ کی یاد کرنیوالوں کو پایا تو ایک نبی دوسری کو آواز دی کہ اپنی
مطلب کی طرف آؤ یہ سنتی ہے وہ فرشتی اذن ذکر کرنیوالوں کو اپنی پروں سے گھیر
لیتی ہیں آخر حدیث تک صحیح مسلم میں ہے کہ جو گروہ اللہ تعالیٰ کی یاد کرنی بیٹھتا ہے ذکر
اوس کا طواف کرتے ہیں اور خدا کی رحمت اودہیں ڈالنا کہ بقی ہر اور تسبیح اور تہلیل
ہوئی ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مقربین میں اون کا ذکر کرتا ہے تہندی میں ہی کہ ایک
شخص نبی عرض کیا یا رسول اللہ علیک وسلم شریع اسلام مجھے غالب ہو گئی بیوقوفیت
کی وجہ سے میں اودہیں ادا کر نہیں سکتا لہذا مجھے ایسی چیز تعلیم فرمائی کہ میں اوس پر
عمل کروں ارشاد ہوا کہ میری زبان اللہ تعالیٰ کی یاد میں ہمیشہ تہجد ہی مخصوص ہے اللہ
ہوئی کہ دل کسی وقت میں یاد خدا سے غافل نہ رہی اعمال ظاہری فرض و واجب و
سنت منکوحہ کی سوا اور اہل حق و باطل کی کشتی میں وہ فانی ہو جائے گا۔

ایک پہلے کہ ہر وقت انسان کر سکتا ہو اگرچہ کیسا ہی ضعیف کیوں نہ ہو دوسری پہلے کہ
 اس میں رہا کو دخل نہیں ہوتا بخلاف عبادت جہانی کہ اوس میں انسان نہایت تہائی
 اور ریاسی پہنچتا ہے اوس میں دشواری ہے پس وجہ سی موفیہ کہ ہم اول ذکر قلبی ہی کی
 زیادہ تاکید کرتی ہیں ابن حبان روایت کرتی ہیں کہ جب حضرت معاذ بن کو جانی
 لگی تو حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہی دریافت کیا کہ اللہ تعالیٰ کی نزدیکی کون
 کام زیادہ پسندیدہ ہے ارشاد ہوا کہ تو ایسی حال میں مروی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذکر ہی
 تیری زبان تیرے ہونے یعنی تمام عمر اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہی پہان لگے کہ اوی
 خاتمہ ہو جائی گا اعلیٰ قاری فی اس حدیث کی شرح میں لکھا ہے کہ اس میں دو باتوں
 کی طرف اشارہ ہے ایک پہلے کہ تمام نیک اعمال کا مخلصہ اللہ تعالیٰ کی یاد ہی دوسری
 پہلے کہ زندگی میں اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہنا باعث ہی اس امر کا کہ موت کی نا
 حالت میں ہی اوی اللہ تعالیٰ کی یاد رہی حدیث میں آیا ہے کہ جس حال میں تم جیگی
 اوس میں مروگی اور جس میں مروگی اوس میں قیامت کی دن اوٹوگی پہ امر مجرب
 سی ہی بخوبی ثابت ہوتا ہے کہ جس امر کا انسان عادی ہو جائے وہ بی اختیار حالت
 بخود ہی میں ہی جاری ہوتا ہے مثلاً چھوٹی بچی جو قرآن مجید پڑھتی ہیں سوتی ہیں جب
 وہ بڑاتی ہیں تو وی قرآن مجید کی سوزتیں یاد آتیں پڑھتی ہیں جن کی دن کو اوٹوں
 مشق کی ہی آدمی سوتی ہیں اوی قسم کی خواب اکثر دیکھتا ہے جس امر کا خیال جاگتی ہیں
 اوی رہتا ہے اس طرح جو مرضہ اپنی زندگی میں اللہ تعالیٰ کی یاد میں مشغول رہیگی تیری
 وقت ہی اوی اللہ تعالیٰ ہی کی یاد رہیگی اور دل اور زبان سی ہی اختیار اوی کا نام
 نیکو اسوہ ہی اہل اللہ مرید ہی اللہ تعالیٰ کی یاد کی کثرت کرتی ہیں طبری میں

معاذی روایت ہی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنتیوں کو
 کسی ایسی چیز سے پرستہ اور نہ امت نہ ہوگی مگر زندگی کی اوس وقت پر نہیں اور نہ ان
 خدائی عز و جل کی یاد نہ کی ہوگی وای بر حال اوں کی جہنوں کی اپنی مفسول کا ہوں
 میں تنہا کی یا بری کا ہوں میں پسندی رہی اور اس زندگی کی قدر بخانی بن کا ایک
 ایک دقیقہ بیش بہای جس کی قدر مرنے کی وقت معلوم ہوگی گا اوس وقت نہ دست کچھ
 نفع نہی گی این جہان ہی روایت ہی کہ جو لوگ کسی مجلس میں یکا علیحدہ ہوں اور اوس
 مجلس میں خدا کا ذکر اور نہوں کی ذکر کیا تو گویا مراد اوال ہا کہا علیحدہ ہوں اور یہ
 جلسہ قیامت کی روز اور نہیں باعث نالمت کا ہوگا اور شیعہ دروایتوں میں اللہ
 تعالیٰ کی ذکر کی ساتھ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود بھیجا ہی آیای یعنی
 یہ مضمون ہی کہ جس مجلس میں لوگ تہنیم ہو کر تہنیم ہو گئی اور اوس میں اللہ تعالیٰ کا
 ذکر نہ کیا اور حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود نہ سجا تو اوں کی وہی
 مثال ہی جو اوپر ذکر کی گئی اس مثال کی یہ وجہ معلوم ہوتی ہی کہ اللہ نیا جیفہ
 وطالبھا کلاب آیای یعنی دنیا مراد چیز ہی اور اوس کی طلب کرنے والی کتی ہیں
 پس جب اوں غافلوں کی مقام علیہ میں دنیا ہی کا ذکر کیا تو معلوم ہوا کہ اوس مردار
 نفسی کا استعمال کرتی رہی اگر کہہ ہی خدا کی پاک کا ذکر کر لیتی تو یہ دنیا پاکی اور روحانی
 مقصود اس تشبیہ کی فعلت کی نعمت داتا اور اوس کی ڈرنا ہی کہ ذکر خدائی تعالیٰ
 کی غافل رہنا نہایت بُری اور نصرت خیر چیز ہی بہان اوت حدیثوں پر بھی نظر
 کرنی چاہی جو اس مجلس کی تعریف میں آئی ہیں جس میں اللہ تعالیٰ کا ذکر ہوا امام
 احمد روایت کرتے ہیں کہ کوئی قوم اللہ تعالیٰ کی یاد کرنے کی کئی نہیں مگر کئی

والا آسمان ہی چکاوتا ہے کہ کھڑی تم ہو بخت ہی گئی ابو نعیم حضرت انس ہی روایت
 کرتی ہیں کہ اس گریب اللہ تعالیٰ کی یاد ہوتی ہی وہ آسمان و زمین کی نظر میں ایسا
 چمکا ہی جیسے زمین و آسمان کی نظر میں تاج کی چمکتی ہیں حاکم حضرت عائشہ ہی روایت
 کرتی ہیں کہ نبی اللہ تعالیٰ کا ذکر کیا اور رختِ خدا ہی او میں کے آنسو بہان لگاہ ہی
 کہ زمین پر گری قیامت کی روز اللہ تعالیٰ اوس کو عذاب نہ کرے گا تہذیبی میں روایت
 ہی کہ جو کوئی صبح کی نماز جماعت ہی پڑھے اور پہر آفتاب نکلنے تک بیٹھا ہو اللہ تعالیٰ
 کی یاد کرنا ہی بہر و درگت نماز پڑھے تو اوس کو کامل ثواب ایک حج اور عمری کا
 بلکہ ذکر کی فضیلت میں بہت کثرت ہی احادیث آئی ہیں اوس کا نقل کرنا موجب
 طوالت کا ہے جس قدر کہ باطل صابن کی شستوال کی لمبی کافی ہی اللہ تعالیٰ توفیق
 دی ہاں ایک حدیث اور لکھنا مناسب معلوم ہوتا ہے وہ یہ ہے ابن حبان اور ابویعلیٰ
 وغیرہ روایت کرتی ہیں کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قسم کھا کر فرمایا کہ بعضی
 لوگ دنیا میں عہدہ چھوٹوں پر اللہ تعالیٰ کی یاد کرتے ہیں اللہ تعالیٰ جنات علیہ میں انہیں
 داخل کرے گا لہذا علی قاری حصن حصین کی شرح میں مصنف ہی نقل کرتے ہیں کہ اس حدیث میں
 اشارہ ہی کہ بادشاہ اور امراء اور دیگر اہل دنیا کی شمت اور خوشحالی اللہ تعالیٰ کی
 یاد سی مانع نہیں بلکہ لوگ اس امر میں باجو رہوں گی یعنی ثواب پاوین گی اللہ تعالیٰ
 اپنی رحمت سی انہیں جنت میں داخل کرے گا اس لمی کہ مباحات اور رخصت سی ہیں
 سورہ اعراف میں ہی قل من حرم زینۃ اللہ الیٰی اخراج لہا دلا و الطیبۃ
 من المہرق منو کہ وہی تو کسی حرام کی اللہ تعالیٰ کی زینت کو حبی اللہ تعالیٰ فی اپنے
 بندوں کی لمی پیدا کیا اور اچھی چیز کہانی کی حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

فی ایک مرتبہ اپنی اور پرشہد حرام کر لیا تھا اوس کی باب میں سورۃ شوریٰ میں ارشاد ہے
 الا تقیاء حضرت اللہ تعالیٰ کا یون ہوایا ایھا النبی لم یغفر ما اهل اللہ لک یے
 جو شکوہ کہ اللہ تعالیٰ فی تیسری لہی حلال کی ہے اوس کو تو کس کو جو اس کے تابعی و احمل یہ ہو کہ
 اسباب دنیاوی ہوں یا خدا ان مضمر نہیں ہی مگر تعلق قلبی اور نفسی و باطنی ہے حدیث ترمذی
 ہے جو بلند نیسا اس کل خطیئۃ یعنی مسند دنیا کی سردار کل گنہوں کی ہوں گی اس لہی
 مولانا روحی فی قرابا ہرست دنیہ از خدا داخل بدن بہ فی تماش و فقر و درویشی
 البتہ اسباب تعلق سی بی تعلق رہنا ہر ایک کا کام نہیں حاصل یہ ہے کہ اہل اللہ کی لہی
 کوئی خاص طرز اور وضع نہیں ہے جس سے عوام اور نہیں پہچان سکیں بعض تو یہ کہہ سکتے
 صبرین گذارتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور نہیں تھکنے کہ نہیں معلوم نہ تین
 بلکہ وہ محبت کی نشہ میں ایسے مشرار ہوتی ہیں کہ تکلیفوں کی اور جنس خبر ہی نہیں ہوتی
 اور اگر ہوتی بھی ہے تو اوس کی طرف سے اوس کو سمجھا کہ یہ لطف او شہادت ہیں مطلق
 بہت حافظ شیرازی کی بدم گفتی و خوشنم عفا کہ اللہ کو گفتی : جواب سے تلخ می نہ یہ لطف
 فعل شکر فار : بعض خدا تعالیٰ کی نعمتوں سے محفوظ ہو کر شکر آہیں میں گذرتی ہیں اور
 جملہ سے پہلی گروہ کو تکلیف یا خدا سے باز نہیں رہتے اس لیے اس گروہ کو رحمت ذکر
 خدا سے مانع نہیں ہوتی جو خدا تعالیٰ اذ کی صبر کو باعث حصول کرتا ہے ہی اس گروہ کے
 شکر کو موجب تقرب کرتا ہے بالک و فقار ہے جس کو جس را سو جا ہوتا ہے و بلا ہوتی قصہ کی
 صبر کی کہ کسی کا شکر حاصل ہے اللہ تعالیٰ کا فضل ہے جو بی جای دی البتہ وہ کہ
 یہ مقام ہو کہ کسی کا وہ نہیں جانتا کہ کسی کی ظاہری زندگی پر غصہ ہوتی اور کسی کی
 ظاہری زندگی پر ہنسنا کہ کسی کا وہ نہیں جانتا کہ کسی کی ظاہری زندگی پر غصہ ہوتی اور کسی کی

بزرگوارانی کہی ہو اور اس پر نظر کر کہیں عبدالرحمن بن نعم و اسما بنت زید راوی ہیں
 کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا یا عباد اللہ الذین اذا ساء
 ذکر اللہ یعنی اچھے بندے وہ ہیں کہ جب وہ ذکر اللہ تعالیٰ یاد آئی جیسا کہ اس
 رسالہ میں آگے یہ حدیث تحقیق و دقیق کہی گئی ہو اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے نقل ہیں: **مُضَلِّمُ الذِّیْن** اذا ساء ذکر اللہ تعالیٰ لہم ویتیم یعنی تم میں
 افضل وہ لوگ ہیں جن کی دیکھو سی اللہ تعالیٰ یاد آئی اور حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ
 تعالیٰ عنہما سے اسطرح نقل کرتے ہیں **خِيارکم** من ذکرکم باللہ سار ویتلہ وشراد فی
 علمک منطلقہ وراغبکم فی الاشکار عمالہ یعنی بہترین تمہاری وہ ہیں جن کا دیکھنا اللہ
 تعالیٰ کی یاد دلائی اور اون کی کلام سی تمہاری نیک کاموں میں ترقی ہو اور اون کی
 عمل سی نہیں آخرت کی طرف رغبت ہو اور اسی مضمون کو امام احمد اور طبرانی نے ہی
 روایت کیا ہے یہاں پہلے مزی یاد رکھنا چاہیے کہ یہ ترجمہ بیان کیا گیا ہے سبب اختلاف
 درویش اور قابلیت ناظر کی کمی و بیشی میں مختلف ہو جائے اور بعض جگہ نہیں ہوتا جیسا
 آگے گزرا اور فی الحقیقتہ وجود اہل اللہ کا کرامت کے کرات مجاہد جل شانہ سی اور ابیہ
 تعالیٰ کی طرف دعوت اور ان کی لوگوں کو رحمت ہی اللہ تعالیٰ کی رحمتوں سی مروی و لون
 کہ ملنا ان کی فیختیون سی نشانی ہی یہ لوگ امان اہل ارض کی ہیں اور نصیبت ہیں
 اہل زمانہ کی جو سچے عطا و دین و ہم یہاں تو ان کی شان میں ہو گیا مگر اخیر
 ملا اور ان کا کلام دوا اور نظر اور ان کی تنہا ہی ہم جلساء اللہ و ہم قوم کاشفی
 حلیم و صاحب انبیا و اولیاء اللہ تعالیٰ کی ہمتیں ہیں اور وہ ان کی
 ہو کر ان کی ہمتیں ہی ہیں اور ان کی ایسے نقصان نہیں اور شانی جگہ

صراحتاً اور وہ علامت کہ اہل حق اہل باطل سے جدا ہوں یہ ہے جو نبی کہ وہ نہایت
 پر استقامت رہتا ہو اور اوس کی مصیبت ہی دل کو اللہ تعالیٰ کی نعمت میں اور توجہ
 پیدا ہو اور ماسوی اللہ تعالیٰ سے دل کو بروحیت حاصل ہو وہ اہل حق نہ اور اولیاء اللہ
 سے ہی علی تفاوت الدرجات اور یہ تفاوت ہی بہ نسبت ارباب مناسبت کی ہے اور یہی
 مناسبت محو مطلق ہے ہر کہ اور وہی بہ ہر وقت نہایت دیدن رومی نبی سو نہایت
 ۲۔ انتباہ کا یا خدا ہی مقصود یہ نہیں ہے کہ ہر وقت آدمی زبان ہی اللہ لے کر رہے
 چونکہ انسان کی حالتیں مختلف ہوتی ہیں تو آدمی کی حال کی مناسب یاد خدا ہی ہونی چاہئے
 الغرض یہ کہ اپنی زندگی کی اوقات کو خدا تعالیٰ کی مرضیات میں صرف کرنا خدا تعالیٰ کے
 یاد ہی بشرطی کہ نیت خالص ہو مثلاً کوئی شخص کھانا کھائی اور یہ غرض ہو کہ یہ نیت ملک
 سی پچی اور عبادت کی قوت ہو تو یہ کھانا ہی اللہ تعالیٰ کی یاد ہو اور اگر اس ہی مقصود
 شہوت پرستی اور بربری کام پر قوت ہو تو یہ کھانا غفلت و اسیطح اوس کا اور ہنہاٹھنا
 سونا کھانے کا تجارت کرنا وغیرہ ہم سب فعال کا یہی حال ہے حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان کا
 کوئی فعل راہگاہ نہیں جاتا یعنی اوس کی ہر فعل پر اوس کی ثواب ملتا ہے مطلب یہ ہے کہ جو
 امر فریضہ میں منع نہیں ہے جب اوس کو کسی نیت خیر کی گنجائش ہو یا بگاڑ نہ کہ
 اس قسم کی کل موریت خیر کی ساتھ ذکر اللہ میں داخل ہیں گزیرہ دوام ذکر اہل ظاہر کے
 لئی ہے اور ہر مسلمان کو ایسا کرنا چاہئے اور اہل باطن کی یاد دہری قسم کی ہے اور ان کا دل کسی
 وقت اور کسی حالت میں خدا تعالیٰ کی یاد سے غافل نہیں ہوتا بلکہ اوس کو اللہ تعالیٰ ہی کی
 تعلق قلبی ہو جاتا ہے جب عاشق کا مشرق ہی کہہ کسی حال کی تہ میں نہ آئی نہیں ہوتا
 اور یاد آ لہی بہ نسبت شمع الہی کی ادنیٰ درجہ ہے اور شمع الہی ہی طریقت کو کہ اکثریت

ذکر الهی و سید اهورنای اوردن کین کی حقین هر نه جلاله کاتنجی تجمیلا و
 سید اهورنای ذکر الله حضرت خواجہ بہاء الدین نقشبند قدس سرہ اللہ تعالیٰ بامر ارحم
 فی فرمایا کہ منی میا بازار میں ایک تاجر کو دیکھا کہ تھنچا پاس ہزار دینار کی خرید و فروخت
 کی اگر ایک خطہ اوس کا دل اللہ تعالیٰ کی اوسی غافل نہیں ہوا اور ذکر کی تعریف میں
 فقیر مولف کی ہر وطن اعمیٰ ملازمین ہرین ہر دی نی جو غزل فرمائی ہر اوس کو اس گنجہ
 کہنا انتظیر آیا وہ یہ ہے

برورد جان و دلم را جلال نام خدا	نواخت تشہد دلانرا زلال نام خدا
وصال تن طبعی چشمہ زہا ش باش	بہ بین دھال خدا در وصال نام خدا
میان اسم و سعی چو فرق نیست بین	نور تجلی اسماء کمالی نام خدا
یقین بد آنکہ تو با حق شستہ شوی	چو ہشتین از باشد خصال نام خدا
ترا سز طیران در قضای عالم قدس	بشرط آنکہ بہ پیروی بیال نام خدا
چو نام او شنوم گر بود مرا صد جان	غذای اوست بغیر و جلال نام خدا
معین ز گفتن نامش بلبل کی گردد	کہ از خدا است ملائک نام خدا
فانکلا سہ الافواج سلطان الاقطاب محبوبہ سچ حضرت محمدی الدین شیخ عبدالقادر	

جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی غنیۃ الطالبین میں لکھا ہے و اما الذکر فقوله عز وجل
 یا ایہا الذین امنوا اذکر الله ذکرا التلیل وقوله عز وجل ناذکرہ فی
 اذکرکم واشکر علی ولا تشکرون اختلف العلماء فی ذالک الخ یعنی لا کن ذکر
 پر قول اللہ تعالیٰ کا ہر یا ایہا الذین امنوا الا یہ یعنی تم میرا ذکر کرو تا میں تمہیں
 یاد کروں اور شکریہ میرا کر گران نعمت کا نہ کر پس اختلاف کیا ہے علماء نے اس کی معنی

اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے کر ذکر نہ کرے اور نہ ہی اللہ تعالیٰ کا نام نہ لے کر ذکر نہ کرے

میں پس حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس کی منہ پر زنا ہی اذکر دینی
 بطاعتی اذکر کم بمعونتی یعنی یاد کرو مجھے اپنی طاعت سے یاد کروں گا میں تم کو اپنی
 اور دوسری جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین جاهدوا فینا لنمجدینہم مسلما
 یعنی جنہوں نے جہاد اور مجاہدہ کیا ہے ہماری راہ میں ہر آئینہ دیکھا بشکی ہم اوس کو اپنی
 وصول کی راہ اور حضرت سعید ابن مسیر نے اس آیت کی تفسیر فرمایا ہے اذکر دینی
 بطاعتی اذکر کم بمعونتی یعنی یاد کرو تم مجھے اپنی طاعت سے یاد کروں گا میں تم کو اپنی
 مغفرت سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے واطیعوا اللہ والرسول لعلم ترحمون۔
 یعنی فرمان برداری کرو اللہ تعالیٰ کی اور رسول کی شاید کہ تم رحم کھی جاؤ اور حضرت نفیس
 ابن عیاض نے فرمایا ہے اذکر دینی بطاعتی اذکر کم بتواہبی یعنی یاد کرو تم مجھے طاعت
 یاد کروں گا میں تم کو تواہب سے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ان الذین امنوا و عملوا
 الصالحات انالانضیع اجر من احسن عملا اولئک لهم جنات عدن انالان
 یعنی تحقیق جو لوگ ایمان لائے اور عمل صالح کیا ہر آئینہ نہ ضائع کر گئے ہم اجر اوس شخص کا
 کہ اچھا کیا ہے عمل وہ ہیں کہ اون کی الی بہشت عدن ہے آخر آیت تک اور حضرت رسول
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے من اطاع اللہ فقد ذکرا اللہ وان قلت صلاتہ
 وصیامہ وتکادته القرآن ودرعی اللہ فقد شعی اللہ وان لثوت
 صلاتہ وصیامہ وتکادته القرآن ینوجب من فرمان برداری کی اللہ تعالیٰ کی
 پس تحقیق یاد کیا اوس نے اللہ تعالیٰ کو اگرچہ کہ ہونا نہ نفعی اوس کی اور روزہ نقلی اور کا
 اور تلاوت قرآن مجید اوس کی اور جس کی کہ فرمائی کہ اللہ تعالیٰ کی پس تحقیق وہ
 ہوا اللہ تعالیٰ کی کہ جس سے ہونا نہ اوس کی اور روزہ نقلی اور تلاوت قرآن

اوس کی اور حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرمایا ہی اُفلی بالتوحید عبا
 دلفی بالجنة ثلثا بایں از روی عبادت کی توحید کافی ہو اور از روی ثواب کے
 بہشت کافی ہو یعنی اعلیٰ درجہ عبادت کا توحید ہو اور افضل درجہ ثواب کا دخول جنت
 اور ابن کیسان نے کہا ہو فاذا کما دینی بالشکرا اذ کما کم بالنیاد لا یغیر یاد کرد
 بھی شکر نعمت سی یاد کرو نگاہین تکموز یاد دینی نعمت سی جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
 لئن شکرتکم لازیدنکم یعنی اگر تم شکر کرو گی البتہ زیادہ کرونگاہین تکموا ورنہ یضیخ
 کہا ہو فاذا کما دینی بالتوحید ولا یجان اذ کما کم بالذراجات والجنات یعنی
 یاد کرو مجھے توحید اور ایمان سی یاد کرو نگاہین تکموا درجات سی اور بہشت سی جیسا کہ اللہ تعالیٰ
 نے فرمایا ہی ولبشر الذین امنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجری من
 تحتھا الانهار الا لیتے یعنی بشارت دی اوں کو کہ ایمان لائی اور عمل صالح کی تحقیق
 اوں کی لئی وہ بہشتیں ہیں کہ جاری ہیں اوں کی نیچی نہریں اور بعض نے کہا ہی اذکر دینی
 علی ظملا لارض اذ کما کم فی بطنها اذ النیل اھلھا یعنی یاد کرو مجھ زمین کے
 پیٹھ پر تاکہ یاد کروں میں تکموا اوس کی پیٹ میں جبکہ پہلین لوگ تکموا جیسا کہ اصمعی کہا
 کہ دیکھا میں نے اعرابی کو کہرا ہوا عرفات میں روز عرفہ کی اور وہ کہہ رہا تھا الھی عجت
 الیک الاصوات یضارب اللغات یسلونک الحاجات وحاجتی الیک ان
 تذکر فی عند البلاء اذ النیلنی اھلی یعنی یا اہلی ملیند میں تیرے طرف آوازیں
 گوناگون لغات سی گنتی ہیں تجھ عاجزین اور حاجت میری تیری طرف پہنچے کہ یاد کرے تو
 مجھ پر کیونکہ جب پہلین مجھ پر اہل میری اور بعض نے کہا ہی اذ کما دینی الدیال انکم
 فی الاخرۃ یعنی یاد کرو مجھے دنیا میں یاد کرو نگاہین تکموا آخرت میں اور بعض نے کہا ہی اذ کما

بالطاعات اذکرکم بالماحقاتہ سنیہ یاد کردیم غرض از اینست تا اگر نگارین تم
 غفور و رحیمش ہی بدلیل قول اللہ تعالیٰ کی من عمل صالحا جن دکر او انی
 و هو من ذلحیثینہ حیوۃ طیبۃ یعنی جو کوئی کہ عمل صالح کیا سرور و سعادت حال
 آنکہ وہ مومن ہو پس ہر آنکہ جلائیگر ہم امر کہ حیات پاک ہی اور جن ہی کہ ہر آنکہ کہ فی
 الجہاد الملام اذکرکم بالجہاد الملام یعنی یاد کردیم جہاد ظاہر و باطن یاد کردیم
 میں تمکو ظاہر و باطن میں جیسا کہ مروی کہ جو اللہ تعالیٰ فی انہی جنس کتب میں کہ ان کو انبیاء
 علیہم السلام سے نازل کیا ہو فرمایا ہوا انا عندک عن عبدی بی فیاض فی ماشاء وانا
 معہ اذ اذکر فی عن ذکر فی فی نفسہ ذکرانہ فی فنی و من ذکر فی فی کلام
 ذکرانہ فی ملاءخیر منہ و من تقرب الی شبرا تقربت الیہ من را عا و من
 تقرب الی ذرا عا تقربت الیہ با عا و من اتالی ہا بشبرا اتیتہ مشرا و لہ
 من اتالی بقرب الیہ من خلیفۃ اتیتہ بمشایا منہ فاما بعد ان لا یشک
 بی شیدا اینہو میں انہو بندوں کی گمان کی نزدیک ہوں پس مجھار کی ہی ہے جو کہ
 وہ چاہے اور میں اوس کی مانند ہوں جب وہ یاد کرتا ہے مجھ بس جنک فی یاد کرتا ہے
 مجھو انی جی میں یاد کرتا ہوں میں اوس کہ انہو جی میں اور جو کوئی یاد کرتا ہے مجھ جماعت
 میں یاد کرتا ہوں میں اوس کو جماعت میں کہ اچھی ہو اوس کی جماعت ہی اور جو کوئی تو
 ہوتا ہو مجھے بالشت بہرہ نزدیک ہوتا ہوں میں طرف اوس کی گھر اور جو کوئی تڑپا
 ہوتا ہو مجھ سے کہ گز بہرہ قریب ہوتا ہوں میں طرف اوس کی ہوتا ہو رازی و
 چھوٹی اور جو کوئی آتا ہو میرے پاس چلتا ہو آتا ہوں میں اوس کی پاس و دستار
 ہوتا ہو جو کوئی آتا ہو میری پاس ہوتا ہو زمین کی گناہ آتا ہوں میں اوس کی پاس
 میں اوس کی جماعت میں کہ ہوتا ہو میں ہی ہوتا ہو میں آدمی تو میں اوس کی پاس

ساتھ اتنی منفرد کی اور کچھ اور اس کے کہ، ان کے لیے مگر ساتھ میری کسی شے کو اور بعض
 نفع کہا ہے اذکر و فی فی النعمۃ والرضاء اذکر کم فی الشکر والحمد لیسے
 یاد کرو مجھے اپنی نعمت اور رحمت کی حالت میں یاد کرو کچھ میں تم کو تمہاری شدت اور
 بلا کی حالت میں جیسا کہ اللہ تعالیٰ فی فرمایا ہے فلو لا انہ کان من المستلین
 للہ فی بطونہ الی یوم یبعثون یعنی اگر نہ تو ایونس تسبیح کہنے والوں میں سی
 البتہ دور رہتا چھلی کی سیٹھ میں روز قیامت تک اور حضرت سلمان فارسی رضی اللہ
 تعالیٰ عنہ فی فرمایا ہے تحقیق بندہ جب دعا کرتا ہی خوشی کی حالت میں پس اگر اوس پر
 بلا نازل ہوئی ہی تو ملا کہ خواب باری تعالیٰ میں عرض کرتے ہیں کہ ای رب ہماری نیکی
 بندہ پر تحقیق بلا نازل ہوئی ہے پس ملا کہ اوس کی شفاعت کرتی ہیں پس اللہ تعالیٰ
 اوس کی شفاعت کو قبول فرماتا ہی اور اگر بندہ بخوشی کے حالت میں اللہ تعالیٰ کو
 نہیں پکارتا اور یاد نہیں کرتا پس اوس کو ملا کہ کہتی ہیں اب بلا کی حالت میں دعا
 مانگتی ہو پس وہ اوس کی شفاعت نہیں کرتی انہ قصہ فرعون کی جیسا کہ قرآن مجید میں
 ہے الان وقد عصیت قبل الایۃ یعنی کیا اب توبہ کی تونی اور تحقیق نافرمانی
 کی تونی پہلی آخر آیت تک اور بعض نے کہا ہے اذکر و فی بالتسلیم والتفویض انکہ
 باصل الاختیار یعنی یاد کرو مجھی تسلیم اور تفویض آپنی سی یاد کرو نگاہیں تم کو مجھی
 اختیار سی جیسا کہ قرآن مجید میں ہے ومن یتوکل علی اللہ فہو حسبہ یعنی جو کوئی
 اللہ تعالیٰ پر توکل کرے گا پس وہ اوس کو کافی ہے اور بعض نے کہا ہے اذکر و فی بالشکر
 والمحبة اذکر کم بالوصل والقرابة یعنی یاد کرو مجھے شوق اور محبت سی یاد کرو نگاہیں
 میں تم کو انہی وصل اور تربت سی اور بعض نے کہا ہے اذکر و فی بالحد والحدیث

بالعطاء والجزاء یعنی یاد کر سہمے بزرگی اور شناسی یاد کر نگاہیں تمکو عطا اور
 جزا سی اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بالتوبۃ اذکر کم بغض ان الحویۃ یعنی
 یاد کرو مجھے توبہ کر نیو یاد کر نگاہیں تمکو گناہوں کی مغفرت سی اور بعضی نے کہا ہے
 اذکر وینی بالمدعاء اذکر کم بالعطاء یعنی یاد کرو مجھے دعائی یاد کر نگاہیں تمکو
 عطائی اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بالسؤال اذکر کم بالنوال یعنی یاد کرو مجھکو
 سوال کر نیو یاد کر نگاہیں تمکو بخشش سی اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بکافۃ
 اذکر کم بکافۃ یعنی یاد کرو مجھے بغیر منت کی یاد کر نگاہیں تمکو ہدایت اور راستی
 نے کہا ہی اذکر وینی بالندم اذکر کم بالکرم یعنی یاد کرو مجھے انگو گناہوں کی ندامت
 سی یعنی توبہ سی یاد کر نگاہیں تمکو بخشش سی اور بعضی نے کہا ہے اذکر وینی بالمعذرت
 اذکر کم بالمعذرت یعنی یاد کرو مجھے انگو گناہوں کی معذرت سی یاد کر نگاہیں تمکو امر
 سی اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بالاسراء اذکر کم بلا فادۃ یعنی یاد کرو مجھکو
 ارادت قلبی سی یاد کر نگاہیں تمکو فائدہ دینی سی اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بالتفصل
 اذکر کم بالتفصل یعنی یاد کرو مجھکو انگو گناہوں کی باہر آنیو اور ترک گناہوں سے
 یاد کر نگاہیں تمکو بزرگی سی اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بالاحصاء اذکر کم
 بالاحصاء یعنی یاد کرو مجھکو محبت سی یاد کر نگاہیں تمکو نجات دینی سی اور بعضی نے
 کہا ہی اذکر وینی بالقلوب اذکر کم بکشف الکراوب یعنی یاد کرو مجھکو دلوں
 یاد کر نگاہیں تمکو سختیوں کے دفع کر نیو اور بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بکافۃ
 اذکر کم بکافۃ یعنی یاد کرو مجھکو بغیر واسطی کی یاد کر نگاہیں تمکو ایمان سی اور
 بعضی نے کہا ہی اذکر وینی بالانتظار اذکر کم بالانتظار یعنی یاد کرو مجھکو

احتیاج سی یاد کرونگا میں تملو اقتداری اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بلا اعتدال
 و لا استغفار اذ کما کم بالرحمة ولا اعتفاسا یعنی یاد کرونگا و غلو کرنے سی اور
 طلب بخشش کرنے کی گناہوں سی یاد کرونگا میں تملو رحمت سی اور بخشش سی اور بعض
 کہا ہوا ذکر دینی بلا ایمان اذ کما کم بالجنان یعنی یاد کرونگا و جھکوا ایمان سی یاد کرونگا
 میں تملو بہشت سی اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بلا سلام اذ کما کم بلا کلام یعنی
 یاد کرونگا و کلام سی یاد کرونگا میں تملو بخشش سی اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بلا
 اذ کما کم بلشف المحجب یعنی یاد کرونگا و جھکوا دل سی یاد کرونگا میں تملو جابون کی کہو سی
 یعنی اگر قلب سی مچو یاد کرونگی تو میں تمہاری دل کا حجاب جو مانع میری مشاہدہ کی ہیں
 کہو لہ ونگا اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی ذکر آفا نیا اذ کما کم ذکر آفا قیاس یعنی
 یاد کرونگا و ذکر فانی سی یاد کرونگا میں تملو ذکر باقی سی اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی
 بلا اجتہال اذ کما کم بلا فضل یعنی یاد کرونگا و جھکوا عجز سی یاد کرونگا میں تملو نیرگی دینی
 اور بعض نی کہا ہوا ذکر دینی بالتذلل اذ کما کم بمغضات التذلل یعنی یاد کرونگا و جھکوا ذرا
 اور خواری سی یاد کرونگا میں تملو گناہوں کی مغفرت سی اور کسی نی کہا ہوا ذکر دینی
 بلا اعتدال اذ کما کم بجوا لا اعتدال یعنی یاد کرونگا و جھکوا اپنے گناہوں کی اعتدال سی
 یاد کرونگا میں تملو گناہوں کی بخشش سی اور کسی نی کہا ہوا ذکر دینی بصفا الست
 اذ کما کم بجا الصلالت یعنی یاد کرونگا و جھکوا صفائی باطن سی یاد کرونگا میں تملو نیکی خالص سے
 اور کسی نے کہا ہوا ذکر دینی بالصدق اذ کما کم بالرفق یعنی یاد کرونگا و جھکوا صدق سے
 یاد کرونگا میں تملو رفق سی اور کسی نی کہا ہوا ذکر دینی بالصفا اذ کما کم بالصوفی
 یاد کرونگا میں تملو بزرگوں کی یاد کرونگا میں تملو بخشش سی اور کسی نے کہا ہے اذ کما کم

بزرگ دیتا ہوتا زمین نے اودن کو اور وہ پیٹہ ہی کہ منی پونجی ندون کو کہا فاذا کثر
 اذکرا لم یغز یا دکر و مجھ یاد کر دنگا میں تکو اور منی موسیٰ کو کہا کہ تو ظالمون کو کہہ کہ
 وہ مجھ یاد کریں اس لئی کہ تحقیق جو مجھے یاد کرتا ہی تو میں اوس کو یاد کرتا ہوں
 تو اگر ظالم مجھے یاد کرینگے تو میں لعنت سی اودن کو یاد کر دنگا یعنی اودن پر میں
 انبی لعنت یہی چون کا اور ابو عثمان ہندی بنی کہا ہی کہ تحقیق میں جانتا ہوں جسوقت
 کہ رب میرا بھی یاد کرتا ہی اوس کو کھا گیا کہ کیا تم جانتی ہو اوس بنی کہا کہ اللہ تعالیٰ
 بنی فرمایا ہی فاذا کثر دینی اذکرا لم یغز یا دکر کہ میں اللہ تعالیٰ کو یاد کرتا ہوں
 تو اللہ تعالیٰ مجھے یاد کرتا ہی اور بعض بنی کہا ہی کہ اللہ تعالیٰ حضرت داود علیہ السلام
 کی طرف وحی پہنچی کہ ای داؤد ساتھ میری خوشی کر اور ساتھ ذکر میری کے بنعم کہ
 اور حضرت سفیان ثوری جتھے اللہ علیہ بنی فرمایا ہی کہ ہر شئی کی لئی عقوبت ہے
 اور عقوبت عارف کی انقطاع عارف کا ہی اللہ تعالیٰ کی ذکر سی اور بعض بنی کہا
 کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر جب بندہ مومن کی قلب میں شکن ہوتا ہی پس اگر شیطان
 اوس کی دل کی نزدیک ہوتا ہی تو وہ مصرع ہوتا ہی بیسا کہ انسان جب کہ شیطان
 اوس کی نزدیک ہوتا ہی تو مصرع ہوتا ہی اور شیطان اوس شیطان مصرع
 کی لئی کہتی ہیں کہ اوس کی لئی کیا ہو پس کہا جاتا ہی کہ اوس کو افسان نے مس
 کیا ہی یعنی بیسا کہ بندہ گنہگار یہ سبب مس کرنی شیطان کی مصرع ہوتا ہی ایسا
 شیطان سبب نزدیک ہونی قلب بندہ مومن ذاکر کی مصرع ہوتا ہی اور
 سہل بن عبد اللہ بنی فرمایا ہی کہ میں اللہ تعالیٰ کی ذکر نہ کرے کسی گناہ کو زیادہ
 قبیح نہیں جانتا یعنی میں سب گناہوں سی اللہ تعالیٰ کی عدم ذکر کو اقیع الشی

جانتا ہوں اور کسی نے کہا ہے کہ ذکر خفی کو ملا یک پھین لکھتا اس لئے ادن کو ادنیٰ
 اطلاع نہیں ہوتی اور وہ بہید ہی درمیان بندہ ڈاکر کی اوپر درمیان رب کی
 اور کسی نے کہا ہے کہ مبنی تعریف کسی اگر کی کہ وہ جنگل میں تھا سنی پس میں اوجھ
 پاس گیا پس جو وقت کہ ہم بیٹھے تھے ایک بڑا جانور درندہ آیا پس دسنی اوجھ
 ڈاکر کو اپنا پنجہ مارا اول دس ڈاکر سی ادس مئی تکہ گوشت کا توڑ لیا پس وہ ڈاکر اور
 میں دونوں میوش ہو گئی جب ہم دونوں میوش میں آئی تو مبنی ڈاکر سی پوچھا یہ کیا
 ڈاکر مئی کہا کہ جب مجھے اللہ تعالیٰ کی ذکر میں غفلت واقع ہوئی تھی تو اللہ تعالیٰ
 اس سب کو بہت چاہی پس وہ مجھے کاتھا ہی جیسا کہ مبنی اب اوس کو دیکھا خصوصاً لطائف
 کی بیان میں جانتا چاہئے کہ نزدیک اکثر عارفوں کی لطائف تہ ہیں قلب اور روح
 اور تہ از خفی اور اخفی اور اخفی اخفی اور نزد یک بعض کی لطائف عشرہ ہیں
 کہ وہ مراد لطائف ستہ مذکورہ ہی اور سلطان الاذکار سی ہیں اور سلطان الاذکار
 مراد عناصر رب کی ذکر سی ہی اور نزدیک تفسیر توف بود و دی کی لطائف سبع ہیں
 کہ وہ مراد لطائف ستہ مذکورہ اور سلطان الاذکار سی ہیں لی اعتبار تعدد عناصر
 کی اس لئے کہ سلطان الاذکار وہ ہی کہ جمیع شرائین ہی بلکہ ہرین موشی ذکر اللہ تعالیٰ
 کا جاری ہو جب اوس میں تعداد شرائین اور ہرین کو مقبہ نہیں تو کس لئے ادن میں
 تعداد عناصر رب کو مقبہ سمجھا اوس کو مع لطائف ستہ مذکورہ کی لطائف عشرہ کہا جائی
 تو چہا اوس میں تعداد شرائین اور ہرین کو مقبہ نہیں و یہاں ہی اوس کو مقبہ
 تعداد عناصر رب کی ایک ذکر جان کر مع لطائف ستہ مذکورہ کی لطائف سبع کہا جائی اور
 ذکر عناصر رب کی اسی میں جو چیز کہ اوس ہی یاد حق کی حاصل ہو وہ ذکر اللہ تعالیٰ ہو

سواء كان اسماً او مرهماً وفعلاً او جسمياً او جسمانياً او مجزئاً او غير
 ذلك اور جو چیز کہ وہ موجب عدم ذکر اللہ تعالیٰ کی ہو وہ نسیان میں سواء
 کان اسماً او مرهماً وفعلاً او جسمياً او جسمانياً او مجزئاً او غير ذلك
 پس سب افعال اور اقوال اور احوال صوفی کی بشرط تذکر اور تمیظ اور استباہ کے
 ذکر میں اور بشرط عدم ادن کی عدم ذکر یعنی نسیان میں اس لیے کہ جمع ہونا اور
 رفع ہونا دو ضد و کماحال ہی ہاں ایک کی تحقق ہی دوسرے کا رفع اور ایک کے
 رفع سے دوسری کا تحقق ہو سکتا ہے اور نزدیک سماع کی ذکر چند قسم پر ہی اور نہیں
 ایک ذکر لسان کا ہے اور وہ نقطہ ہے کہ معتبر ہی اس میں بہت حرمت اور تقدم
 اور تاخر بعض حرف کا بعض پر اور حرکات اور سکونات اور اگر اس کو صوت سے
 یاد کرینگے تو وہ ذکر جبر ہوگا اور اگر اس کو بی صورت یاد کرینگے تو وہ ذکر خفی
 ہوگا اور اقسام اور انواع ذکر کی بہت ہیں کہ حصر ان کا بہت متعسر ہے اور تمام
 اذکار جبرہ اور مخفیہ اور تملکات و قرآن مجید اور درود شریف اور اذعیہ مانورہ
 اور تسبیح تہلیل تحمید تکبیر بلکہ جمیع اور اولیٰ ذکر لسانی ہی میں اور حضرت شریک علیہ
 یحییٰ بنیری رحمۃ اللہ علیہ کی لکھا ہے کہ ذکر کی چار نوع ہیں اول وہ ہی کہ لسان ذکر
 ہو اور دل غافل ہو اور دوسرا وہ کہ زبان ذکر ہو اور دل ہی ذکر ہو مگر ہم کہ
 بخلاف زبان کی دل کبھی کبھی غافل ہو جائے اور تیسرے وہ کہ دل ذکر میں موانع زبان
 کی ہو یعنی جب زبان ذکر کری تو دل بھی ذکر کری مگر کسی کچھ وقت میں یہ دو نوع
 غافل ہو جائیں اور چہ تہا وہ کہ زبان غافل اور فاعل اور دل ذکر اور حاضر ہو اور
 یہ سنائی مخالفت ہی اس لیے کہ ہم للہات حضور اور آگاہی ہی اور بھی ہی خلقت

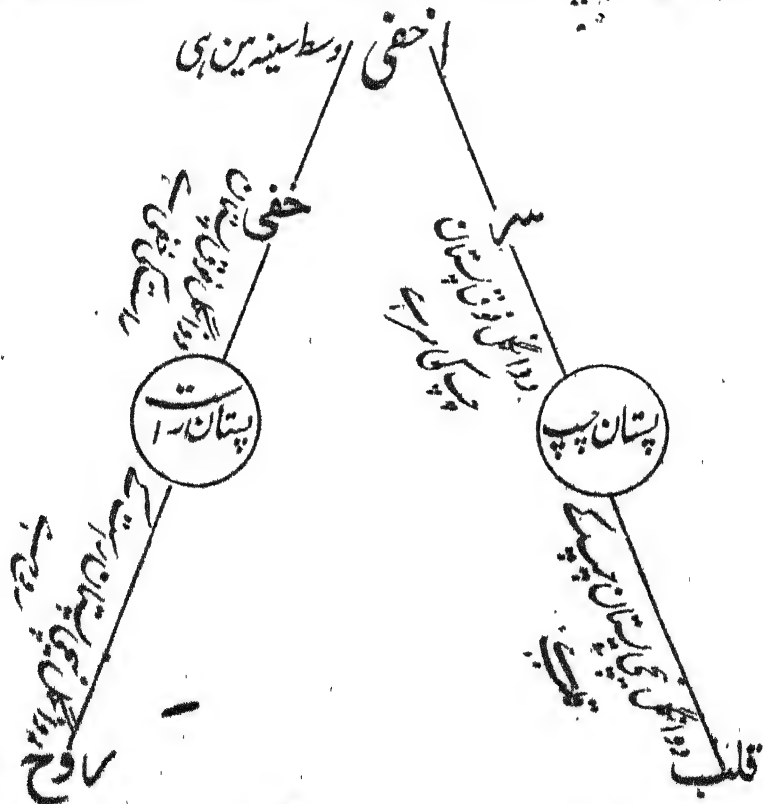
ذکر کی اور سیوقت ذکر الہی ذکر قلبی کا آواز مستعمل کہ اوس کو غیر اوس کا کوئی
 نہیں سنتا مگر غبار کی اقوال سی کہ اوس کو شیخ الواصلین امام العارفین رب العالما
 شمس الاولیاء فانی فی اللہ باقی باللہ حضرت شیخ کلیم اللہ شاہ جهان آبادی نامی
 تعالیٰ عنہ فی لشکر شریف میں جو اولیاء اور عرفا متاعین خاندان عالی شان
 چشتیہ کی سند الیایہ واضح ہوتا ہی کہ ذکر روجی اور ستری اور خفی اور اخفی
 اور اخفی اخفی نام مقامات اور درجات ذکر قلبی کی ہیں جیسا کہ ادق اقوال سی
 لائح ہوتا ہے کہ ذکر قلبی مطالعہ اسم کا یا حضور مدلول اوس اسم کا ہی بی اعتبار تقدم اور
 تاخر حروف اور حرکات اور سنکات کی بلکہ یکے پر مرتبہ الحروف والحرکات والسنکات
 حضور اوس اسم کا ہی باوجود تصفیہ دل کی ہو اجس نفسانی اور سادس شیطانی ہی وسط
 انہماک کی ذکر میں اور اگر حضور سی کا ایسا واقع ہو کہ کثرت انہماک سی اوس میں نہ ہو
 اسم سی حاصل ہو اور ذکر الہی صفت سی فانی ہو جائی اس لہی کہ اللہ تعالیٰ اوس کا
 ذکر ہی اور ذکر کی لہی ذکر اور وصف اور حال باقی نہ ہی تو اوس کو ذکر روجی
 کہتے ہیں اور یہ تفاوت ہی بحسب حالات ذکر میں کے بعضی کو کبھی کبھی ہوتا ہی اور
 اکثر نہیں ہوتا اور بعضی کو بالکل اور اگر وہ دوا یا ایسا حاصل ہو کہ ہو اجس نفسانی
 اور سادس شیطانی کہ عبارت خواہی ہیں اوس میں ہرگز راہ نہ پادین اگرچہ
 ذکر اوس کی درود کا ارادہ کری باوجود فراموشی اسم کی اور باوجود اس کی
 کہ ہو ذکر کہ حضور مگر حضور حق تعالیٰ کا لکن ذکر اتنا جانی کہ میں ذکر کہ ہوں
 اور ذکر وہاں رکھتا ہوں اور نہ کو مقصود اور مطلوب ہمارا ہی تو اوس کو ذکر
 سبب استی ہیں اور اگر ذکر اور ذکر ذکر کی علم سی اور ہر جا دین اور غیر مذکور کی

باقی نہ رہے لاکن اگر علم رفع علم کا اور لذت کا اوس کی ذکر میں باقی ہو تو
اوس کو ذکر خفی کہتے ہیں اور اگر علم رفع علم کا اور لذت اوس کی بھی اگر ہی
رفع ہو جائی اور ذکر میں مذکور کا ہو جائی اور درمیان ذکر کے اور نہ
مذکور کے غیریت بالکلیت مرتفع ہو جائی اور ذکر لذت الہی تعالیٰ شانہ
میں فنا حاصل ہو تو اوس کو اخفی اور اخفی اخفی کہتے ہیں یعنی ذکر قلبی کہ وہ
مطالعہ سم کا یا حضور مدلول اوس سم کا ہی بی اعتبار تقدم اور تاخر حروف
اور حرکات اور سکناات کی اگر وہ اوس مقام کو پہونچی کہ کثرت انہماک
سے اوس میں فراموشی سم سی حاصل ہو اور ذکر انہی صفت سی اچاناً
فانی ہو جائی تو وہ ذکر رومی ہو اور اگر وہ اس سی ترقی کر کی اوس درجہ
پہونچی کہ ذکر انہی صفت سی دو اما فانی ہو جائی کہ ہو اجل نفسانی اور
وساوس شیطانی کہ عبارت خواہی ہیں اوس میں ہرگز راہ نیاوین اور
نہو ذکر حضور مگر حضور حق تعالیٰ کا تو وہ ذکر تیرہی اور اگر وہ اس سی بھی
ترقی کر کی اوس مقام کو پہونچی کہ ذکر اور ذکر کے علم سی اوشہ جاوین اور
غیر مذکور کی کچھ باقی نہ رہی لاکن اگر علم رفع علم کا اور لذت اوس کی ذکر
میں باقی ہو تو وہ ذکر خفی ہی اور اگر اوس سی بھی ترقی کر کے اوس درجہ کو
پہونچی کہ علم رفع علم کا اور لذت اوس کی بھی ذکر سی رفع ہو جائی اور
ذکر میں مذکور کا ہو جائی اور ذکر لذت الہی میں فنا حاصل ہو تو
وہ ذکر اخفی اور اخفی اخفی ہو تو اس تقریر سی معلوم ہوا کہ یہ ہستام مقامات
اور درجات ذکر قلبی کی ہیں اور ایسا ہی عادت ربانی عبد الکریم حبیبی کی

کلام سی کہ وہ کشکول شریف میں منقول ہے معلوم ہوتا ہے کہ علامت ذکر قلبی
 کی وہ ہو کہ ذکر ان پانچ ذکر تمام اشیاء سی یا بعض اشیاء سی جمیع اوقات میں
 یا اکثر اوقات میں سنی اور تکلیف اوس کی اوس مقام میں ہو اور علامت ذکر
 روحی کی وہ ہو کہ ذکر تمام اشیاء سی تبسج مخصوص دن اشیاء کی سنی اور
 وہ کسی کی فاعلیت بغیر اللہ تعالیٰ کی مذکور ہے یعنی جب ذکر قلبی اس درجہ کو پہنچی
 کہ ذکر جمیع اشیاء سی تبسج اوس کی سنی اور وہ کسی کی فاعلیت کو بغیر اللہ تعالیٰ
 کی مذکور ہے تو وہ ذکر روحی ہو اور ایسا ہی احمد بن غیلان کی کلام سی مفہوم
 ہوتا ہے کہ وہ ہی کشکول شریف میں منقول ہے کہ ذکر قلبی متواضع و رقیق
 اور خلن کا ہے اور ذکر روح غالبہ حضور حق کا ہے بہ نسبت حضور خلق کی اور ذکر
 برترہ ہو کہ نہ ہو ذکر حضور مگر حضور حق تعالیٰ اور ذکر خفی وہ ہے کہ معنی ہو وجود
 روح میں مانند خدا کو ان کی بہر میں تو اس سی بھی معلوم ہوا کہ ذکر قلبی متواضع
 حضور حق اور خلق کا ہے اور جب وہ اس درجہ کو پہنچی کہ اوس میں حضور حق
 کا بہ نسبت حضور خلق کی غالب ہو تو وہ ذکر روحی ہو اور اگر وہ اوس سی ترقی
 کرے کہ اوس درجہ کو پہنچی کہ ذکر حضور بغیر حضور حق تعالیٰ کی نہ ہو تو وہ ذکر سر
 اور اگر وہ اوس سی ترقی کرے کہ اوس درجہ کو پہنچی کہ وجود روح میں نفی ہو جائے
 مانند خدا کو ان کی بہر میں تو وہ ذکر خفی ہو اگر چہ ذکر ذکر سلطان الادکار کا ایک
 شریف میں نہیں مگر اخفی اور اخفی اخفی کی تفسیر سی معلوم ہوتا ہے کہ یہ میں خدا
 سلطان الادکار کی بہر کہ وہ جریان ذکر تعالیٰ شاء کا بہر جریان سی بلکہ ہر
 بن موسیٰ اور ان کا ذکر کا ذات الہی ہر اسم میں جو اس لفظ کی تفسیر لایا

در میان ذکر کی اور مذکور کی غیریت مرتفع اور عنایت حاصل نہیں ہوتی
 اور ذکر کو ذات الہی تعالیٰ شازمین ایسا فاماصل نہیں ہوتا کہ ذکر اور
 ذکر ذکر کی علم سی اوٹھ جائیں اور ذکر میں مذکور کا ہو جائی اور علم وضع علم کا
 اور لذت اوس کی ہی ذکر میں باقی نہ رہی جیسا کہ کسی فی کہا ہو تو دانشوی
 ولی اگر جھکنی جائی برسی کز تو توئی بر خیزدہ اور مولوی رومی نے فرمایا ہو
 تو درد گم شود و مال اینست و بس خویش را گم کن کمال اینست پس
 تو بہ بعینہ خاصہ سلطان الاذکار کا ہو یعنی اللہ کی ذات پاک کی سو کسی خیر کا
 دیہان نہ رہی جیسا کہ ذائقین اس ذائقہ اور واصلین اس مقام کی اوس پر
 واقف ہو گئی مگر مشائخ مجددیہ نقشبندیہ کہتے ہیں کہ لطائف ستہ قلب اور
 رنوح اور سراور خفی اور اخفی اور نفس ناطقہ ہیں اور وہ ساتھ سلطان الاذ
 کی کہ عبارت ذکر عناصر ربوی ہی لطائف عشرہ ہیں اور قلب اور روح اور سر
 اور خفی اور اخفی عالم امر سی ہیں کہ وہ امر الہی تعالیٰ شازمین کی بارگی پیدا ہوئی
 ہیں اور نفس ناطقہ اور عناصر ربویہ عالم خلق سی ہیں کہ وہ بتدریج پیدا ہوئی ہیں
 اور عالم امر کا لطیف اور نورانی ہی اور عالم خلق کا کثیف اور ظلمانی ہے اور
 وہ مکر روحی اور تری اور خفی اور اخفی کو ذکر قلبی کی مقامات اور درجات
 سی نہیں جانتی بلکہ وہ ہر ایک لطیفہ کی لمبی مکان علیحدہ مقرر کرتے ہیں اگرچہ
 مشائخ جمیع طرق کی اس پر متفق ہیں کہ قلب نیچی پستان چپ کی اور نرفق
 اوس کی ہی جیسا کہ لشکول شریف میں ہے کہ سر لطیفہ است فوق قلب مگر
 مشائخ مجددیہ نقشبندیہ مدامی اس کی کہ مکان قلب کا زیر پستان چپ کے

اور مکان سر کا فوق اوس کی بھی مکان نفس نامطقہ کا فوق وسط حاجبین کی اور
مکان اخفی کا وسط سینہ میں اور مکان روح کا زیر پستان بہت اور مکان
خفی کا فوق اوس کی مقرر کرتے ہیں اور وہ کہتے ہیں کہ لطائف خمسہ یعنی
قلب روح سر خفی اخفی کہ وہ سینہ میں ہیں بدستور مرقومہ ذیل کے ہیں



اور وہ ہر مکان کی ذکر کو جریان اوس لطیفہ کا کہتے ہیں یعنی جس لطیفہ کی کلاں
کہ وکرا اللہ اللہ کا جاری ہو تو وہ کہتے ہیں کہ اس ذکر کا فلان لطیفہ جاری
ہو انہی حصول کیفیات اور حالات اون کی کہ اون کی ہر ایک کی تفسیر میں
کمال شریف سی نقل لکھا گیا ہے اور جمیع مقامات ذکر طریقہ مجددیہ نقشبندیہ
کی کہ تفصیل اور تشریح اون کی موجب طوالت ہے سلطان الاذکار میں

اور نزدیکہ ادب کی جس سالک کو کہ سلطان الاذکار حاصل ہوا تو اس کو
 جمیع مقامات اور منازل ذکر کی حاصل ہوئی اور حق بھی بھی
 ہو بنا بر آں شائع جمیع طرق کی بعد ذکر قلبی کی سلطان الاذکار جاری
 کراتی ہیں کہ وہ محیط تمام مقامات ذکر کا ہو مگر شائع مجددیہ نقش بند یہ کہ وہ
 تدریج مقامات ذکر کی طی کر اکی آخرین سلطان الاذکار جاری کرانے
 ہیں اور مراقبات علوہ میں اب فقیر مؤلف مودودی اس ضمیمہ کو دعا
 پر ختم کرتا ہوں یا اہل بیت حضرت سید الانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام کی اس
 رسالہ کو موجب نفع مسکین فرمانا آمین تمت ہذا الرسالۃ بعون اللہ ذی
 الفضل والمنن فی بلدہ حیدر آباد دکن صانہا اشرف الشہزاد
 والفنن وکان ذالک فی التاریخ ۲۴
 شہر ذی الحج الحرام ۱۳۱۷ھ
 ہجریہ نبویہ صلعم
 نقطہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

سلسلہ شریفیہ منطوقہ شہیدانہ حضرت پیران فقیر مودودی
مؤلف رسالہ شتی نمونہ خرواری

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ای خداوند اتوقات کبریا کے واسطے	رحم کر محمد مجید مصطفیٰ کے واسطے
میں ہوا ہوں بہت زار اس غمختین	کہول دی شکل علی المرتضیٰ کیواسطے
خواجہ بصری جن کا نام اتا ہوں شفیع	شیخ عبد الواحد اہل بقا کیواسطے
فضل کر محمد طفیل خواجہ ابن عیاض	شاہ ابراہیم یحییٰ بادشاہ کے واسطے
حضرت خواجہ حذیفہ کی لئی ملک رحم کر	ابو میر و بصری صاحب ہذا کے واسطے
حضرت مشاد کی خاطر میرا دل شاد کر	شیخ ابوسعحاق قطبِ پشیا کیواسطے
خواجہ ابدال احمد بو محمد مقتدر	خواجہ ابو یوسف صاحب صفا کیواسطے
خواجہ مودود حق اور خواجہ حاجی شریف	خواجہ عثمان اہل اقتدا کیواسطے
والی ہندوستان خواجہ عین الدین جن	شیخ قطب الدین قطب التقیاء کیواسطے
کام کر شہین طفیل خواجہ گنج مشکر	اور نظام الدین محبوبا کیواسطے
دل کو روشن کر طفیل شہ نصیر الدین چرخ	اور کمال الدین کمال صفا کے واسطے
میرا ظلمت مراح الدین و دنیا کی لیے	اور علم الحق و دین علم الہدایا کیواسطے
حضرت محمد و راجن سرور دنیا و دین	اور جمال الدین بہمن صاحب صفا کیواسطے
شیخ حسن اور خواجہ شیخ محمد کی طفیل	حضرت یحییٰ مہدی مقتدا کے واسطے
فضل محمد طفیل شکلم شد ولی ماہ	اور نظام الدین مقبول خدا کیواسطے

دین و دنیا کا وسیلہ پیر عالم فخر دین	خواجہ نور محمد رہنما کے واسطے
حضرت خواجہ سلیمان تونسوی کا مل دلی	فائدہ غرمان صاحب مصطفیٰ کے واسطے
ہادی دین نبی محبوب رب العالمین	خواجہ شمس الدین سیال پشیو کی واسطے

منجندی اپنی محبت قطع کر از ما سوا
عظمت پیران شجرہ چشتیا کی واسطے

انتباہ حضرت شاہ شریف اور رنگ آبادی کہ وہ حضرت خواجہ نظام الدین
اور رنگ آبادی کا خلیفہ تھا ان کی حلقاؤں کی سلاسل میں لکھا ہے کہ حضرت
خواجہ حسن محمد مرید و خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ احمد المعروف بمیان
جو اور وہ مرید اور خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ نصیر الدین ثانی اور وہ
مرید اور خلیفہ اپنی والد ماجد حضرت شیخ مجدد الدین اور وہ مرید اور خلیفہ اپنی
والد ماجد حضرت شیخ سراج الدین کا کہ وہ فرزند اور جانی نشین حضرت
خواجہ شیخ کمال الدین المشہور بعلمامہ کا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم و اللہ اعلم

سلسلہ شریفہ منظومہ قادریہ از حضرت پیران فقیر مودودی مؤلف سالہ
مشتہ نمونہ خرواری از ذوالفقار علی جہا مقیم مقام ناسک

بسم اللہ الرحمن الرحیم

یا اعلیٰ حضرت ذات پاک کبریا کی واسطے	ای خدا اپنی صفت جل و علی کی واسطے
منظر ذات خداداد عرش ایجا و خلق	ہبط قرآن محمد مصطفیٰ کے واسطے

رہنمائی راہ حق حضرت علی المرتضیٰ
 صابر و شاکر حسین ابن علی المرتضیٰ
 مخزن صبر و توکل شاہ زین العابدین
 حضرت باقر امام دین محمد مصطفیٰ
 موسیٰ کاظم امام ہفتین عالی نسب
 سید الدین ہین معروف کرخی اولیا
 ابو القاسم کہ اوس کو کہتے ہیں شیخ
 عبد الواحد ابن حضرت عبدالعزیز
 لہی کریم علی النبی مقبول اب
 ابی سعد مبارک بن علی مخمسے
 سب انطباق زمان و غوث اخلاص
 رضی اللہ عنہ عبد القادر محبوب
 حضرت روز بہان فارسی شیخ کبیر
 شیخ نجم الدین کبریٰ رہنمائی راہ حق
 ہین رضی الدین لا الشیخ ذوالخوصفا
 عبد الرحمن لوز دین ان صدر جمع الیہ
 شیخ محمد ہی لقب اون کا چاہنیں
 حضرت اسحاق خلانی کہ ہین کامل ولی
 دہ محمد کہش قادری ہادی حق
 نور بخش عرفان کہ حضرت نبی اکبر

پیشوای اولیاء شہید خلیفہ کے واسطے
 معدن جو دوشہید مکر بلا کیواسطے
 واقف سراسر حق شمس الہد کیواسطے
 جعفر صادق امام الاتقیاء کیواسطے
 اور امام ہشتیمین حضرت رضا کیواسطے
 اور تہری ابن قطیفی صفا کیواسطے
 بوکیر شبلی کرانی اولیا کیواسطے
 بو الفرح طوسی سیرہ کیواسطے
 بو الحسن ہکاری ذوالغریضہ کیواسطے
 رہنمائے دین صدر الاتقیاء کیواسطے
 شیخ عبد القادر صدر الاولیاء کیواسطے
 حضرت عار یا سر رہنما کیواسطے
 عاشق صادق محمد مصطفیٰ کیواسطے
 شاہ مجد الدین شرف شاہ دلا کیواسطے
 اور جمال الدین احمد باخدا کیواسطے
 شیخ ملاؤ الدولہ سمنانی ہد کیواسطے
 حضرت سید علی صاحب لقا کیواسطے
 شمس عرفان صاحب غریبہ کیواسطے
 عاشق راسخ جناب کبریا کیواسطے
 حضرت خواجہ حسن صاحب صفا کیواسطے

حضرت خواجہ محمد رہنمائی ماریفین - اور کلیم اللہ باشندی جهان آباد کی اور فخر الدین کہ اون کو کہتو فخر جهان خواجہ شاہ سلیمان تو نسوی کامل ملی ہو میر عشق مولا اتباع مصطفیٰ	خواجہ کیمی ذالمجد و ہدایہ کیواسطے نظام الدین صدر الادب لیا کیواسطے حضرت نور محمد مقتدایہ کیواسطے خواجہ محمد سلیم الدین سیالی رہنما کیواسطے خاتمہ سو خیر جملہ اولیا کیواسطے
--	--

انتباہ بعض سلاسل قادریہ فخریہ میں بعد حضرت عمار یا سر کے حضرت روز
فارسی کا نام نہیں بلکہ حضرت نجم الدین کبریٰ کے ارادت اور خلافت کا تعلق
ہیوسالت حضرت روز بہان فارسی کی حضرت عمار یا سر ہی اور علی ہدایت
بعض سلاسل قادریہ فخریہ میں تین حضرات ملقب بنور بخش ہیں ایک حضرت
سید محمد نور بخش بعد اون کی اون کا فرزند حضرت سید محمد علی نور بخش بعد ان کی
حضرت غیاث محمد نور بخش ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین جیسا حضرت فیض الدین
چشتی قادری فخری جی پوری کی ملفوظات سے کہ اس کا نام مرآت ضیائی ہی
اور کتاب نہایت نظام سے کہ نواب فازی الدین خان کی تالیف ہی بخوبی ظاہر
ہوتا ہی واللہ اعلم بالصواب۔

تقریظ قدوة العلماء المحققین رحمہم اللہ فیض مولانا موسیٰ شاہ
عبد القادر صاحب قادری چشتی بدایونی زبیر جاتہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

حامداً و صلیاً و سلماً اہل اسلام پر ظاہر و کسلف کرام وقت شائع ہوئی اموات

باطلہ فاسدہ مخالفین اہل سنت و سنی ہدایت غوام و حمایت احکام اسلام کے
 مطابق فرمان اذ اخلصت لاهواء والفتن فليظم العالم علمه فان لم يفعل
 فعليه لعنة الله الخ وبقضای الساکت عن الحق شیطان اخرس ہمیشہ
 احتیاق حق و ابطال باطل فرماتی رہی ہیں چنانچہ انار سلف برابر و خلف اختیار فرمایا
 و باہر کا شمس نصف النہار ہی بنا رہا علیہ سوقت میں جو افراط تفریط مسائل شریعت
 و طریقت میں واقع ہو رہی ہو کہ متشفہ سطلین مستحبات ائمہ کرام بلکہ سنونات
 حضور جناب سید الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کو ممنوع و حرام ٹھہراتے ہیں اور
 مقصود جاہلین پابندی احکام شرع اسلام کو بیکار و لغو و خالی از مرام بتلاتے
 ہیں پس محض بحایت اسلام و درودین موافق طریق سلف صالحین کے سلاک
 سادات عظام و تقیہ سلاف کرام حجج فضائل علیہ منع فواضل علیہ جناب مولانا
 بالفضل اولنا حضرت مخدومی سید یوسف علی شاہ صاحب المعروف بصاحبزادہ
 مبارک زادت برکاتہم اس نصیف شریف و تالیف لطیف سی اردو زبان میں
 عوام اہل اسلام کو اپنی برکات سی مشرف فرمایا اور احیاء سنت سنیہ فرما کر بڑا فیض
 دینی جاری فرمایا ہر خرید پیہ عاجز لیاقت اس کی نہیں رکھتا ہو کہ کیا نیستی کچھ بھی تو
 جناب مؤلف مدوح و تالیف شریف کی کرگی لیکن جب احباب عینی بی اس عاجزی
 دریافت حال و انعی کیا تو بقضای من مسئل عن علم علیہ ثم لثمہ الہم لیسلم
 من النار یوم القیامۃ باوجود اپنی عدم لیاقت کی اظہار حق میں دریں ہنگام
 لہذا اس کتاب مستطاب کی خوبی مطالب و مسائل عمدگی برابین و دلائل بیان
 کر کے حضرت ناظرین سی امید رکھتا ہو کہ وقت شریفیابی مطالب اس کتاب کی

کاتب سطور کجی حق بین بهی ذوقای حسن فائمه و نجات و استقامت در سبب اهل سنت
و جماعت سی دور یغ نفر ما وین تو محبت دینی سی بعید نہیں ہے۔ از کر بیان کا
دشوار نیست۔ و آخر دعوانا الحمد لله رب العالمین۔
حرره الفقیر عبدالقادر القادری الشیخی غفر الله تعالی ذنوبه آمین

تقریباً عنی زید العلماء العظام قدوة الفضلاء الکرام علماء الخیر الزمان
مولانا ابو خیر موسی محمد ابو واصب صاحب یسیر البیاتی تلمیذ شریف مولانا موسی
ابو الحسنات عبدالحی صاحب کهنوی علیہ الرحمہ صدر مدرس مدرسہ حیدر آباد دکن صاحب
تعالی عن حوادث الزمن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غفر لنا الكبائر بالانفوس والمحنات وعقابنا الصغائر
بالوضوء وغيره من الاعمال الصالحات لا اله الا هو الذي افاض علينا
بسحب البركات وانزال عنا محمل الظلمات والصلوات والسلام على من ارسله
بالمعجزات الباهرات والبيانات الزاهرات محمد بن المبعوث الى كافة
المخلوقات المنعوت بافضل النعوت والصفات المحمودة في البرية بالحامد و
القبوضات الذي لا اله الا الله المخلوق الموجودات وما وجد الارض والسموات
وعلى الله واعجابا واصليين الى على الدرجات والصاعدين الى الحق انتهى

الغايات وعلى تبصير وتبصير تابعين من الصلحاء الذين بلغوا مدارج
 الاحسان باحسين النيات ووصلوا الى معارج العرفان بالتحشيتة من
 العقوبات وبعد فيقول العبد المتقرب من بحار السيئات الذي لا
 بصاعة له الا لتكباب الخطيات الفقير الى ربه الغني لباري الشهير
 بابي الخبير محمد عبد الوهاب البهاري عامله الله المتعال باقواع الجود
 ولا فضل ورافاه عن خفيض القال الى ذروة الحال ان العلوم على
 تشعب فنونها وتكثر غصونها من اجل ما يتوجه اليه الانسان واكمل ما
 يلتفت اليه الاعيان وعلم الاديان من بينها افضل العلوم وراسها وبنو
 شرايع الاحكام واساسها فقد صنف فيها الافاضل كتباً شريفة ومختار
 لطيفة وقد مما كان يحتاج في القلب ان اطالع في بحث التوبة والاستغفار
 كتاباً يحتوي على تحقيقان مستودعة في كتب الشريعة والاخبار الى
 ان وصلت الى بلدنا حيدرآباد كن صانعاً لله عن حوادث الزمن
 فوصلت الى هذا الرسالة العالية المتعلقة بالتوبة والطبيعة وغيرها
 من المباحث العالية فاطلعت فيها على رموز هي الحقائق وامور
 هي الدقائق قد اختلفت على نفائس مطالب لا توجد في مطاوي كتب
 العلية واشتملت على غرائب ما راب يخافونها الصفح الضخمة ثمينة
 ان يكتب على غدد وذا الحور بالنور ويتغرد بها العنادل والشهيد
 المحور تارة يرقم عبارة اصفاها القراطيس وترونم بذكر فقراتها
 طواويس الفرائد على هذا الكتاب كما انقص من مشيئة لهوانه

تجرى مجرى النصوص يندفع عن فطانتها اللسان ويجلج
 استماع مضامينها صد الاذان يترشح عليها اثار من الخالص
 والعرافان وينتشر منها سائر النجاة من القسوف والاحسان كيف
 وقد ضفها الخبر العلامة وللخير الفهامة الغيث المدرار
 ليت كتاب الاخبار الماجد القرم ذو الفضل والكرم المولى
 الجليل لفاضل النبيل زبدة الاصفياء عملا الاوليا صاحب القيام
 الربيع الاسنى ذو المحامد العالية والا على مالك سلطنة
 المشريعة والطريقة الجامع لم تتبلى العلم والعمل بالحقيقة مجمع
 المناصب العلمية منبع المناقب العلمية مولانا المخدم المعرف
 بسيد لطف على الجشتى الهروى صانه ربه القوى عن حوادث
 الايام وادام فيوضه على الخاص العام والان تحتم الكلام وعلى الله
 التوكل فى البدء والختام وله الحمد والثناء بال دوام والصلوة على
 رسولكم سيد الانام واله واصحابه الكرام ما تقاربتم الصحن
 والاشكام وتناوبت الليالى والايام حلا ابو الخير محمد عبد الوهاب
 البهارى غفر الله له والديه البارى صدر المدرسين
 فى المدرسة النظامية الواقعة فى بلد اجدرا اباد دكن
 صانها الله تعالى عن حوادث الزمن

جوتقريظى كى فاضل جليل عالم نبيل عظيم انسان باعنت

انسان عظيم نصاحت مولانا مولوى ابوالكلام سيد مير محمد خفيف حسنة

تقرير مؤلف كينزف بطريق مكتوب كالتالي في هذه

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله المنزل وإذ كل اسم ربك بكلمة واصبكا ومن اليل ناسجدا له
وسبحه ليلا طويلا هو الذي أوضح لمعالم الاسلام سبيكا وجعل
السنة على الاحكام وليلا وارسل لنا حج الهداية رسولا ومهد
لشارع الشرائع اصولا رب المشرق والمغرب لا اله الا هو فاتخذنا
وكيلا وهدى من يشاء من عبادا الى ان يكبر ولا تكبير ولا يهلل ولا
تغليلا تخجلنا على ما اعطى طالبيه عطية معرفة ومنع بفضل عار فيه
فمنحه خشية ومدحهم فائلا انما يخشى الله من عباده العلماء ونراي
بالعظة والكبرياء ونسريل بالمجد والبهاء فتحرك في كل متحرك بكل حركة
وسكن في كل ساكن بكل حلول كما يشاء حقيقة وجود المطلق عين
هوية المستحق الخالق والحق ظهر في كل ذات بكل خلق والفضل بكل معنى
في كل خلق وحق والصلاة والسلام على رسوله محمد الذي علم ما
لا يعلم سواه وخشي بقدر علمه بالله وكان اعلم لعظم بالاربع له وقال
يا اهلكم بالله واخشاكم له المدعو لفراد من افراد بني ادم عبدا
در سورة العنكبوت في المكرم ورد ائمة العالم وطلبة الاقوام وبقا
الاقوام وطلبة الاقوام على مراتب الذات متخيل لاسماء والصفات
صلى الله عليه واله واصحابه واصفاه انما امره وحله اخبار الدعا

الى اصح الاقوال والخذ الا الى ارشده الافعال اما بعد في
 في الفضائل المعترف بها نبيه العصور باجتماع اشتات الفواضل التي
 جلبت عن الحصر يا من ثبت الفضل لديه وارثهم وعنده افترا الزمان
 وابتسم ارسلت الى رسالتك التي يجب لها التعظيم والتكريم فاقترنت
 بمجراتها والقيت لها عصا التسليم وما سحرت نظري في دقائق مبادئه
 وفرحت فكري بالتأمل في عرائس معانيها قلت ما عسى ان اصف من لطائف
 اسرارها واابدى من اذكار حقائقها فباينها اسلس من زلال التسميم
 والنور من البدر والنض من جنان النعيم ومعانيها الجمي من الفرائد و
 استنى من وجوه الخرائد سوادها انسان للاعيان وان ذالك الافضل
 من الله على اعيان الانسان والفضل من الله على الانسان في كل حين
 وان وبياضها صباحت حور الجنان ونقوشها كائنات الياقوت والبراق
 ومضامينها مصداق نعيم قاصرات الطرف لم يطمثهن انفس قبلهم
 ولا جان فتمتله انت من ربك العارفين ونجبة السالكين وملا
 اقول في تصنيف كانه يتابع من سطور كرايا المعارف والحقائق
 ويتروج منه متاع مذهب الخفية على التحقيق بالذائق وهو
 هذا الايات لائق كتاب لو تامله ضارير العاد كسر بمتلا
 بلا ترتيب ولو مرت حوامله بقدر لصار الملتصقا في انوار
 كانهما صيغة سماوية او نعمة تورا او شمعة طور حربي بان يكتب بقلم
 النور على خد ود الحور قلله در المصنف بالرحمة والامتنان والفرح

والاجل ان قدوة السالكين زينة العارفين قد نجمع في هذه الرسالة من
مطلب عدة بلا وسلك في مسالك منهاجها ومناسك مباحجها
طرقا تزيينها وسبلا عرفانية تزيينها في رياض ازهارها وحياض
انهار السرائر المروحية والبعثات العرفانية فجاء بحمد الله جل
الجلال

اطال الله عمرك في ارتقاء	فان ثباتك الفؤاد العظيم
لازلت يا صمد الهداية والقي	بدر اعلى افق الكرامة والهدى

ثم انك ايها الفاضل والانسان الكامل الخلدوي ومولائي وسيد
المرقني ان اقرض عليه وانتظم بذلك في سلك ما انتسب اليه
وذا العري من حسن ظنك الجميل في من ليس له بضاعة منجاة وفهم
قليل ومن اين للذهن الكليل انتقاد كلام الامعي وكيف تقبل دعوى
شرف التاصل من الدعوى ورجائي فيك ايها الفضال العفو والصفي
مني واجعل جائزتي قبول كتابتي لتتم سعادتي به فالناس كلهم
لسان واحد يتلو التناء عليك والدنيا فم كتبنا به وقاله
بلسانه العبد الضعيف الخفيف اللحييف ابو المكارم مير محمد حنيف الخفي
مدها والقادري مشربا والحيدري شربا والحيدري ابادي
وطنا صدر المدرسين في المدرسة التي بنيت لاهل المناصب
المعززين في يوم الاثنين اويل شهر جمادى الاولى سنة خمس عشرة
وقد اتممت بعد الالف من مجتهد من خلقه الله على اكل وصف على الله
عليه وعلى الله واصحابه ونقله انا لا وحملته اخبره فقط

تقریظ یا الم اہل فاضلین عمل مولانا موصی حافظ محمد انوار اللہ صاحب
استاذ حضور پر نور الی حیدر آباد کن ملہ اللہ تعالیٰ الملک و المملکۃ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اس کتاب کو اول سی آخر تک مبنی مطالعہ کیا اور مستفید ہوا فی الواقع وہ
مریدون کو بجائی پیرے اور پیروں کی ایسی تذکیر و تذکرہ کا جواب شافی ہے
اور متوقفون کی ایسی ترغیب و تانی غرض کہ اس سے کوئی مستغنی نہیں ہو سکتا کیونکہ
نہ مصنف اس کی معقول و منقول کی جامع صاحب علم و ظاہری و باطنی ہیں
ہر افرات و تقریباتی دور اعتدال پر قائم ہیں حق تعالیٰ اس کتاب کی فیوض و
برکات کا فائدہ اسلام کو نصیب فرمادی اور ظل عافیت اودن کا جمیع ستر شریح
سر پر ہر دور کو آئین یارب العالمین بحر منہبہ السبلین صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ
برکتہ اللہ علیہم اجمعین۔ کتبہ محمد انوار اللہ صاحب عفا عنہ۔

ایضاً تقریظ رسالہ منتہی منونہ خرواری بزبان اردو از زبدۃ العلماء تقدیر
مولوی میر محمد ضیف صاحب مدرس مدرسہ منہبہ داران رکاب سرکار نظام اللہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين والصلوات والسلام
بعقد الملال والماء السلسال والعذب الزلال على محمد والاصحاب
واصحابه الثائبين في الافعال والاقوال منسوي جميعهم وشيوخهم
اوس كما يشرب طبع النخام نيت کو قول کن سے بہت کیا

پہر دو عالم کا بندوبست کیا مگر اوس کا سپہ سالار جباری
 وہ بھی معبود مخالف و باری خدا تعالیٰ کی رحمت دیکھو انہیں نے
 ہکو پیر اکیا ہماری لئی لاکھوں چیزیں بنائیں ہیں سے جین بڑا آرام تھا
 ہماری طرح کے کام نکلتی ہیں غرض اپنی ساری ضرورتیں اللہ تعالیٰ کی ہستی ہی
 چیزوں سے پوری کرتے ہیں اگر یہ چیزیں نہ ہوں تو زندگی دوسرے طرح کی
 جب ہوا اللہ تعالیٰ نے اپنی جو مطلق سی اتنی نعمتیں بخشی ہیں ہماری لئی ایسے
 کام کے چیزیں پیدا کی ہیں مثلاً ایک ہوا ایسی بڑی نعمت ہو کہ ہماری زندگی پر
 اوس کی محال ہوا اور ہمیں ہوا ہی دلقد کر مناجاتی ادم کے ساری مخلوق
 افضل بنایا ہو تو ہکو پی چاہئے کہ ہر وقت اوسے یاد رکھیں اور اوس کے عبادت
 کریں بیت ابرو باد و مہ خورشید و فلک در کار اند تا توانی کف
 آری و بغفلت نہ زوری ہمہ از بہر تو گزشتہ و دوران ہر وار شہر نصفا
 نباشد کہ تو فراموش نہی قال اللہ تعالیٰ و ما خلقت الجن و الانس
 الا ليعبدون ای لیسعبدون اور درود و ناس و سرور عالم و آدم ہماری
 رسول اکرم نبی انعم علی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہو جو کہ جن کی طاعت میں
 حق تعالیٰ کی ہوا اور آپ کی پیروی میں برکت و رضامندی حق تعالیٰ کی ہوا
 علیہ السلام کہ یہ قال اللہ تعالیٰ من یطع الرسول فقد اطاع اللہ اور
 یہ کہ من انکم تجعون اللہ فاتبعونی مجھ سے اللہ سے ظاہر ہے
 کہ جو اللہ کی طاعت کرے وہ اللہ کی رضا میں ہو اور جو اللہ کی طاعت نہ کرے
 وہ اللہ کی نافرمانی میں ہو اور جو اللہ کی طاعت کرے وہ اللہ کی رضا میں ہو

اختتام سی آر شہتہ ہو کر طوبہ افروز دیدہ مشتاقان روزگار ہوا اخلاق اور
 بلوک میں یہ نہایت ہی کتاب ہے جو اس سی پرست نہ کسی کان غنی اور
 نہ کسی کمزور کی دیکھی یہ شریعت اور طریقت کے اصول کالب لباب ہوا اور
 احکام اسلام اور اقوال حضرت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام کا انتخاب ہے
 نکال رشاد پر نیرین کا قرآن السعدین ہر دریای شریعت اور حقیقت میں مجمع
 البحرین ہر یہ وہ کتاب ہے جس کا مدت دید سی والہین کو اشتیاق تھا اور
 ہر ایک صاحب اوس کا اشتیاق نہیں جس دکان سی ملی اوس کو بس و چشم قبول
 کر لینی چاہتی جو چیز ہماری مفید ہو لی لینی چاہتے مصرع کیون نہ کہ میں زندہ
 دل بہشتا ہر مقصود ہی میت چکی لے دل میں یہ انداز سخن کسا ہو جی ہو
 یہ بے ساختہ بین کسا ہو۔ علما اور عرفا کے اسرار کا لہلہا تا ہوا باغ صالحین
 سلف اور خلف کے دماغ کا چمکتا ہوا جو بہت خوب اخلاق کے آئین میں قوم کی تائید
 سنبھالنی کا پتا ہوا نسخہ بغور سالہ شتی نمونہ خرواری لکھا گیا اور معنی صبح المعین
 یلتقیان کا ذکر لکھا گیا یعنی شریعت کے چلنے والے اور طریقت کے ڈھونڈنے والے
 والوں کو ہر شے چرخ ہدایت مثل روز روشن کے بتلایا گیا اس کی غرض یہی کہ
 کے تعلق رکھتے ہیں نہ لکھی جو پوری تعریف کرنے سے یہ سالہ کیون تعریف کے
 قابل ہو کہ جس کی مولف عالم ربانی فاضل تھانی مروج شرع مستقیم متنوع
 تاج الانافۃ علی الانیم کاشف سلفی والہی مولانا وسیدنا سید خواجہ عارف علی
 ہشتی الہی صاحب نص بالمواہب المعرف بخواجہ صاحب پشت مبارک
 دامت برکاتہم وانا فاعلہم امین بکمالہ و مد علیہم السلام

خللا لا بقیت بقاء الدھر غوثا طالا بالاشاد

للخلق عیادیا اگرچہ یہ سچاں سچیز کج مع بیان لایق نہ تھا کہ حضرت صاحب مدوح کی رسالہ پر تقریظ لکھی اور اس کے مضامین کو بنطامعان دیکھ کر مکرغجوی آدمی فوق الادب کے بہ سبب ادب نے چند سطور مسطور کیا اور بت کو نگار اور دیدہ کو جلائی وافر شتا عبد الصمد افضل محمد کے عبارت دیباچہ ابو الفضل میں سب الٹ پر یابی ساختہ زبان پر لایا من ہیچ نشناس چہ یار اکہ جرم قمر پیرین از کتان دوزم و بہشت را بگل خزر بہہ ارایش دہم و خورشید را بتعل دوزم و نمایش ماہ بسجھل کتم میں کی تہ لیف میں زبا لال جو اور قلم بے زبان کی کیا جال جو اس رسالہ کی تقریظ چو ثامنہ بڑی بات جو واقعی بات ہو اگر قبول ہونبات ہو بلکہ نبات ہو مصراع اگر قبول افتد زہر عذ و شرف کتبہ العبد الضعیف ابوالمکادم میر محمد حنیف خفی رب قادری مشرب صدر مدرس مدرسہ نصیران رکاب اعلیٰ حضرت حضور پرورد نظام الملک صفیہ غلامد ملکہ -

تقریظ تالیف زبدہ مجاہد قدرد دوستان مولوی حکیم احمد احمد صاحب

برائے پوری حال مقیم ابولا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وحده واصلي على من لا ينبي بعدا حمدا لمنزلة بيتي
بالله المطلق مجدته وانكاس سواه ملائجه جميع الامكان
في الكون لما ريت لا اياتا خالق قادر في خلقه مازكر كماله

اور حقیقت آفتاب کی ایک ذرہ ناچیز بیان کر نہ کیا دعویٰ کر ہی کیا مجال ہے
 یہاں اچھون اچھون کی زبان ناطقہ لال ہو لاریب کہ ہم سبغانی ہیں
 اور وہ باقی لم نزل والیزال ہو اور میں نے ہکو نیست سی ہست کیا کہ تم عدم
 میدان وجود میں لایا اور چونکہ نبیان اور غفلت اثنان ضعیف النبیان
 کی طینت میں داخل ہو اور خطا اور عصیان اور موروثی خلقت ہی بدیت
 گنہ بارش رستید از پد ر مارا بد خطا ز روز ازل رزق آدمی زراست
 اس لمی بغض نبتاء ہمیشہ رسول مبعوث ہوتی رہتی تاہولی ہو وون کو
 ہدایت کرین بہنگی ہو وون کو راہ تباوین مرضیان معاصی کا علاج حسب
 فزاج اور یہ گوناگون سی فرمائین جہاننگ ہو پر ہیز کرائین بدر پر ہیزی
 بجائین اور یہہ پر ظاہر ہے کہ ہماری خاتم النبیین سید الاولین والاخرین
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بعد تاقیامت اور کوئی ہی مبعوث ہونی والا نہیں
 اس لمی تکمیل دین الہی اور اتمام نعمار غیر متناہی آپ ہی کی ذات بابکات
 پر منحصر ہوئی الیوم اکملت لکم دینکم واتممت علیکم نعمتی ورضیت لکم
 الذلک انکم کو مرحمت فرمائی وہ اور کسی کی حصہ میں نہ آئی مصحح بعد از خدا
 بزرگ توئی قصہ مختصر علی ہذا القیاس آپ کی امت کی حق میں ہی ارشاد
 کنتم خیر امتہ اخذت للناس ہی پر کہ کس قدر موجب سپاس ہو حال
 آب کل اراض و جانی اور جانی کا علاج فادر طلاق علی الاطلاق فی انہی یکم
 حاذق و طبیب ثانی حضرت احمد مجتبیٰ محمد مصطفیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی کی
 ذمہ رکھا اور میں بیتخ غیر لا سلام دینا فلن یقبل منہ صاف

کہہ سنایا دے تو بوا الی اللہ جمیعاً ایہ المومنون بعد موت و من
 تاب و عمل صالحاً فانہ ینوب الی اللہ منایا ارشاد مگر اس کی تعلیم
 اور تفہیم وہ حضرت خیر الانام علیہ الصلوٰۃ والسلام ہی خیا نجدہ عن ابی ہریرہ
 قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ای لا تستغفر اللہ و انت
 الیہ فی الیوم اکثر من سبعین مالا تعلیم ہو اور والذی نفسی بیدہ
 لو لم تذنبوا لذهب اللہ بکم ولجاء بقوم یدنبون فبہ تتغفرون اللہ
 فیخفف لہما تفہیم جمعی بدلت گریہ و آہ آوردندی ہمہ بہ و نگاہ آوردند
 جمعی دیدند خواہش عفو ترا رفتند بہان بہان گناہ آوردند ان اللہ
 یقبل توبۃ العبد ما لم یغفر غایت وقت توبہ ہی بہیت توبہ ہارا
 نفسی باز پسین دست روست بخیر و بر رسیدی در محل بہتند
 اور نرم باعث ہدم حوبہ ہی بہیت سرشیں فکندن زنند و او بخاتم صد
 طاعت ناکردہ بیک سجدہ ادا شد ایضا دل بہت آگہ بہت آتش
 بہان دل ست کہ از خجالت گناہ شکست طہار کہ و رختہ الا انبیاء بہین
 اور اسی کی تحت بہین داخل کل اولیاد و اصفیاء و اولیاء و صلحا بہین
 ان حضرات بابرکات علیہم الرحمۃ والرضوان سے بنی اتیانغا لکریہ -
 ارجع الی سبیل ربک بالحکمۃ و اللوعظۃ الحسنۃ و تحذیراً اور تفہیم
 تعلیم و تفہیم و تشریح و وہ موشگافی کی کہ کوئی دقیقہ و آگاہی نہ
 ہو کہ کہہ یا صدوم کو موجود کرتیا یا خیا نجدہ عن ابی ہریرہ
 بستی ہونہ خرواری جزیرۃ العلماء بالتحقیق تدوۃ العلماء بالتحقیق

واقف اس طرح جو بے کاشف تھا اُن کو لاہوت مخدوم و مولانا ذوالفضل النبا
 سیدی سیدی حضرت مولوی سید خواجہ لطف علی شاہ صاحب الحدیث مولود دی
 آباد المنی القادری امام الحقیقی الہوی وطننا المعروف بصاحبزادہ صاحب
 چشت مبارک دامت شمل فاضلہ ساطعہ علی روس المشترکین الی یومہم
 نے تحریر فرمایا عرض تو یہ ہو کہ عجب کام کر دیکھا یا ہر ذرہ کو آفتاب تک پہنچو
 کا طریقہ تعلیم فرمایا ہر دریا کو کوزہ میں بہ کر تیا یا ہر شریعت اور طریقت کا
 امتزاج اس طرح بتلایا جس کو دیکھ کر ہر صحابہ یلحقین بی تماشائے
 غل آتا ہو وہ مضمون جو آج تک کسی نے نہیں سنا آپ کی زبان قلم نے اظہار
 کر دیا لایسا داخل بحث تو یہ مضمون سمیت تازہ ندرت ہی شریعت کی شریعت
 اور طریقت کی طریقت ہر سچا انسان عجیب مقام ہر شریعت و طریقت
 دونوں کا سالہ ہر شریعت والوں کا ایمان اور طریقت والوں کی جان ہی
 کیا معنی کہ اس کا عامل ہو اور حجت میں نہ داخل ہو اس کی مطالعہ سے دل میں
 نور کے شعلے پیدا ہوتے ہیں رنگ لکڑی و مصفا ہوتے ہیں ہر ہم فقر و
 اس کا جادہ راہ ہدایت ہر ہم سطر سطر مستقیم حجت ہر مضمون تازہ ہے
 اظہار نکات بی اندازہ ہی کہیں کہ تو تو یہ کا بیان نہ کر مراد اصل خلاصہ حدیث
 و قرآن ہر ہی سعادت عظمیٰ و شرف کے جو اس کتاب کو اپنا دستور العمل
 کر لی اور خفی دولت نصیب ہر شخص کہ اس گلستان بی خزان کی پیر
 اپنا دامن امید کھلے ہر دلی بہرہ الیٰ الحاصل تقریر کا میل یہ بیان ہو کر گیا
 مشتاقی و خواہش واری اس کی تصدیق دیکھنے سے ہو گی زبان قلم میں

اس قدر طاعت و بندگی که شمه از او ... سبب یا سبب احب که سبب میان آن که گو
 میرد این که کهنه از سبب می رود تو کی اوصاف بدیدیم یا بیشتر هم می بینیم یا سبب
 عشق و رجوش شوق و تهاجد و رضا و تهلل و این آید یا پانی از سبب که رحیم و رست
 رحیم می بودی التجا بود که و خود ما چه سبب به غیر خودی به غیر سبب بیان که در وقت اول سال
 ایمان حضرت فرمای از عقلانی صفت مستاری می میباید تمام چه بود
 و نوبانی دامن تصرف می توانی پی ای اندوه و الفت و التزم و السلامه و السلامه
 علی رساله الکرییم و آیه و سوره الفخیم انا انسیه المقصد الاول و این سبب
 امتداح الله البرهان نورانی طاعت الله و اولاد برابری با سبب که
 مرا با تشنه و سوز در خانه دلچراغ ایمان از این شکست و شکست
 که شد بار از رحیم از راه کرم پیشتر عقوبت و سوز

تقریر این منظومه از تالیف فخرناظم و آیه شریفه در ذیل آنست که
فیروز نظر الدین صاحب علی مددگار ناظم صدر الکلی نه مکرر نظام الملک فی

بسم الله الرحمن الرحيم

<p> شکر ہے اوس خالق افلاک کا یہی کی انسان کو خلقت کا شریف فیض سی ایو جیب پاک کے سب جہاں میں کر کے رکھو انتخاب جس نین ہر دم پر تعلیم ادب انسانی میں ہی وہ موجود ہے </p>	<p> مرتب ہیں سب بڑا یا خاک کا برگزیہ کہ کر کے کواہر طرف رتبی عالم میں بڑا ہی خاک کے امت محمد کا بحث و خطاب یک ذریعہ رہتا ہی انسان منتخب سب جہاں میں ہی وہ موجود ہے </p>
---	--

سید لطف علی ہر جن کا نام
خاندان چشت میں کامل فقیر
قادری چشتی حسینی ذبی کمال
اول کی یہ تالیف پراسرار ہے
ہیں رقم اس میں سب احکام نجاست
وصف اس کا پوزبان ہو کیا ادا
ہو شریعت کا ملامت
ہیں طریقت کی طریق اس میں رقم
ہیں مریدوں کی لئی ارشاد غیب
ہو فصول علم دین کا اختصار
اس میں مضمون جقدر موجود ہے
فقہ سنجی سے اسی مطلب نہیں
اس سی مقصد فایضاً شد ہے
طول گوئی سی ہو اس کو کام کیا
ہو رہ تو حید مبتلا نا غرض
بہر وصفش از کلام مولوی
گر زینتی و سوسہ بد خواہ را
این کتاب او دکان وحدت
وصف اس کا ہو نہیں سکتا تمام

راتوں ہی فکر حق سی انکو کام
درع و تقویٰ میں بین شیخ بے نظیر
جس کا حضرت غوث اعظم مانیال
بھونڈو ہشتی از خردوار ہے
فیض بخشی کی نہیں درج اس میں نکاح
ہو ہم گنج فضل و انوار خدا
اس سی ہے نور حقیقت جلہ و گر
معرفت کی درج ہیں اکثر شمیم
طالبوں کی جس سی ہوں درج عیب
نہ کہتہ ہیں سب بچے کنار
فیض و انوار کی مقصود ہے
خواہش میں ہی نہ ضای رہتہ ہیں
منزل تو بید کی یہ راہ ہے
ہو وی گناہوں کو شوق نام کیا
دور ہوتا ہے بہالت کا مرض
ہست کافی این دو بیت ثنوی
کی شناسی ثم وجہ اندر را
وحدت اندر وحدت اندر وحدت
کر معلی اس دعا پر اختتام

<p>اجرا اس کا کہ مؤلف کی عطا ہیں تیری بندی گنگار اور غریب کہ لکھوں تالیف کا ہی اسمیں سال تکر کیوں کرتا ہے اے مرد خدا سال نیک اس نسخہ والا کا ہے عالم بالا کا جاری فیض ہے۔</p> <p>۱۳۱۵</p>	<p>اپنی گنج معرفت سے اسی خدا جس کا حصہ ہو ہماری بھی نصیب اس دعا کے بعد یہ آبا نیاں۔ دی سرور غیبی مجھ کو خدا فیض جاری عالم بالا کا ہے ۱۳۱۵ یا یہ کہدی سال جس پر فیض ہے</p>
<p>گنج اسرار کا نمونہ ہے۔ اصل خود ار کا نمونہ ہے</p> <p>۱۳۱۵</p>	<p>ایضا قطعہ تاریخ دیگر</p> <p>فیض لطف علی سے یہ نسخہ یوں معلوم کی رقم تاریخ</p>
<p>ایضا منہ قطعہ تاریخ دیگر در فارسی</p> <p>بدل حاصل چو شد لطف و دلونہ بخود ار از کنوز دین نمونہ</p> <p>۱۳۱۵</p>	<p>ایضا منہ قطعہ تاریخ دیگر در فارسی</p> <p>ز فیض حضرت لطف علی شاہ۔ مگہو تاریخ این نسخہ معلوم</p>
<p>چو لطف علی شاہ اہل یقین نمونہ بخوداری از گنج دین۔</p> <p>۱۳۱۵</p>	<p>ایضا منہ قطعہ تاریخ دیگر در فارسی</p> <p>رقم کرد این نسخہ با کمال نسخہ معلوم سن طبع او۔</p>

تجربت ب پر طبع پر جو بہ ہر مؤلف اس لہ پر طبع نہ ہو تو وہ کتاب بغیر اجازت مؤلف کے مطبوع
سمجھی جاوے گی۔



اعلان - حق تصنیف اس کتاب کا حقائق آگاہ معرفت دستگاہ وقصر منور علی و خفی عالمین
فیض مآب حضرت سید شاہ لطف علی صاحب مودودی المعروف بہ صافیہ ادرہ شیت مبارک حق
سایف و تصنیف اس کتاب کا مجرّب کو عطا فرمایا کہ صاحب بغیر اجازت عاصی کے قصد طبع
نہ فرمائیں۔ الملحق ملاحضہ مراد پشاور ری تاجر کتب۔

کتاب قومہ ذیل نژاد و دیوی موجود ہیں جن حضرات کو خریداری تلواریں و جوتے

پتہ سے طلب فرماوین اشتہار زر نقد ہو

۴۴	کیمیا انسان	حقیقۃ الاسباب فی احوال الاحیاء للہ
۶	ظلمۃ غائبۃ الاطوار	وقرار الاسلام
۳	نقصہ عرست ڈالہ	جعفر عباسی
۳	سلوک حقیقی	مرقد حجت
۴۴	دیوان مرزا جہم	تفرقہ بین اسلام و زندہ اردو
۷	فلاں کدین فی فضائل حسین	کتاب محبت و شوق صفہ مولوی بہت بکلیں
۱۲	نریاق اعظم	حقیقت روح انسانی
۴۴	باغ انوار	شرح لوح شریف
۴	ملفوظات خواجہ عجمانہ	دیوان خاموش
۴۴	درات العارنین	مسلم بنظیر
۸	شرح رباعیات جانی	علاج الباء
۱۲	شرح لمعات شرح سورہ	جمہور قضاوی غریزی اردو و غیرہ
		خاتم احکام قتل

اسو اس کے اور بہت سو کتب مشہور کے پاس موجود ہیں اس طلب رسالہ سے تشریف

لے کر منگے۔ المشتہر لاہور و تاجر کتب روہر و پیٹ خانہ سرکار علی گار

فہرست مضامین بتاؤۃ التائبین المعروف بحیثیہ نمود خرواری

صفحہ نمبر	مطلب کتاب	صفحہ نمبر	مطلب کتاب
۷	توبہ کے حقیقت اور توبہ کے ارکان کی بیان	۱۰۰	عدم تائبوں کے مذرات کے جوابات میں
۱۱	توبہ کے اقسام کے بیان میں	۱۱۳	مرید ہو کر درخشہ لینے کے احتیاط میں
۱۲	آیات قرآنی جو کہ توبہ میں وارد ہوئیں	۱۱۵	دو حکایتیں کہ غنیۃ الطالبین میں درج ہیں
	اور انکی معانی میں اور ان معانی کی تحقیق میں		حصول فوائد صدق توبہ کے
۱۸	فائدہ ایتہ ان اللہ یحب التوابین و یحب المتطہرین کے توجہات میں	۱۲۳	سبب کبائر کا بیان بقول علماء کی کتاب
	جو احادیث کہ توبہ میں وارد ہوئیں		بقول غنیۃ الطالبین کے
۱۹	شیوخ طریقت کے اقوال میں جو کہ توبہ میں آئے ہیں	۱۳۲	سبب مضائقہ کے بیان میں
۳۰	وجوب توبہ کا بعد قول غنیۃ الطالبین میں	۱۳۵	مضائقہ مضائقہ کے بیان میں
	صحیح توبہ کے فرائض میں		گناہ کبائر اور فحاشی کے علاوہ کے احادیث
۳۷	محت توبہ کے فرائض میں	۱۴۰	خصوصاً مارہو کی مذمت کے احادیث
۵۴	مناہجہ کو کفایتی بیان میں بعد قول غنیۃ الطالبین	۱۴۵	خصوصاً احکام کے عدم جواز کے احادیث
۶۱	اور اقوال مشائخ کے	۱۶۸	خصوصاً شراب کے پینے اور دینی اور دنیوی کے
۸۱	بعض صورت توبہ کے جواز میں		وعید کے احادیث
۸۹	وعظ اور پند میں	۱۷۲	خصوصاً عدم حمار کمانت کے احادیث
		۱۷۵	خصوصاً مشنم اور نصیبت اور نمای غیر
			سے زبان کے گناہ رکھنے کے احادیث

صفحہ	موضوع	صفحہ	موضوع
۱۹	صحیفہ خیار صواب اللہ الذین اذاعہ	۲۵۹	قصہ نعل و افسانہ
۲۰	اگر اندک کی تحقیق اور مولیٰ غور و تامل	۲۶۰	تکرار رحمت کے جواز کے متعلق
۲۱	تشریح کے تبادل کے بیان میں	۳۰۴	سوال و جواب میں
۲۲	خصوصاً صاحبزادہ اقبال اور حسنہ اقبال	۳۰۴	ان آیات کے بیان میں کہ اگر
۲۳	احادیث حق نبوی کے احادیث	۳۱۰	آؤ خدا انکس اور انسانہ و انفس سے
۲۴	نصوص خاصہ کہ احادیث اور احادیث	۳۱۱	اور بیعت ہونا ثابت ہو تا ہے
۲۵	غیر مست میں	۳۱۱	و غلامین
۲۶	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۱۲	بیعت کے نواذین
۲۷	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۱۵	نفاذ تقذیرات اللہ میں
۲۸	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۱۶	انتہاء و باب عدم صلہ و صلہ
۲۹	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۱۷	کامیت کو
۳۰	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۱۸	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۱	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۱۹	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۲	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۰	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۳	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۱	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۴	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۲	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۵	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۳	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۶	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۴	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۷	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۵	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۸	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۶	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۳۹	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۷	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۰	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۸	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۱	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۲۹	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۲	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۰	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۳	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۱	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۴	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۲	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۵	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۳	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۶	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۴	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۷	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۵	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۸	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۶	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۴۹	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۷	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۰	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۸	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۱	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۳۹	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۲	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۰	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۳	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۱	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۴	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۲	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۵	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۳	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۶	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۴	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۷	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۵	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۸	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۶	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۵۹	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۷	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۰	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۸	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۱	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۴۹	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۲	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۰	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۳	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۱	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۴	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۲	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۵	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۳	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۶	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۴	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۷	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۵	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۸	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۶	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۶۹	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۷	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۰	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۸	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۱	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۵۹	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۲	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۰	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۳	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۱	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۴	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۲	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۵	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۳	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۶	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۴	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۷	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۵	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۸	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۶	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۷۹	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۷	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۰	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۸	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۱	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۶۹	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۲	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۷۰	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۳	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۷۱	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۴	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۷۲	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۵	نصوص خاصہ کہ احادیث	۳۷۳	نفاذ و باب عدم صلہ و صلہ
۸۶	نصوص خاصہ کہ احادیث		

صفحہ	مطلب کتاب	صفحہ	مطلب کتاب
۳۶۶	در بیان اس کی کہ اینو مشد کا ادب اور	۳۹۱	فائدہ ادب عشرہ کے بیان میں
۳۶۷	تعلیم اور رباب حقوق اپنے کے ادب	۳۹۳	فائدہ فقرار کے کہانے کے ادب میں
۳۶۹	تعلیم سے زیادہ ہے۔ بیان میں	۳۹۵	فائدہ آپس میں فقرار کے ادب میں
۳۷۰	اپنے شیخ کو اور شیوخ سے افضل جاننے کے	۳۹۸	فائدہ اپنے خیال اور اولاد سے فقرار کے
۳۷۱	فائدہ اور لوگوں کی تعلیم کر کے بیان میں	۴۰۱	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۲	فائدہ مرید کے تادیب میں	۴۰۲	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۳	فائدہ اخوان صحبت کے ادب میں	۴۰۳	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۴	فائدہ اجانب کے صحبت میں	۴۰۴	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۵	فائدہ انعیار کے ساتھ صحبت رکھنے کے ادب میں	۴۰۵	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۶	فائدہ فقرار کے صحبت کے ادب میں	۴۰۶	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۷	فائدہ فقیر کو اپنی فقر کے ادب میں	۴۰۷	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۸	فائدہ فقیر کے سوال کر کے ادب میں	۴۰۸	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے
۳۷۹	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے	۴۰۹	فائدہ فقرار کے سفر کرنے کے

تقریر طرز بزم العلماء المحققین المتصوفین قدوة الفضلاء المدققین المحدثین معدن الفضل العرفان
والفتوة مجدد علوم اہل بیت النبوة مولانا مولوی حسن الزمان محمد صاحب شہسختی فخری عظمیٰ مت کلاتہ کہ نور
طبع رسالہ ہذا کے پہنچی

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى اتجہان المدعو حسن الزمان

